

రాజమహేంద్రవరము
ఆవంతీ ప్రెస్ నందు ముద్రింపబడినది.
సెప్టెంబరు, 1949

ఓన్నమః పురుషోత్తమాయ.
గురవే మదుమాదనాయ.

విజ్ఞప్తి

అభిరూపశేఖరులగు పాఠకమహాశయులారా :

అస్మద్వివృత గీతావిజ్ఞానమందు, అంతరంగ పరీక్షకుజెందిన యిది రెండవ సంపుటము. ఇందు కర్మయోగము వివరింపబడినది. దీని యందలిదే యగు 'వర్ణాశ్రమ సంస్థారవిజ్ఞానము' ముద్రణమం దున్నది. కొలదికాలమునకే తమ కరకమలముల నలంకరింపగలదు. ఇక గీత యందలి జ్ఞాన — భక్తి — బుద్ధియోగములును, గీతాచార్య విజ్ఞానమును, ప్రత్యేకములగు వేదవిజ్ఞాన, ఈశోపనిషద్విజ్ఞాన, బ్రహ్మవిజ్ఞానములును అచ్చుపడవలసి యున్నవి. అక్కార్యమెల్లఁ బాఠకుల యాదరాభిమాన ములంబట్టి యుండును.

వేదవిజ్ఞానాది ముద్రణవిషయమున, బహిరంగ పరీక్షాత్మక గీతా విజ్ఞాన ప్రథమ సంపుటస్థమగు నా విజ్ఞప్తికి బ్రాహ్మణులందును, వైశ్యు లందును కొంచెము కదలిక కల్గకపోలేదు; శ్రీమన్నహారాజశ్రీ కావ్య కళాపోషక భూపతిరాజు రామకృష్ణంరాజుగారి యొక్కయు, మహారాజశ్రీ పెన్నెత్త శివరామరాజుగారి యొక్కయు ప్రోత్సాహమున నీ గీతాప్రదు రణ మింతవరకు వచ్చినదిగాని, క్షత్రియులందుమాత్రము.... ?

అందరును నా గ్రంథములయెడ నాదరణము జూపిరా ? అట్లెప్పు డైన నెందైన నుండునా ? జరుగునా ? "గుణదోషమయం విశ్వం ప్రజ్ఞా సృజతి కొతుకీ" అనిగదా సూక్తి ? అందును (రాజులందును) గొందరు గ్రంథముం జూడకుండగనే "ఈగ్రంథము శాంకరమతమునకు విరుద్ధము, రామానుజమత ప్రతిస్పర్ధి, తిలకుగారి మతమునకు వ్యతిరేకము,

వారికంటే నీతఁడు గొప్పవాడా? వారు మనకు బూజులు. ఇట్టి గ్రంథములు వెలువడుటకు సాయమొనరించుట పాపము గూడను” అన్నారనియు, - గొందరు “చందా” యనుటతోడనే యామాటగొట్టు ముక్తులలోనికి దూరుటయు, “ముఖస్వరవర్ణ వ్యత్యయమునొంది తడిసిన రాజా సజ్జువలె జారిపోయి” రనియు విన్నాము; వారును జదువుకొన్నవారే! ధనికులే! అయిననేమి? “సతుభవతు దరిద్రోయస్యతృష్ణా విశాలా” యన్న భర్తృహరి మహారాజావారి సూక్తి కుదాహరణభూతులట! అగుదురుగాక! అట్టివారెవరి గొప్పతనము నంగీకరింతురు? ఆధోఽభిజన వానస్మికోఽన్యోస్తి సదృశోమమ” కోటిలోని సంపన్నులువారు. “నప్రుత్వేనోన్నమంతః పరగుణకథనైః స్వాన్ గుణాన్ భ్యాపయంతః” అనుకోటిలోనివారు గారు. వారన్న పూజ్యులువచ్చి తమయెదుట నిలువబడినను వారు తమ వినయమునకు నింకొక క్రియార్థముఁ జెప్పుదురు. ఏమైనను, వారి యేకాగ్రతకు విషయము “స్వ” పదార్థమే. కాని, చందా పట్టికలందు పేరులు వేయించుకొని పిమ్మట సాగి యెగగొట్టిన యర్థవచులకంటె వారు మంచివారెయని భావించును. కానిండు, “అవ్యవస్థిత చిత్తానాం ప్రసాదోఽపి భయంకరః” అను హెచ్చరికంబట్టి వారట్లుండుటయే మేలు. “పిఠంత్యేవోదకంగావో మండుకేపురుదత్స్వపి” ఇక:-

అట్లే ప్రస్తుతము:— బ్రాహ్మణారంభమునందును, కొందరు వేదాధ్యయన పారంగతు లనిపించుకొని, కడియాలో, కంకణములో, గండపెందేరములో, కుండలములో ధరించి, పేరొందిన యవధానులు, వేదాంతులగు సదాశివమూర్తులు, చల్లని ముఖముగల సుబ్రహ్మణ్యులు, ఇట్టిగ్రంథము లొకటిగాదు. పదింటినైనను ముద్రింపింప సమర్థులు. కనుకనే— నా కృతుల్లోనివిషయసూచిక లాలించి, పైజెప్పిన జాత్రధనికులవలె నిరసనము లాడక, దుష్ప్రచారమునకు దిగక, మెచ్చి యొక సమస్కారమాత్రమునఁ దమ యశ క్తతను వెల్లడించుకొనిరట!

అది వారికిని, ఇది వీరికిని సహజస్వభావము. (“స్వభావ ప్రభవైర్గుణైః” అని దీని ననవచ్చునా ?) అంతమాత్రమున వారు దాతలు గారందుమా ? ప్రభుత్వోద్యోగుల యధికారపూర్వకములగు పలుతెలుగుల చందాలకు, అంగ్లపాఠశాలలకొరకైన విరాళములకు— గోరినంతయు “కి”మ్మనకుండ నిచ్చినవారే ! ఇచ్చుచున్నవారే. వారి స్వధర్మ-స్వవిద్యాది విషయములందు మాత్రమే పాపము ! వారశక్తులు ! వీరే నేటి సనాతన విద్యోద్ధారకులు ! పరిషత్ప్రాతినిధ్య విర్వాహకులు ! ధర్మరక్షకులు ! ఉపన్యాస వేదికలందు గంభీరపన్యాసము లిచ్చుచు, బరహిత ముపదేశించు వారు ! వీరు, “షట్కర్మ నిరతోవిప్రః” అను ధార్మికసూక్తియందలి షట్కర్మలందును మూడు కర్మలుమాత్రమే తమవి. తక్కినవి యితరులవి యనుకొనుచుందురు. ఇట్టివారికొరకే బ్రహ్మశ్రీ నీలకంఠ దీక్షితులు “శాంతివిలాసము” కానుకగ నమర్పించుకొన్నారు. కాని, నా కృతులు వీరికొరకు గావుకదా !

పాపము : ప్రాతఃస్మరణీయ శ్రీ శంకరాచార్యులవారినాడే వారిదే “బ్రాహ్మణత్వస్యహిరక్షితే రక్షితః స్యాత్ వైదికోధర్మః” అనిపించు స్థితిలో బ్రాహ్మణుడు పడినట్లు తోచును. ఒకనాడెందుకో పుట్టిన “బ్రాహ్మణానామనేకత్వం” అను నానుడి నేడెందుకో పనిచేయుచున్నది. ప్రస్తుతము సనాతనధర్మముపేర జరుగు సభలు- సమావేశములు- పరిషత్తులు- అనబడువానియందు, వార్షికసత్కారములు- బహుమానములు- అనబడువానికై దిరుగాడు వేదాభిమానులు- శాస్త్రాభిమానులు- నాబడువారందరును భారతీయ “స్వధర్మ” యాధార్థ్యమును, ఆచరణపూర్వకముగ గుర్తించి యున్నచో, ఇంతకాలము మన సంస్కృతి- సభ్యత- ఆచార, వ్యవహారము లన్నియు మణచి, అమృతపుత్రులగు మనము.- అంగ్ల మానస పుత్రులుగ మారిపోవునంతవరకు అంగ్లేయులిటుఁ బరిపాలన సాగింపఁ గలిగియుండురా ! ఇప్పటివరకు నా పథంలోనే నడుచుచున్న అంగ్ల పాఠ

కాలలు మొలకలెత్తెడివా ? భారతీయదర్శమునకు ప్రస్తుతము నలువంకల దాపురించియున్న చేటులకింత గిలగిలఁ దన్నుకొనునవసరము కల్గెడిదా ? ఇంట మాటాడజాలక, బయట నోరెత్తఁజాలక యుండవలసి వచ్చెడిదా ? కానిండు—

ఇంతకు నేజెప్పదలచినది :- అన్ని వర్ణముల వారి యందును నదనద్విభాగ ముండుననియు, అయ్యది సృష్టి సహజమనియు, బ్రాహ్మణులందును, అందును- సాధారణ సంసారులందు (ఎందైన నట్టివారే) ముందుకు వచ్చి నా గ్రంథముద్రణకు సాయపడువారు లేకపోలేదనియు, “న రత్న మన్విష్యతి” అనుకొని నమ్మియున్న నా వ్రతమును “నిత్యాభి యుక్తానాం యోగక్షేమం వహ్మ్యహం” అని సెలవిచ్చిన భగవంతుడు సాగించుచున్నాడనియు నే..... ఇటీవల జేరిన చందాదారుల అన్ని వర్ణములవారి పట్టికయు మరొకచో ముద్రింపబడినది. “స్వల్పమవ్యవస్థ ధర్మస్య త్రాయతే మహతోభయాత్” అన్న భగవంతుడు వారి కన్ని యెడల నభయ మిచ్చుగాత యని ఈ ప్రశంస నింతటితో గట్టిపెట్టుచున్నాను. ఇక:-

గ్రంథవిషయమున మంచిచెడ్డలనుగూర్చి అంతయుఁ బాఠకులు చెప్పవలసినదే. నేను వ్రత్యేకము హృదయ పూర్వకముగ జెప్పుకొనునది :

“నవాదాన్నాపి సంఘర్షాత్ నాధిక్యాత్ నచకామతః

వజ్ఞేమి వచనం రాజన్ యదార్థం రామ గౌరవాత్”

“నఖ్యాతి భాభపూజార్థం గ్రంథోఽస్మాభిరుదీర్యతే”

“స్వాంతస్సుఖాయ”

ఇన్ని మాత్రమే పెక్కురు పండితులకు గ్రంథములంపగా, ఇంతవరకుఁ దమ యమూల్యాభిప్రాయములను ధయచేసినవారి నామములనుమాత్రమే

యా దిగువ నుదహరించుకొన్నాను; అవకాశమునుబట్టి వానిం బ్రచురింతును.

బ్రహ్మశ్రీ న్యాయాచార్య వేదాంతం శేషయ్యశాస్త్రిగారు,

.. వేదశాస్త్ర విశారద, కర్రా ఆగ్నిహోత్ర శాస్త్రిగారు,

.. అభినవ పండితరాజు, పుల్య ఉమామహేశ్వరశాస్త్రిగారు,

.. జటావల్లభుల పురుషోత్తముగారు. M. A., Lecturer, S. R. R.

And C. V. R. College బెజవాడ.

.. కేశరాజు వెంకట నృసింహఅప్పారావుగారు, ప్రిన్సిపాలు,

ఆంధ్రగీర్వాణ విద్యాపీఠం, కొవ్వూరు.

.. ఆయుర్వేదాధ్యాపక. కల్పిండి బాపిరాజుగారు,

.. యం. యశ. గణేశ్వరరావుగారు. M. A. B. Ed.

ఉభయభాషా ప్రవీణ.

.. గంటి సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు, బహుగ్రంథకర్తలు,

సింహాచలము.

ఇటీవలఁ గొందరు మిత్రులు నాతో “గ్రంథకర్తలు పీఠికా కర్తలను, అభిప్రాయదాతలను, ఆశ్రయించుట బహుళము. అను లోకీకవ్యాకరణసూత్ర మున్నది. అందలి బాహుళిక చాతుర్విధ్యమున ‘నప్రవృత్తి’ నీకుఁ గల్గఁగాఁ దక్కిన మూడువిషయములును బండితులను బట్టినవి” అని హితోపదేశము చేసినారు. కావచ్చును. “ఈ లోకమందలి దూషణ భూషణాదులు స్వర్గనరక కారణములు గావు. ‘నిస్తుతి ర్నిర్నమస్కారః’ ‘తుల్యమానానమానయోః’ అనుకొని యూరకొంటిని. ఏమైనను, పైవారు తమ యభిప్రాయములను నా గ్రంథములను జదివి యిచ్చినవే యవి సంతృప్తి నొందితిని.

కర్మబంధనము మొదటిపనిగా గొని, తమ సర్వారంభకర్త్యమునకు ‘గజం మిధ్య పలాయనం మిధ్య’ యని సమాధానమిచ్చుచు, మిథ్యా

చారాహార విహారులై సమత్వ ముపదేశించుచు దానినే నివృత్తిమార్గ మనుకొని శిష్యసంచయమున బ్రతుకు సన్యాసుల కీగ్రంథము కంటక ప్రాయము గావచ్చును. వారికి “అవశ్య మనుభోక్తవ్యం కృతంకర్మ కుభాకుభం” “ప్రవృత్తంచ నివృత్తంచ ద్వివిధం కర్మవైదికమ్” అని మనవి.

ఇక— “శాంకరమతమున కీగ్రంథము విరుద్ధము” అనుకొను మహానుభావులకు, “విశిష్టాద్వైతాదులమాట యేమైనను, సిద్ధాంతలేశ సంగ్రహమందలి యద్వైతాంతర్భేదములమాట యేమిందురు?” అని వినయపూర్వకముగ ఈ క్రిందిపంక్తులను గమనింపగోరెదము :

“అస్తి నాస్తీత్యాద్యాశ్చయావంతో వాఙ్మనసయోర్భేదాః యత్రైకం భవన్తి.....అస్తినాస్తి. ఏకంనానా. గుణవదగుణం. జానాతినజానాతి. క్రియావదక్రియం. ఫలవదఫలం. సబీజం నిర్బీజం. సుఖం దుఃఖం. మధ్యమ మధ్యం. కూన్యమ కూన్యం. పరోహమన్య ఇతివా. సర్వ వాక్రృత్యయాగోచరే స్వరూపే యోవికల్ప యతుమిచ్ఛతి. సనూనం ఖమపివర్మపద్వేష్ట యతుమిచ్ఛతి సోపానమివచపద్వ్యా మారోఢుం. జలేచ. భేచ. మీనానాం. వయసాంచ. పదం దిదృక్షతే”

మఱి ఈపంక్తులు శ్రీ శంకరాచార్యులవేయగుచో నిక మా దోష మెందు? ఉభయపక్షమేకనమునగాక, కేవల మొకపక్షము నాశ్రయించుట కృత్స్నసత్యమా? (ఇహైకస్థం జగత్కృత్సం ప్రవిభక్త మనేకదా)

“సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” “అహం బ్రహ్మస్మి” “బ్రహ్మై వేదం సర్వం” “ఆశబ్ద మస్పర్శమ్” “సర్వకర్మా సర్వకామః” “తదే జతి తన్నైజతి” “నసత్తన్నాసత్” “సదసచ్ఛాహం” ఈ మొదలగు వాక్యములందలి యుభయపక్షములం దేయొకటియో తత్త్వమగుచో తక్కిన రదికాదా? పర్యాయక్రమమో, ఉపాదిదృష్టియో స్వీకరించి ఖోపానక్రమమున సధికార తారతమ్యమను నెవమున నేమోచెప్పుట

కలహకారణముగాక సమన్వయకారణ మగునా ? ఇందేవక్షము మంచి దన్నను రెండవపక్షము అతత్త్వమన్నట్లుకాదా ? కనుక “సత్యం జ్ఞాన మనంతం”తో “నిత్యం విజ్ఞాన మానందం”ను క్రమముగా సమన్వయించి గానము పేయుటయే గీతాసిద్ధాంతమని ‘కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్’ మొదలుగాగల వాక్యములవలన తార్కిక బుద్ధులకుగాక, బుద్ధినిమించిన (“యోబుద్ధేః పరతస్తునః”) అనుభూతిపరులకుఁ దోపకపోదు. ఆ యీ వివరణములెల్ల నా గ్రంథములను మొదటినుండియు సవిమర్శగ జరిపిన వారికి విశదమే. కనుక జదువకయే పేరులు పెట్టువారికిరకు నిట జర్విత చర్వణము పేయఁదలవక “వాచోవిగ్లాపనంహితత్” అని యూరకుండును; ప్రధానముగ నా యుద్దేశ్యము “న వాదా”దిత్యాదిగ బైన మనవి చేసికొనియే యున్నానుగదా :

ఈ సంపుటమునందు, ప్రస్తుతమునకు దగిన నాల్గు ప్రసంగములను చివర జేర్చితిని. ఇవి యటనట నేకావించిన ప్రసంగములకు జెందినవి. శ్రోతలు సంక్షిప్తలేఖనమున నాకు దిరిగి దయచేసినవి ఇట్టివి చాల గలవు. అవకాశముంబట్టి కొన్నికొన్ని రాబోవు గ్రంథములందో, ప్రత్యేకముగనో ప్రకటించుకొనుచుందును.

ముద్రణావసరమున నేనన్వస్థతచే నిల్లు గదలక తమవంకఁ జూడకయున్నను, ఓర్చి యీ గ్రంథము నీ రూపమున ముద్రించియిచ్చిన అవంతి ముద్రణాధికారులు బ్రహ్మశ్రీ మహీధర కృష్ణమోహనరావుగారికి వందనము లర్పించుకొనుచున్నాను.

తప్పులు చాలవడినవి; ఓపినకొలది సవరించితిని. తక్కినవి సవరించుకొన పాఠకులకు క్రార్థన.

కేవలము గుణక్షీరములను మాత్రమే గ్రహించు పరమహంసలకు నమస్కరించి దోషైకదృక్కులగు కవిభుజుల కీ క్రిందిశ్లోకముల వేర్చి యర్పించుకొనుచున్నాను :

1. మన్నిందయాయదిజనః పరితోషమేతి
 నన్వప్రయత్న జనితోఽయమనుగ్రహోమే.
 శ్రేయోఽర్థినోహిపురుషాః పరతుష్టిహేతోః
 దుఃఖార్జితాన్యపి ధనాని పరిత్యజంతి॥
2. సతలసులభదై న్యే నిస్సుఖే జీవరోకే
 యదిమమ పరివాదాత్ప్రీతిమాప్నోతి కశ్చిత్.
 పరివదతు యథేష్టం మత్సమక్షం తిరోవా
 జగతి తు బహుదుఃఖే దుర్లభః ప్రీతియోగః॥
3. స్వధర్మ పీడామపహాయోఽయం
 మత్సావశుద్ధ్యర్థ మిహవ్రవృత్తః.
 న చేత్క్షమామప్యహమస్య కుర్యాం
 మత్తః కృతఘ్నో వదకీదృశోఽన్యః॥
4. కశ్చిత్పుమాన్క్షిపతి మాం ప్రతిరూక్షవాక్యైః
 స్పోఽహం క్షమా భవన మేత్య ముదంప్రయామి.
 శోకం వ్రజామిపునరేవ యతస్తపస్వీ
 చారిత్ర తస్య లితవానితి మన్నిమిత్తమ్॥

—జ్ఞానాంకుశము.

పుట్టపాలెము,
 1948
 విరోధి,
 విజయదళమి.

ఇట్లు
 భవదీయుడు,
 గ్రంథకర్త.

చందాదారులు.

మ.రా శ్రీ ముదునూరి రాజగోపాలరాజు, అత్రేయపురం.

- .. ముదునూరి పేర్రాజు, ..
- .. సాగి రామరాజు, ..
- .. చేకూరి తమ్మిరాజు ..
- .. ఇందుకూరి సూర్యనారాయణరాజు ..
- .. అల్లూరి రామరాజు, సఖినేటిపల్లి
- .. రుద్దరాజు వెంకటరాజు, గోడి
- .. గాదిరాజు వెంకటరాజు, ఎండగండి
- .. పిన్నంరాజు నరసింహరాజు, మోగల్లు
- .. వేగేశ్వ సత్యనారాయణరాజు, మహదేవపట్నం
- .. వేగేశ్వ వెంకటసోమరాజు, ..
- .. భూపతిరాజు రామభద్రరాజు, కుముదవల్లి
- .. దెందుకూరి రాజయ్య, కోలమూరు
- .. సాగి సత్యనారాయణరాజు, చింతపల్లి
- .. వేగేశ్వ కనకదుర్గ వెంకటసత్యనారాయణరాజు, పాండువ్వు
- .. చింతలపాటి సీతారామచంద్ర వరప్రసాదరాజు, ఫత్తేపురం
- .. చింతలపాటి సూర్యరాజు, గణపవరం
- .. వేగేశ్వ పెదసుబ్బరాజు, నరసింహపురం
- .. గోకరాజు నరసింహరాజు, జువ్వలపాలెం
- .. మంతెన నాగరాజు, ..
- .. వేగేశ్వ సత్యనారాయణరాజు ..
- .. పెన్నెత్త సీతారామరాజు, సత్యవాడ
- .. ఇందుకూరి రామరాజుగార్లు ..

మ రా. శ్రీ భూపతిరాజు సత్యనారాయణరాజు గారు, ఖండవల్లి

- .. రుద్దరాజు బలరామకృష్ణంరాజు, చించినాడ
- .. సుద్దరాజు రామరాజు ..
- .. సుద్దరాజు బాలవిజయ వెంకట నరసింహరాజు, చించినాడ
- .. పేరిచర్ల అప్పలనరసింహరాజు, ఇలపకుర్రు
- .. చిలువూరి సత్యనారాయణరాజు, ..
- .. జంపన నరసింహరాజు, ..
- .. దాట్ల బంగారాజు, కొమరగిరిపట్నం
- .. రుద్దరాజు రామయ్య, వల్లూరు
- .. కొండ మంగమ్మ, భీమడోలు
- .. వాడర్వాడ వెంకటసుబ్బరాజు, భీమడోలు
- .. నంబూరి జగ్గరాజు, ఉచ్చిలి
- .. నంబూరి వెంకటసోమరాజు, ఉచ్చిలి
- .. ముదునూరి గంగరాజు, గంటి
- .. ముదునూరి సూర్యనారాయణరాజు, గంటి
- .. సయ్యపరాజు సత్యనారాయణరాజు, ..
- .. దండు నరసింహరాజు, వెదురేశ్వరము
- .. భూపతిరాజు కృష్ణంరాజు, బల్లిపాడు
- .. పేగేశ్వ రాజంరాజు, ..
- .. దండు సుబ్బరాజు, ..
- .. పాలకోడేటి సోమసుందరం, పాలకోడేరు (దైరెక్టరు :
- .. ది జ్యోతి పెయింట్స్ అండ్ వార్నిష్ ఇండస్ట్రీస్, మద్రాసు)
- .. వేదాంతం నరసింహమూర్తి, అబ్బిరాజుపాలెం
- .. వేదాంతం సీతారామయ్య, ..
- .. మైలవరపు శేషగిరిరావుగార్లు, ఇలపకుర్రు

- మ.రా శ్రీ కొమాండూరి గోపాలాచార్యులు, దొడ్డిపట్ల
- .. దరణీప్రగడ సుబ్బారావు, ..
- .. శేట్టలూరి విజయసారధ్యాచార్యులు, బూరుగపల్లి
- .. నేదుమూరి సత్యనారాయణమూర్తి పోడూరు
- .. మలపాక సత్యనారాయణమూర్తి గుంపర్రు
- .. కొంపెల్ల రామమూర్తి, గుంపర్రు
- .. న.డూరి సత్యనారాయణమూర్తి, వెంకటరామపురాగ్రహారం
- .. పల్లూరి సూర్యనారాయణరావు, వల్లూరు
- .. పల్లూరి కృష్ణమూర్తి, ..
- .. పల్లూరి నరసింహమూర్తి ..
- .. సన్నిధిరాజు సుందరం, గరగపర్రు
- .. వెంపటి రామబ్రహ్మశాస్త్రి, చింతలమోరి
- .. యర్రమిల్లి సత్యనారాయణ, ఓవర్నియర్ - గణపవరము
- .. చావలి సుబ్బారాయుడు, ఓవర్నియర్ - సిద్ధాంతము
- .. తమిరస రామచంద్ర వెంకటాచార్యులు, ప్లేడర్ - నర్సాపురం
- బ్రహ్మశ్రీ మంచిరాజు చినవెంకటరత్నం, భీమడోలు
- .. వడ్లపట్ల శేషమ్మ, ..
- .. పుల్లభట్ల మల్లయ్యవారి కృష్ణమూర్తి, ..
- .. కొచ్చెర్లకోట సుబ్బారాయుడుగారి సత్యనారాయణ, భీమడోలు
- .. కొచ్చెర్లకోట జోగిరాజు, భీమడోలు
- .. కొచ్చెర్లకోట సత్యనారాయణ ..
- .. కూచిమంచి సూర్యనారాయణ, మిర్తిపాడు
- .. శ్రీపాద దేవీశంకర ప్రసాదరావు, రాజమండ్రి
- .. శ్రీపాద సుందరపార్థివేశ్వర ప్రసాదరావు, ..
- .. ఉపాధ్యాయుల నరసింహమూర్తి గార్లు, ..

బ్రహ్మశ్రీ గోపేటి మహాలక్ష్మమ్మ. రాజమండ్రి

.. బులుసు పావయ్యశాస్త్రి. ..

.. వారణాసి వెంకటసుబ్బారావు. ఊనగల్లు

.. నందిగం సుబ్బారావు. ..

.. నిడమర్తి బాలసూర్య భీమరాజు. నిడమర్రు

వైశ్యశ్రీ ఎలమరి సుబ్బారావు. (డి॥ జడ్చి) ఆత్రేయపురం

.. ఎలమరి వెంకటేశ్వర్లు. ..

.. చెక్కా నాగన్న. పెదఅమిరం

.. పెరుమాళ్ళ వెంకటేశ్వర్లు. గరగపర్రు

.. మహంకాళి రంగయ్య. లక్కవరం

.. వందనపు నారాయణమూర్తి ..

భజన సమాజము. ..

బాలభక్త సమాజము, ఆత్రేయపురం

లై బ్రదీ. ..

శ్రీయుత దొడ్డా (పే॥కు) సత్తిరాజు. చింతలమోరి

.. పడవల (మ॥కు) సత్తిరాజు ..

.. పేరాబత్తుల వెంకటపతి. ..

.. యెనుముల ఆంజనేయమూర్తి. కేశవదాసుపాలెం

.. పసుపులేటి వెంకటాద్రి. భీమడోలు

.. గుడ్లంటి నరసింహమూర్తిగార్లు. వీరవానరము

విషయ సూచిక.

1. సందర్భ సంగతి : ఉపక్రమము 1—9

మన కోరిక, కామసముద్రము, శాంతుపాయము, స్వాతంత్ర్య పారతంత్ర్యములు, పారలౌకిక యోగక్షేమములు, ఐహిక లౌకిక యోగక్షేమములు.

2. యోగసంగతి : 9—91

కర్మమార్గ జటిలత, కర్తవ్య కర్మ నిర్ణయకము. నిరర్థక బుద్ధి వాదము, హింసాహింసా వ్యవస్థ, అస్పృశ్యతా వివేకము, లౌకిక దృష్టి-శబ్దప్రమాణము, వేదశాస్త్ర ప్రామాణికత, వేదస్వరూప దిగ్ధర్మనము, జ్ఞాతవ్య కర్తవ్యాత్మక వేదశాస్త్రము, బ్రాహ్మణ వేదేతి కర్తవ్యత, నిత్యసిద్ధమగు నీశ్వరీయోగము, కర్తవ్యయోగ విభాగ ద్వయ, అవిద్యా చతుష్టయ, ప్రకరణోపసంహారము.

3. వైదిక కర్మయోగము : 92—145

ధర్మము-నీతి, ఆర్షధర్మము - సంతమతము, ఆర్షధర్మ విభాగ ద్వయ, సత్్యాన్యత వివేకము.

4. కర్మతంత్ర వర్గీకరణము : 146—302

వర్ణము-ఆశ్రమము, సాంస్కారిక కర్మలు-కర్మయోగము, బుద్ధి వాదుల వ్యామోహము, శాస్త్రేయ శరణతా, కల్పిత కర్మయోగము, గీతాభక్తి-తద్గురుపయోగము.

5. సంస్కారనిబంధన పట్కర్మలు : 152—156

సంస్కార తారతమ్యము, మానవసమాజశ్రేణి విభాగత్రయ, సాంస్కారిక కర్మపట్కర్మము.

6. ఉదర్కనిబంధన పట్కర్మలు : 156—178

పుణ్యపాప నిరుక్తి, శ్వశ్రేయస్-వినస్ నిరుక్తి, అమప్రాయశ్చిత్త నిరుక్తి, అభ్యుదయ ప్రత్యవాయ నిరుక్తి, సుకృత దుష్కృత నిరుక్తి, కల్యాణకిలిబష నిరుక్తి, స్వస్త్వయన కర్మపరిగణన, సమష్టి సింహావలోకనము, గీతాదృష్టి-కర్మపట్కము.

7. మన్యస్వస్త్వయన కర్మలు: 179—210

స్వస్త్వయన శబ్దనిర్వచనము, దైనికస్వస్త్వయన కర్మలు, అర్హో పార్జన మీమాంసా, వివిధప్రసంగములు, అవశ్యక స్వస్త్వయన కర్మలు, పరసమ్మతి.

8. ఆత్మనిబంధన-పట్కర్మలు : 210—214

ఆత్మప్రాతిస్విక కర్మలు, ఆత్మకర్మత్రయ, ఆత్మకర్మ పట్కము, ఆత్మపర్వ సప్తకము.

9. వేదలోకనిబంధన పట్కర్మలు : 214—250

విద్యాసాపేక్ష సౌరకర్మలు, ఆశ్వత్థికణీపుడు-తత్కర్మలు, విద్యా నిరిపేక్ష పార్థివకర్మలు, మానవసమాజ కర్మద్యయి, విద్యాసాపేక్ష వైదిక కర్మలు, విద్యాసాపేక్షకర్మ - అర్హధర్మము, విద్యానిరపేక్ష లౌకిక కర్మ, విద్యానిరపేక్ష రమణీయకర్మ, ఫలాఫల విచారము- ఉపసంహారము.

10. వైదిక లౌకిక కర్మలు - గీత : 250—279

గీతా కర్మయోగము - మన భ్రాంతి, కర్మమూల ప్రతిష్ఠ, పంచ విజ్ఞాన వివర్తములు, బ్రహ్మయొక్క త్రివిధ నిర్దేశము, వేద - బ్రాహ్మణ - యజ్ఞసంపత్తులు, కర్మత్రుటి సందానము, ప్రవృత్తి - నివృత్తులు, బ్రహ్మసత్య దేవసత్య వివర్తములు, వేద వాదరతి మీమాంస, కర్మల యుదర్కములు.

11. ధర్మశాస్త్ర నిబంధన షట్కర్మలు : 279—302

ధర్మము-శాస్త్రీయకర్మలు, వేద-విద్యా-బ్రహ్మ-నిరుక్తి, ఆధ్యాత్మ ప్రసంపము, సప్తాన్న వివరణము, త్రిదాతువాదము, ద్విదాతు వాదము, కర్మపరిభాష, ఆత్మదాతుత్రయీ, యోగశత్రయీ, త్రివిధా క్రమణలు, యజ్ఞార్థకర్మ, పురశ్చరణ-అనుష్ఠానము, బ్రహ్మయోగము-విధానము.

12. యోగనిష్ఠామీమాంసా : 304—338

మనశ్రాంతి - గీతాశాస్త్రము, లోకసంగ్రహదృష్టి-గీతాశాస్త్రము, విష్ణుల వర్గీకరణము, బుద్ధియోగవిష్ఠావిర్భావము, భక్తివిష్ఠాప్రాచీనత, నిష్ఠాసమన్వయము-ప్రకరణోపసంహారము.

నమస్తే 339—341

గంగావతరణము 342—357

ప్రీత్యాతంత్ర్య పారతంత్ర్యములు 358

తప్పొప్పుల పట్టిక.

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
1	15	కోశము	కోశము
3	1	సమాద్రే	సమాద్రే
3	4	త్యాహ	త్యాహ
3	17	విధియతే	విధియతే
5	12	రూప	రూప
6	4	వవ్య	వ్యవ
7	8	మిద్రియ	మింద్రియ
8	3	జ్ఞాగ	జ్ఞాన
9	18	భగం	భగ
11	15	మహ	మాహ
12	8	కొప్పైవన	కొప్పైవన
14	8	యొన్న	యొన్న
19	19	యాస్తోప	యాస్తోప
20	18	బ్రూయః	బ్రూయుః
21	3	జుగ్వేద	ముగ్వేద
21	5	ద్విజ్యో	ద్విజ్యో
23	21	సాధునా	సాధునా
26	7	ఇకొంక	ఇంకొక
31	3	గురువాం	గురువాం
31	7	కట్టలు	కుట్టలు
33	12	పశు	పశ
36	17	నాచరించ	నాచరింప

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
117	8	ప్రజాతి	ప్రజాపతి
119	20	బది	బడి
124	12	మాం ప్రద్యంతే	మాం ప్రపద్యంతే
136	21	ప్రబృతు	ప్రభృతు
139	21	సత్యపూత	సత్యపూత
152	8	యోగ	యోగ్య
152	11	యోగత్యం	యోగ్యతం
154	16	తరగుల	తరగతుల
156	9	అజ్ఞానపూర్వకములు.	అశుభసంస్కారములకు
158	6	హ్రస్వో	హ్రస్వో
159	4	తేజో	తేజో
159	5	పదాన	ప్రదాన
159	7	శుక్ల	శుక్ల
159	8	స్థిత	స్థిత
160	4	దుక్త	దుక్త
165	4	శ్చిత్త	శ్చిత్త
165	12	విశేషము	విశేషము
166	19	దేనస్	దీనస్
170	19	జాండ్ర	జాండ్ర
184	7	స్వమే	స్వమే
198	22	కలో	లోకః
200	20	షత్తుల	ష్యత్తుల
203	20	వచించు	వచించు
..	..	హరి	హరి
212	20	అహక	అహంక

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
229	12	యాయెడ	యాయెడ
230	21	వ్యాప్తి	వ్యాప్తి
247	20	తాకిక	తాకిక
248	9	దేవస్వర్గ	దేవస్వర్గ
250	21	నమ	నమ
253	10	స్మృతః	స్మృతః
254	4	విషముల	విషయముల
259	2	యోగముజే	యోగముచే
260	3	విజ్ఞాన	విజ్ఞాన
278	2	ప్రవృత్తి	ప్రవృత్తి
288	13	యాగ్నే	యాగ్నేయ
292	7	మాడు	మాడు
298	8	పించు	పించు
299	16	హ్రాస	హ్రాస
303	25	విబింద	విబింధన
308	10	ప్రదిపాద	ప్రతిపాద
266	16	తతా	తద
272	16	తే	తే
309	14	గ్బలా	గ్బలా
314	20	నుప్పు	టుప్పు
318	2	అవ్యక్తౌ	అవ్యక్తౌ
321	18	జ్ఞౌ	జ్ఞౌ
323	15	విస్వ	వివస్వ
324	6	యజా	యజ
326	20	కర్మ	కర్మా

సంఖ్య	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
327	2	చేసు	చేసి
328	5	అందును-సమాపే	అందును-రెండును-సమా
340	22	ప్రాశ్న	పాశ్న
343	15	ఋత్వ	ఋత్వ
..	16	ఋత్వ	ఋత్వ
..	18	స్వయంఋ	స్వయంఘ
..	19	నఋ	నఋ
348	8	భేము	భేదము
359	10	వాగ్న	వాగ్న
368	4	స్వాంత్ర్య	స్వాతంత్ర్య
369	2	స్వః	స్వ
370	5	స్వవ్య	స్వవ్య
373	4	యన్నది	యన్నది
375	11	వివిరణ	వివరణ
378	6	క్షర	క్షరము
..	7	నక్షర	నక్షర
80	5	గతం	గతః
181	10	వరం	వరః
183	18	ప్రథివి	ప్రథివి
384	8	వర్త్య	వర్గ్య
386	7	ఋసోమ	ఋతసోమ
388	7	మంత్ర	మాత్ర
390	22	ఇతవ	ఇతరణ
390	23	శార	శాస
402	2	మాత్మ	మాత్మక

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
402	6	హోమ	సోమ
409	11	కలది	కలదు
414	15	త్రీపుతశ్చ	త్రీపుంవచ్చ
415	16	ఆస్య	ఆవ్య
415	21	వైశ్యా	వైశ్వ
416	15	స్మృతి	స్మృతి
421	13	అంత	అంత్య
437	1	పశ్యా	పశ్వ
..	7	మనుజుత	మనుజత
440	18	భూని	భూతాని
446	3	అంతలి	అందలి
447	8	అన్నాద్యం	అన్నాద్యం
452	1	అధిష్ఠాత్మ	అధిష్ఠాన
454	4	చిత	చితి
456	1	విశమ్	విశ్వమ్
456	21	ర్వేదిష్టం	ర్వేదిష్టం
457	5	ధిష్ఠ్యా	ధిష్ఠ్యా
458	9	చ్చాగ	
460	21	అత్యా	ఇత్యా
463	4	త్రయా	త్రయీ
463	12	ప్రోణ	ప్రాణ
469	12	విశ్వోపదాన	విశ్వోపాదాన
470	9	సవర్గ్యము	ప్రసర్గ్యము
480	14	పుద్గల	పుద్గల

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఓప్పు
480	20	ట్లవి	ట్లది
484	13	పంశు	పశు
486	5	ప్రయుక్తమో	ప్రయుక్తతమో
487	2	అవాధ	అవైధ
487	21	యకా	యవా



నా “మధుర చిట్ట”
 లో క్షోణ నా రాయణమూర్తి

ఓమ్
సమఃపురుషో తమాయ

కర్తయో గవిజ్ఞానమ్

(గీతావిజ్ఞానాంతర్గతము)

ఉపక్రమము

“మనకేమి కావలయును?” “యోగక్షేమోనః కల్పతామ్” భారతీయ ముముక్షువుకోరిక యింతే. వస్తువు లభిండుట, అది యంతర్యామి* సంబంధముచే నాత్మంజెందుట ఇదే యోగము. అది నియతసమయమువరకు నుండుట క్షేమము. ఈరెండును మానవజీవన పరమపురుషార్థములు. వానినే స్తుతి మంత్రములద్వారా మనము కోరికొనుచుండుము.

‘ఏదో వస్తువు లభించుట’ యన్నంతనే యోగశబ్దము నకు వ్యాఖ్య కాజాలదు. ప్రపంచము విశాలము, అనంతము. పదార్థము లనంతములు. మనుజుని కోరిక లనంతములు. ఎవడు దేనిని కోరడు? కోరినదాని నెల్ల బ్రతివాడును పొందగలడా? అసంభవము. భిన్నభిన్న యోగ్యతలు, గుణములు, శక్తులు

* వస్తువును మనయిష్టము వచ్చిన ట్లుపయోగించుకొని స్వాతంత్ర్యము (స్వతంత్రః కర్తా) కలిగియుండుట అంతర్యామిసంబంధము. అదే యోగము. అటుకావిది (బహిర్యామి) అది అయోగమే. దేశము దేశసంపత్తి మనకు బహిర్యామిములు, కోశపనుకోశాద్యజ్ఞానకు బహిర్యామిము. పారతంత్ర్యయోగము. ఇట్టిది కా దివటి యోగము.

కల సాంసారిక పదార్థములను నియతయోగ్యతలు, గుణములు, శక్తులు కలవారే కేవల మిచ్ఛామాత్రమున పొందగలరనుట యసంభవము. అట్టిచో పదార్థప్రాప్తికై యేదో యొక మర్యాద నవశ్య మాశ్రయింపవలయును.

ప్రపంచము లనంతములు, పదార్థము లనంతములు, కోరికలు ననంతములే. మనుజుడననేమి? 'కామసముద్రము' అని శ్రుతియన్నది. ఆపూర్వమాణ సముద్రమునం దనంతతరంగము లుచ్చావచభావమున నిటునటు డోలాయమానము లగునట్లే మనస్సముద్రమునందును, వివిధకామనాతరంగము లావిర్భావ తిరోభావము లందుచుండును. మనుజుని ప్రతియొక క్రియయు, చేష్టయు, నేదో యొక కామనాప్రేరణఫలమే.

ఒక పెద్దబజారు వీధిలో నొకమేడపైనుండి క్రిందికి జూడుడు. నలుగడ నెన్ని నరముండములు వచ్చుచు బోవుచు నుండునో! ఒక్కొక్క ముండమేమి? ఒక్కొక్క కామసముద్రము! ఎన్ని లక్ష్యములు !! ఎన్ని కల్లోలములు !! “వానికి వీడు దానిని యిచ్చెను, వీడు వానికి దీని నిచ్చెను” అని యనుకొనుచుం దురు. అవి వట్టిమాటలు. ఎవడు దేనినిచ్చును? ఈయగలడు? ఎవడు దేనిం గైకొనును? ఇదియంతయు గామక్రీడ-కౌతూ హలము, దాతయు, బ్రతిగ్రహీతయుగామమే, ఇచ్చలేనిదే యెవడిచ్చును? ఎవడు కైకొనును? ఈకామసముద్రసామ్రాజ్య స్పృహకరణమున నీవచనముల వధేయములు.

1. కామోభూతస్య భవ్యస్య సమాద్రే కోవిరాజతి
స ఇదం ప్రతి పప్రదే ఋతూనుత్సృజతేవశీ
2. క ఇదం కస్మా అదాదిత్యహ-ప్రజాపతిరైవకః
సప్రజాపతయే దదాతి, ఇతికామః కామాయేత్వాహ
కామేనహి దదాతి-కామేన ప్రతిగృహ్లాతి
3. కామోదాతా కామః ప్రతిగ్రహీతా ఇత్యాహ
కామోహిదాతా, కామః ప్రతిగ్రహీతా
4. కామం సముద్రమావి వేశేత్వాహ సముద్ర ఇవహికామః
నేవహి, కామస్యాంతోఽస్తి నసముద్రస్య. (తై. బ్ర.)

ఇట్లే యనంత కామనా సముద్రమున, దన శరీర నౌకను
కామనారూప వాయుతరంగముల యూపుల కీటునటు డోలాయ
మానము గావించు కైవర్తుడు, కర్మభోక్త, జీవాత్మ తన కామ
నలంబట్టి యెప్పుడు దేని నొందునో నిర్ణయించుట కష్టము;
ఈయనంతకామనలను, వీనికిజెందిన పదార్థముల యనంతలను
గనుగొన్న నాత్మవిస్మృతి కలుగును, పరమపురుషార్థవంచన
లభించును.

“ఇంద్రియాణాంహి చరతాం యన్మనోఽను విధియతే

తదస్యహరతిప్రజ్ఞాం ‘వాయుర్నావమివాంభసి’

ఈ ముస్థితినంతయు నెరింగిన యాప్తకాములు, ఆత్మ
కాములు, నిష్కాములు, కృతకృత్యులు, మహర్షులు, ఇట్లు
నిర్ణయించిరి.

“ఆపూర్యమాణమ చలప్రతిష్ఠం సముద్రమాపః ప్రవి శన్తియద్వత్
తద్వత్కామాయం ప్రవిశన్తి సర్వేసకాంతి మాప్నోతి. నకామకామీ.

ఈ నిర్ణయ తాత్పర్యమేమన :- సాధారణులు కామనను సముద్రమనుకొందురు. వస్తుతః సముద్ర మాత్మ. ఇందలి తరంగములు కామనలు. వీని నాత్మ ధర్మమునం బ్రవేశపెట్టి నిష్ఠామ మగు దానిని (ఆత్మను) సకామము గావించివై చితిమి. కామ నలు మనవి. కాని మనము వానివార మైతిమి. సముద్రము యొక్క యనంతత, సాంత సాది కామనారూపమున బరిణతము గావింపబడినది. ఇదే యశాంతికి ముఖ్య కారణము. దీని దొల గింపవలయుచో సముద్ర తరంగ పార్థక్యమే కేవలోపాయము. “సాముద్రో హి తరంగః క్వచన సముద్రో నతారంగ” అను శ్రీశంకర సిద్ధాంతము ననుగమింప వలయును.

తరంగములు సాముద్రము లనుట నిజమే. కాని తరంగములది సముద్ర మెన్నడును గాజాలదు గదా ! ఎన్ని తరంగములు, ఎన్ని నదులు సముద్ర గర్భమందుండి యేమి చేసిన జేయనిండు. ఆ యనంతముయొక్క యనంత శాంతి కేమి ? కామన పుట్టినది, కానిండు. వస్తువు ప్రాప్తించినది, కానిండు. ప్రాప్తింపలేదు, పోనిండు. కానిది కాదు, కానున్నది కాక మానదు. పరాధికారచర్చ మీకేల ? ద్రష్టలగుడు, దృశ్యము కావలదు. “అశాంతి కలుగుచున్న” దందురా ? దానితో మీకేమి ? కానిండందుము. సాంతము, సాదియగు తత్త్వమే యశాంతి గావించుచున్నది. తా మనంత సముద్రములు. కామ మూలాశాంతి మిమ్మేమి నేయగలదు ? తాము తాముగా నుండుడు ! ఇదే యశాంతినుండి తప్పించుకొను నుపాయము.

మహద్వలు నాల్గు భాగములు గావించిరి. కామనలు, జ్ఞాన - కర్మ - అర్థ - కలా - భేదమున నాలుగు. పదార్థములు నంతే.

విశ్వమంతటిమాట యెట్లున్నను, భారతవర్షమందే, వన్యస్థితమైయున్న వర్ణవ్యవస్థ నాధారముగా గొని విచారిం చుచో ఆకామనలు, పదార్థములు చక్కగా బోధపడును. బ్రాహ్మణవర్ణమునకు జ్ఞానకామన; అధికారము జ్ఞానపదార్థము లందు. క్షత్రియవర్ణమునకు కర్మకామన; అధికారము కర్మ పదార్థములందు. వైశ్యవర్ణమున కర్థకామన; అధికార మర్థ పదార్థములందు. శూద్రవర్ణమునకు కలాకామన; అధికారము కలాపదార్థములందు. ఇట్లు :- బ్రహ్మ-క్షత్రి-విత్-శూద్ర-భావ వములకు జెందిన నాల్గువర్ణములును గ్రమముగ ఈనాల్గు కామ నల సీమలనుండి తమతమ కామనకు జెందిన యధిక్రతపదార్థముల నొంది దానితో నుత్తర్యామసంబంధముచే యోగముగావించి డేమపాత్రులు కాగలరు. ప్రాప్తవస్తురక్షణయే డేమముకదా! తన యిచ్చానుసారము తనయధికారమునకు వచ్చిన వస్తువునకే రక్షణ కాగలదు. పరాధిక్రతవస్తువు రక్షించుచున్నను హరింప బడును. లేదా హరణభయ ముండును. దానితో మనము నుఖంపజాలము. స్వకామానుబంధి పదార్థప్రాప్తి యున్నపుడే యోగడేమ మర్యాద; లేనిచో కాదు.

అందరకు నన్నియు గావలయును. కాని పొందు యోగ్యత? నమయము నెక్కడ? ఈశ్వరసిద్ధికారకే సమాజవర్గ

కరణము గావింపనయ్యెను. విభక్తవర్ణములు తమతమ సంచిత తత్త్వములచే పరస్పరావశ్యకతాపూర్వులు గావించుకొనవలయును. “మావిద్విషావస్తా” ఇందువలన లోకతంత్ర మక్షుణ్ణముగ నుండును. రాష్ట్రము సమృద్ధముగ నుండును. విప్లవముతో బనియే యుండదు. పరిణామము? ఐహాలాకికాభ్యుదయనామకసుఖము రాష్ట్రమునకు బ్రాతిస్విక సంపత్తియగును. అదియే స్వ+తంత్రరాష్ట్రము. అందుకు వ్యతిరేకముగ బ్రాహ్మణసమాజము ధనలోలుపము, క్షత్రియవర్ణ మింద్రియలోలుపము, వైశ్యవర్ణము ధర్మసంచాలకము, శూద్రవర్ణముపదేశకము నయ్యెనా, పర+తంత్రరాష్ట్రముగను.

ఇది యైహాలాకిక యోగక్షేమవిచారణ, పరమావధి యింతే, కాని భారతీయులకు దీనితో నాత్మసుఖ ప్రధానముగు పారలౌకిక యోగక్షేమముగూడ నుండవలయును. కనుకనే వారికి శరీరానుబంధి యోగక్షేమములకై వర్ణవ్యవస్థయు ఆత్మానుబంధియోగక్షేమార్థ మాశ్రమవ్యవస్థయుగూడ వెలసి యున్నది. వర్ణాశ్రమసంస్కార వ్యవస్థావిజ్ఞానమునం దాయావివరణములెల్ల నరయనగును.

బ్రహ్మకర్మవిజ్ఞానమందు ఆత్మయొక్క దివ్యపర్వములు. బ్రహ్మకర్మలనియు, లౌకికపర్వములు జ్ఞానక్రియలనియు, జెప్పి యుంటిమి. బ్రహ్మకర్మలు రెండును ఆత్మస్వరూపములే. వీనికి యోగక్షేమమర్యాద ఘటితముకాదు. మనకు వేరుగ నుండు

దానితోడనేగదా యోగము? వ్యష్టిరూపములగు జ్ఞానక్రియ లాత్మసీమకు బాహిరములు. ఆత్మయొక్క బ్రాహ్మభాగము జ్ఞానయోగమువలనను, కర్మభాగము క్రియాయోగమువలనను, ఉపకృతములగును. ఈదృష్టితో జ్ఞాన-క్రియాభేదముచే యోగములు రెండే యైనను వీని మధ్యవస్థ, భక్తియోగమను మూడవయోగము (ఉభయయోగము) ఒకటి యేర్పడును. బ్రహ్మకర్మలకు యోగములేదు. యోగమన్నది వ్యష్టిరూపములగు జ్ఞానాదులకే. కనుకనే వెనుకటి ప్రకరణమును, బ్రహ్మకర్మవిజ్ఞానమని (యోగశబ్దము చేర్చక) వ్యవహరించితిమి. ప్రస్తుత ప్రకరణమును యోగభావముంబట్టి కర్మయోగవిజ్ఞానమంటిమి. బ్రహ్మకర్మలన్నవి కేవలము ఎఱుంగదగినవే. కర్మయోగమన్నది వ్యవహారికయోగము. ఇట్లే జ్ఞానయోగ-భక్తియోగములును వ్యవహారిక యోగములుగనే యెంచబడును.

సదసల్లక్షణబ్రహ్మ కర్తమూర్తియగు నాత్మబ్రహ్మయొక్క మాలికరహస్యము నెరుంగుటయే ప్రథమాశ్రమము. (బ్రహ్మచర్యము) ఇందు ద్విజాతిబాలకుడు నఫలుడగు గురువుయొక్క సిద్ధాశ్రమమునందు యమనియమాది నియంత్రణమున నుండి బ్రహ్మకర్మ పరీక్షగావించును. “ఇది నేను, ఇదిచేయవలయు” నను జ్ఞానము కలిగినతోడనే సమావర్తన సంస్కారానంతర మింటికి దిరిగివచ్చి మొదట కర్మయోగమాచరింపనై గార్హస్థ్యముం గైకొని, 50 పం॥ వయస్సు వచ్చువరకు గర్మ

మార్గ ప్రవృత్తుడై-ఆత్మయొక్క కర్మభాగము నీ వ్యప్తిరూప కర్మయోగమున నుపకృతము (వికసితము) గావించుకొనును. పిదప యుపాసనాప్రధానమగు వానప్రస్థాశ్రమ ప్రవేశము గావించి, ఈశ్వరప్రణిధానలక్షణ భక్తియోగమునొంది చివర కాయయొక్క బ్రహ్మభాగ వికాసముకొరకు నాలవదగు సన్యాసాశ్రమస్వీకారము గావించి జన్మసాఫల్యము నొందును. ఇట్లు బ్రహ్మకర్మ పరీక్షాద్వారా, గార్హస్థ్య, వానప్రస్థ, సన్యాసము లచే కర్మ-భక్తి-జ్ఞానభావయోగములనొంది యాధ్యాత్మిక సంస్థను నబలము, సంపూర్ణము, గావించుకొని కృతకృత్యుడగుటయే ప్రాచీనాభిమతయోగపరంపర. గీతదృష్టియందు ఈమూడు యోగములును, ఒక విశేషకారణముచే యోగ మర్యాదా వంచితములే. బుద్ధియోగమే యోగము. ఇదే దాని విలక్షణసిద్ధాంతయోగము. ఈదృష్టితో యోగములు కర్మ-భక్తి-జ్ఞాన-బుద్ధి భేదములచే నాల్గు. అందు స్రస్తుతము క్రమ ప్రాప్తము కర్మయోగము :-

ఇత్యుపక్రమః.

2. సంగతి

కుర్వన్నేవేహ కర్మాణి. జిజీవిషేచ్ఛతం నమాః

ఏవం త్వయినాన్యథేతోఽస్తి నకర్మలిప్యతే నరే.

కర్మయోగజటిలత సర్వవిదితము. భగంపంతుడునాడు
“గహనాకర్మణోగతిః” అనియెను. గొప్ప తత్త్వదర్శులుగూడ

నిందు కింక ర్తవ్యవిమూఢత నందుచుందురట! ‘కిం కర్మకి మక
 స్మేతికవయోఽప్యత్ర మోహితాః’ సాధారణముగ భక్తి-జ్ఞాన
 యోగములు జటిలము లనుకొందురు. కారణము? భక్తచరి
 త్రలంజూడ, భగవంతుడు భక్తుల కారంభముననే యెన్నో పరీ
 ష్టల గావించునని తోచును. జ్ఞానకృపాణధారం గూర్చి జెప్పు
 నక్కరయేలేదు. “క్షురస్యధారా నిశితాదురత్యయా దుర్గం
 పథ స్తత్కవయోవదన్తి” కాని వాస్తవమువేరు.

భక్తిమార్గమం దారూఢుడైన పిదపనే భక్త పరీక్ష
 యారంభమగును. జ్ఞానయోగారూఢ యోగికి పతనభయ
 ముండుచుండును. కాని, ఇందన్ననో, ‘ప్రథమ కబళే మక్షికా
 చాతః’ ఇందు ఆరూఢుడైన పిదప సౌలభ్యమే, ఇది సుగమ
 పథమే. కాని ఆరూఢుడగుటయే కఠినము. కనుక ప్రాథమిక
 దృష్టింబట్టి యిది యా రెంటిని మించినది. భక్తునకు - జ్ఞానికి,
 మోహముండక పోవచ్చును. కాని, కర్మతునకో, పడేపడే
 మోహము నెనుక్కొనుచునే యుండవలయును. అప్పుడు
 మనోబుద్ధులు కుంతితము లగుచుండును. అందులకెన్ని యుదా
 హరణములనైన జూపవచ్చును. అథనుండి ఇతీవరకు ధర్మ
 సంకటములెన్నో కలుగుచుండును.

“పితృర్దశగుణం మాతా గౌరవేణాతి రిచ్యతే” అని ధర్మ
 శాస్త్రువచనము. పరశురాముడు తండ్రిమానతిమెయి దల్లి తల
 నరికెను. అది పవిత్ర కర్మయట! పిల్లి యెలుకం జంప నుంకిం

చును. “సబలప్రాణి దుర్బల ప్రాణిం జంపబోవుచో తటస్థ వ్యక్తి యా ఘాతుకవృత్తి నిరోధము గావింపవలయు” నని ధర్మాదేశము. సరియే. ‘జీవో జీవస్య జీవనమ్’ పారస్పరికాన్నాన్నాద భావముపై ననే ప్రాణిజీవిత మాధారపడి యున్నది గదా! ఇప్పుడు పిల్లిం దరిమివైచి యెలుకను (మహాప్రాణిం జంపి, యల్ప ప్రాణిని) రక్షించుటా? మానుటా?

ఇట్లే సత్యాహింసాస్తేయా స్తిక్యాదులగు ధర్మాదేశము లన్నిటను, అపవాదములే యగపడును. ఇక నియమమునకు మహత్వ మెక్కడ? దేశ కాల సాత్ర ద్రవ్య శ్రద్ధా భేదముం బట్టి సత్యాహింసా పరిభాషలం దెన్నో భేదభావము లున్నవి. ఏమి చేయగలము. దేనిని మానగలము. తనకు నచ్చినట్లా? “స్వస్యచ ప్రియమాత్మనః” అని స్మృతియు జెప్పినది.

కాని, యా సిద్ధాంతము మాత్రము నిర్దోషమందుమా? దాని నూతగా గొని కొందరు మహానుభావులు “వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థలు, మూర్తిపూజ, అవతార సత్త, తీర్థ మహత్మ్యము శ్రాద్ధకర్మ మొదలగు శాస్త్రాదేశములు, బ్రాహ్మణుల స్వార్థ లీలలు. ఇవి యన్నియు దేశ, జాతి, వ్యక్తి వినాశ ముఖ్యకారణములు. ‘స్వస్యచ ప్రియమాత్మనః’ ఎవరి యిచ్చవచ్చినట్లు వారు నడచుటయే యుచితము” అందురు.

ఇందుపై త్రాగుబోతులను, వ్యభిచారులను, దొంగలను, జూదరులను ఏమనగలము. వారందరును ‘ఆత్మనః తుష్టి రేవ చ’ అందురు. మనువు కూడ “నమాంసభక్షణే దోషో,

న మద్యే న చ మైధునే, ప్రవృత్తిరేషా భూతానాం” అని మద్య పానాదికము స్వాభావిక ప్రవృత్తి యనియెను. “మద్య పానాదు లచే జాగ్రత్తగత్తు పాడై సమాజోచ్ఛ్రంఖలత యేర్పడి, శాంతికి భంగము వాటిల్లునని యాత్మత్వప్రివాదు లందురు గాక, యెట్లైనను ఆత్మత్వప్రి సిద్ధాంతముగూడ నంతగా మహత్వము కలది కాదు. ఈ చిక్క వదల్చుకొనుట కింకొక పరిభాష నారయ వలసినదే.

‘సమాజమున కొప్పైస సక్కర్మ లుపాదేయములు. తక్కినవి త్యాజ్యము లందుమా? ఈ సిద్ధాంతమును నిలువ జాలదు. దేశకాల పాత్రాదులంబట్టి సమాజముం దార్థిక, నైతిక పరివర్తనములెన్నో జరుగుచుండును. ఏ సమాజము నొకనియత స్వరూపానుగామిగ నుండదు. దైశిక - కాలిక రూఢివాదము లెన్నో అప్పటప్పటికి సామాజిక వ్యవస్థాంగోపాంగము లగుచు, కాలాంతరమున నవి ముఖ్యాంగములై శాశ్వత ధర్మముయొక్క స్థానముంగూడ నాక్రమించు కొనుచుండును. బహు భోజన, బహు వివాహ, బాలపరిణయ, కన్యావిక్రయ, వృద్ధవివాహ దులు సమాజమునకు ఘాతకములని యెరుంగుదుము. కాని రూఢి వాదులకు పెద్దల (నాయకుల) ముందర నోరెత్తజాలము. వారి పురాతన ఛాందస మటుంచుడు. కాని రూఢివాద భ క సమాజము తన కల్పేము వారిచేత బెట్టివది. వారిమాటయే సమాజపు మాట. వారి నిర్ణయమే సామాజిక నిర్ణయము. కనుక పై సిద్ధాంతము నిలుచుటెట్లు? ఇంకొక మార్గము జూతము.

“సమాజ ప్రతిష్ఠగల శిక్షితులు లాభఃప్రములు, సారా సారములు నెరింగిన శిష్టులు నిర్ణయించినది సమాజ కల్యాణము కొరకు” అందుమా? అట్టివా రెవరు? ఈ యోగ్యతలన్నియు సామయిక శాసన త్రయమునకు జెందినవి. శాసక యోగ్యతలను శాసిత రాష్ట్ర మనుగమించుట సామాన్యము. కనుకనే ‘యథా రాజా తథా ప్రజా’ ‘రాజకాలస్య కారణమ్’ అను వచనములు వెలసినవి.

శాసకజాతి యే శిక్ష, సంస్కృతి, సభ్యత, ఆచార వ్యవహారాదులందు బ్రతిష్ఠితమై యుండునో, వానిని తప్పనిసరిగ ననుగమించుట శాసితజాతుల విధి. అట్టి శాసక జనామోదితులే పూర్వోక్త యోగ్యతలు కలవారుగ నెన్నిబడుదురు. కనుక అట్టిశాసక జాతులకు జెంది ఈ ధర్మములెల్ల, యోగ్యతలెల్ల సమాజ మూలస్థంభము లనవచ్చునా?

ఉదాహరణమునకు భారతీయ సమాజమునే గైకొనుడు. తన శిక్షా, సభ్యతాది సంస్కృతులందేమియు బోలికలేని, శాసకజాతి ననుగమించుచున్నది. పాశ్చాత్య శిక్షకు బ్రధాన లక్ష్యము భూతాశీస్సతి, ఐహాలాకిక సుఖము. ఆత్మపరమాత్మలు స్వర్గనగకము, పుణ్యపాపములు, ముక్తి మొదలగు సతీంద్రియ పదార్థములు వారి శిక్షయందు లేనివానితో దుల్యములు. భారతీయ శిక్షయందన్ననో, భూతాశీస్సతితో, ఆత్మనిశ్చేయ సతాదరమును గలదు. వేమేల, ఈ రెంటి యుద్దేశ్యములందును,

సంస్కృతులందును, పూర్వ పశ్చిమముల కున్నంత భేదమే యున్నది. కానిండు, భారతీయ సమాజము శాసకనీతి నను గమింపక తప్పలేదు. ఫలితము? అదే శిక్ష, అదే సభ్యత, అదే సంస్కృతి, అదే వివేకము, అదే ప్రతిష్ఠ, అంతట నన్నిట నదే యారాధ్య మంత్రము. పాశ్చాత్య శిక్షా నిష్ఠాతులగు శిక్షకులే నేడు శిక్షితులు, సభ్యులు, వివేకులు, ప్రతిష్ఠితులు. వారి సిద్ధాంత ప్రచారమే నేటి భారత కల్యాణ కారకము. అని యొప్పు బడుచున్నది.

ఇక తమ మౌలిక సంస్కృత్యధ్యయనము గావించిన భారతీయ విద్వాంసుల యభిప్రాయముం బట్టి పాశ్చాత్య సంస్కృతి కేవలము భూతోన్నతికి గారణభాసమై భారతీయత్వ సర్వనాశకకారణమని సిద్ధమగుచున్నది. ఇరు దెగలవారును దాము సమాజ నేతలు కావలయునని యహమహమిక జూపు చున్నారు. పరస్పర నిందలతో గృతకృత్యుల మయ్యెద మను కొనుచున్నారు. తటస్థులు వీరిని సంస్కర్తలు, సనాతనులు అని పిల్చెదరు. ఈపేరులను మనముగూడ గొంతతడ వంగిక రింతము.

సంస్కర్తలు :- వీరు గావింపనున్న సంస్కరణము రూఢి వాదముతోబాటుగ మౌలికతంగూడ సంస్కరింపనెంచు చున్నారు. రోగముతోబాటు రోగిసత్తగూడ నుండరాదను చున్నారు. భారతీయ సభ్యతయందలి యేయంగము నుపయోగమునకు గాదని వీరిమతము. ఇక :-

సనాతనులు :- సత్యముగ కల్పితస్వప్నములం గనుచు
న్నారు. రోగితోబాటు. రోగమునుగూడ రక్షింపవలయునని
పీరితలపు. షూలికత్వావేశమునబడి రూఢివాదమునుగూడ
ధర్మమునుకొని విఫలచేష్టల గావించుచున్నారు. ధర్మముం గుత్త
గొన్నవారొకరు. వేరొక రామాట యన్నంతనే రోతవడువారు.
విశుద్ధాదర్శవాదు లొకరు, ఇంకొక రుత్పథకర్మానుగాములు.
ఒక రాలస్య ప్రతిమూర్తులు. వేరొకరు విరుద్ధకర్మలవలన గర్మ
తులమను సభిమానము నొందువారు.

ఇందెవరును తమతప్పు నంగీకరింపరు. సిద్ధాంతములు
మాత్ర ముదారములు. మాటవరుసకు విశ్వబంధుత్వ మాద
ర్శము. కాని వ్యవహారముం దణుమాత్రమును సహసశక్తి లేదు.
తమ సిద్ధాంతమునకు విరుద్ధముగ నేమియు వినగోరరు. ఫలి
తము? నేటి మనసమాజమున కొకయాదర్శము, సిద్ధాంతము,
వ్యవస్థితజీవనములేదు. అందరు నేతలు, పండితులు, శిక్షితులు,
వివేకులు, ప్రతిష్ఠితులు. ఇట్టిచో గర్తవ్యకర్తవ్య నిర్ణయము
గూర్చి పై సిద్ధాంతమునకు విలువయుండు టెట్లు?

ఇట్లు బుద్ధివాదము, ఆత్మతుష్టి, సమాజానుబంధము,
నేతృత్వము మొదలగు నన్నియపాయములును నొక విధముగ
వ్యర్థములనియే సిద్ధమయినది. ఇక కర్తవ్యనిర్ణయమెట్లు?
సమాజమందలి శిష్టులు, శిక్షితులు నగుమహానుభావుల చేతి
యందు కర్తవ్యనూత్ర మున్నదనుట కొంతవరకు నిజమే,
“యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠః తత్తదేవేతరో జనః” అన్నట్లు వారు

కర్తవ్యముల నాచరింతురు. అట్టివారి యాచరణముల ననుగమించుట మనబోంట్ల కుచితము. కాని ఈయపాయము మాత్రము అపవాదరహిత మనగలమా? అందును భారతీయ సమాజమునందా? దీని సభ్యతకు జెందిన కొన్ని నియమములు ప్రకృతిదేవీ సంబంధముగలవి. సనాతనములు. ఎప్పుడు నేకరూపమున నడచుచుండును. పైయపాయమును కర్తవ్యనిర్ణయము నెడ నపవాదరహితము కాదనుటకు అతీతవర్తమాన భారతిశిష్టతంగూర్చి అవలోకించుకొందము అదియే చాలును.

శాసితజాతి తనకిచ్చలేకున్నను గతిలేక పాలకజాతి సంస్కృతి వేషము ధరించి తీరవలయునంటిమి. పిదప జీరకాళికాభ్యాసముచే నాశాసితుల యనిచ్చ యభినివేశ పూర్వకేచ్ఛా రూపమున బరిణమించును. నేడు చాలవరకాస్థితియే ప్రాప్తించుచున్నది. భారతము బాహ్యశాసక ప్రసారితశిక్షాసభ్యతా ప్రవాహవతితమై కొట్టుకొని పోవుచున్నది. ఇక నొకవంక కేవలము ప్రాచ్యసభ్యతా పక్షపాతముగల ప్రాచ్యశిక్షాదీక్షితవిద్వద్వర్గముగూడ నప్పుడపుడు తన పద-సేత్రతాభిమానముంగూర్చి యుద్ధోషింపుచున్నది. చివరకు నేటి మనసమాజముభయతఃపాశరజ్జ గ్రహగృహీతమై యున్నది.

ఇట్టి కర్తవ్యనిర్ణయజటిలత నేడేకాదు, గతయుగములందును గలిగియున్నది. సింద్యమగు దౌపదీవస్త్రాసహరణకర్మ సందర్భమున భీష్మునివంటివాని నోటినుండి 'ధర్మస్యచాక్షౌఢ్యగతిః' యను నిర్ణయము విసబడినది. ద్రోణసంతటివాడు పద్మవ్యూహము నెఱమున సభిమన్యు సక్రమముగా మడియించెను.

ధర్మగ్లాన్యశశమనార్థ మవతారమెత్తిన శ్రీకృష్ణభగవానుడు రోధనుని తొడలు విరుగనేయ భీమునకు సన్నజేసే ఏమందుము. ఈజటిలతల సన్నిటినుండియు దప్పించుకొనుట ప్రాచీనసంప్రదాయపరంపరకు జేరిన యీక్రింది శ్లోకః జ్ఞప్తికి వచ్చుచున్నది.

“శ్రుతిర్విభిన్నా స్మృతయోవిభిన్నా నైకో ఋషియస్యవచః ప్రమాణం ధర్మస్యతత్త్వం విహితంగుహాయాం. “మహాజనో యేనగతస్సపంథా

నూత్నృష్టి సవలోకించుచో నీ మూడేళ్ల మొత్తో మా కము, కర్తవ్యకర్మ నిర్ణయమున బరమోపాదేయమున తోచును. సామాన్యల కింతకంటె మంచిమార్గమేదియు నుజ్జాలదు. వేదము ‘మహింస్యాత్ సర్వాభూతాని’ య ‘అగ్నిహోమీయం పశుమాలభేత్’ యనుచున్నది. అంత్య స్పర్శ నిషేధించు స్మృతియే దేవయాత్రా వివాహదులం. “స్పృష్టాస్పృష్టిర్నదుష్యతి” యనుచున్నది. ఇట్టిచో సామాన్యలు కింకర్తవ్యతా విమూఢులై లక్ష్యచ్యుతు లగుచుండుట అందరు నిట్టివిరోధములను సమన్వయించుకొనగలుగుదు రను యసంభవము. కనుక ‘మహాజనో యేనగతః సపంథాః’ అటయే సంభవము. ఇందుకు రూపాంతరము గీతయు నీసిద్ధతానుగమన ముత్తమమన్నది.

“యద్యదాచతిశ్రేష్ఠః తత్తదేవేతరోజనః

సయత్రమాణంకురుతే లోకస్తదనువర్తతే”

సామాన్యులకు గతిలేమి నీమార్గమునంచి దందుము.
కాని యిదిమాత్ర మపవాదరహితమా? గుణదోషమయ
ప్రపంచమునందు సర్వభానిర్దుష్టపరిభాష యేర్పరచుట యసం
భవమే.

“దృష్టంకిమపిలోకేఽస్మిన్ ననిర్దోషంననిర్గుణం
ఆపృణధ్వ మతోదోషాన్ విపృణధ్వంగుణాన్బుధాః”
“గుణదోషమయంసర్వం స్రష్టాస్పృజతికౌతుకీ”

ఒకచో శ్రుతియు నీమహాజనపథానుగమనమును (కొం
చెము సంశోధించి) యాఁజెంచెను. లోకనీతి-రాజనీతియందు
నిపుణులగు మహాపురుషులును మనుష్యులే. మనుష్యుని యం
తర్జగత్తు ‘అన్యతసంహితావై మనుష్యాః’ అన్నట్లు సర్వదా
సత్యసిద్ధాంతానుగామి కాజాలదు. సమయానుకూల స్థితిగతు
లంబట్టి యందును బ్రమాదముకలుగుట స్వాభావికమే. కనుక
మహాపురుషుల సుచరిత్రలను, సదాచరణలను, అనుగమించు
టయే మన కర్తవ్యము. వారి యితరచరిత్రల మీమాంసతో
మనకు బనిలేదు. ఇదే సంశోధన గావించి శ్రుతి చెప్పియున్నది.

“యాన్యస్మాకంసుచరితాని తానిత్వయోపాస్యాని నోఽతరాణి

యాన్యన్వద్యానికర్మాణి తాని సేవితవ్యాని నోఽతరాణి” (తై. ఉ.)

ఇంతటితో లోకనీతి-రాజనీతి గాఢయైనది. ఇక ధర్మనీతి
సంబంధమునందు మహాజనశబ్ద పరిభాషయేమో చూతము.
లోక-రాజనీతులు దృష్టపదార్థములకును, ధర్మనీతియదృష్టపదార్థ
ములకును జెందినవి. ధర్మనీతికి జెందిన కర్తవ్యకర్మలంగూర్చి

యదృష్టాతీంద్రియతత్త్వద్రష్టులగు నాప్తమహర్షులేమహాజనులు. లోక-రాజనీతి నిపుణవ్యక్తు లింకప్రమాణభూతులుగారు. ఏదేశ సభ్యత, సంస్కృతి ఆచార వ్యవహారాలు కేవలము రాజనీతికే ప్రధానతనిచ్చునో ఏదేశరాజనీతితంత్రమందు ధర్మనీతి స్థానము కేవలము గౌణమో, అనగా ధర్మవాదమునకు బ్రకృతితో సంబంధములేక కేవలము మతవాదమాత్రముగ నుండునో ఆదేశముల మాట యుటంజనిండు. అచట భూతోన్నతియే ప్రధానలక్ష్యముగాగల రాజనీతిపారదర్శులే మహాజనులు.

మనవిచారణ భారతదేశమునుగూర్చి. ఎంక, కృష్ణమృగము స్వేచ్ఛగ సంచరించునో ఎందు ధర్మతత్త్వము ప్రధానమో ధర్మనీతిననుగమించు రాజ-లోకనీతులే రాజ-లోకనీతులుగ నెందుఎంచబడునో, ఎందు భూతోన్నతి ప్రధానలక్ష్యముగల రాజ-లోకనీతు లుపేక్షింపబడునో వీనివలన ధర్మవృక్షమున కేనూఘాతము తగిలింను ఎందు ఓర్వబడవో, అట్టి సంఘర్షణావసరమున నితరనీతులెల్ల ధర్మనీతియెరుట నుపేక్షింపబడునో అట్టి భారతదేశముంగూర్చి ప్రస్తుతము విచారించెదము. ఒకమారా? వేలకొలది పర్యాయములు ధర్మనీతికి ముఖ్యస్థానమీయవలసిన యవసరము లిటు దటస్థించెను.

ధర్మప్రవర్తకులగు నాప్తమహర్షుల యాస్తోపదేశరూప శబ్దశాస్త్రమే కర్తవ్యకర్మచిర్ణయమందు ఇటు ప్రధానముగ నెంచబడినది. లోకోన్నతి నాశించి లోక-రాజనీతులకు

బ్రాహ్మణ్య మిచ్చిన మహాపురుషుల యాదేశము నుపేక్షింపబడినవి. మరియు తత్త్వజ్ఞానాభావముచే గేవలము తమతమ కల్పనల నూతగాగొని చిరంతనసరంభం నుపేక్షించి ధృములగు దత్ప్రతిపాదక శాస్త్రములకు తమతమ యిష్టనచ్చిన వ్యాఖ్యలంగావించు సాహసమునకొడిగట్టిన యదృష్టఫలవాదులగు మహాపురుషుల యాదేశములు నుపేక్షింపబడినవి.

చివరకు :- ఎట్టివారి నార్యజాతి మహాపురుషులనును ? సందేహశూన్యముగ నిశ్చిత తత్త్వ వాద ప్రతిపాదనగావించు వేదశాస్త్రపారదర్శులగు విద్వాంసులను. ఎవరి యాదర్శముల ననుసరించును ? వేదశాస్త్ర మాదర్శముగాగలవారి నచనములను. శాస్త్రప్రమాణయుక్త మహాపురుషవచనములనే కర్తవ్య కర్మనిర్ణయముంగూర్చి ప్రమాణములుగ మన్నించును. మానవ ధర్మ రహస్య పేతయగు భగవంతుడు మనువు మహాజనశ్రద్ధమున కీవ్యాఖ్యయే మన యెగుట నుంచెను. చూడుడు :-

1. నైఃశ్రేయసమిదంకర్మ యధోదితమశేషతః
మానవస్యాస్యశాస్త్రస్య రహస్యముపదిశ్యతే
2. అనామ్నాతేషుధర్మేషు కథంస్యాదితిచేద్భవేత్
యంశిష్టాః బ్రాహ్మణాః బ్రూయః సదర్మస్యాదశంకితః.
3. ధర్మేణాధిగతోయైస్తు వేదఃసపరిబృంహణః
తేశిష్టాః బ్రాహ్మణాః జ్ఞేయాః శ్రుతిప్రత్యక్షహేతవః.
4. దశావరావాసరిష ద్యంధర్మంపరి కల్పయేత్
త్ర్యవరావాపివృత్తస్థా తంధర్మంనవిచాలయేత్.

5. త్రైవిద్యోహేతుక స్తర్గీ నైరుక్తోధర్మపాఠకః
త్రయశ్చాశ్రమిణఃపూర్వే పరిషత్సాన్యవృత్తావరాః.
6. జగ్వేదవిద్యజుర్విచిత్ర సామవేదవిదేవచ
త్ర్యవరాపరిషద్జ్ఞేయాధర్మసంశయనిర్ణయే.
7. ఏకోపివేదవిద్ధర్మం యంవ్యవస్థేద్విజ్ఞోత్తమః
సవిజ్ఞేయఃపరోధర్మో నాజ్ఞానాంఽదితోఽయుతైః.
8. అవతానామమంత్రాణాం, జాతిమాత్రోపజీవినాం
సహస్రశఃసమేతానాం పరిషత్త్వంసవిద్యతే.
9. యంపదంతితమోభూతా మూర్ధాధర్మశుతద్విదః
తత్పాపంశతధాభూత్వా తద్వక్తృననుగచ్ఛతి.
- 10 ఏతద్వోఽభిహితంసర్వం విశ్లేయనకరంపరం
అస్మాదప్రచ్యుతోవిప్రః ప్రాప్నోతిపరమాంగతిమ్.

ఇందలి శిష్టులే మహాజనులు. వీరివచనములేతద్గ్రంథసంగ్రహరూప శబ్దశాస్త్రమే కర్తవ్యకర్మనిర్ణయమునం దిగ్గప్రమాణము. కారణము? కర్మయన్న దొక యతీంద్రపదార్థము. ఏకకర్మనుండి యెప్పుడేవిధముగ నేనంస్కరింపజనించునో దానిలేపముచే ప్రజ్ఞానమగుమనస్సునకు ఏ హితములు వాటిల్లునో మన చర్మచక్షుర్విషయము గా ఆయా కర్మరహస్యపరిణామ సాక్షాత్కారమున కొక విదృష్టి కావలయును. అయ్యది చిరకాలతపోయోగ ద్వారా బ్రాప్తమగును. నేదశాస్త్రమును, తదనుగామియగు ధర్మశ్రుతియును, విదితవేదితవ్యులు, అతీతానాగతజ్ఞులు, సా

శ్మృతధర్మములు నగు మహర్షులప్రత్యక్షదృష్టికి జెందినవి. వారు తమ చిరకాలతపోయోగ ప్రాప్తమగు దివ్యదృష్టి (అంతర్విజ్ఞాన యోగార్హదృష్టి) చే నీగుస్తరహస్యములను సాక్షాత్కారము గావించుకొనిరి. అవియే శబ్దశాస్త్రముద్వారా మనయెదుటకు వచ్చినవి. మన కవియే ప్రత్యక్షప్రమాణములు. అందెట్టిసందేహావసరము నుండజాలదు. ఇక నందుపదేశింపబడిన మార్గమును, నిగ్గయమును అనుసరించి మనస్సును, ఇంద్రియములను నడపుటయే మనపని. “శబ్దప్రమాణకా వయం యదస్మాకం శబ్దఆహ తదస్మాకం ప్రమాణమ్” ఈ ప్రమాణవాదమం దపవాదమున కించుకయు దావుండదు. ధర్మమన బ్రకృతీయే. తద్విచారణజ్ఞానము అతీంద్రియదృష్టికి జెందినది. అందు అట్టి దివ్యదృష్టిగలవారి వచనములే ప్రమాణములుగ గొని నడువక తప్పదు.

ఇక కేవలతర్కవాదము నూతగాగొని తదభినివేశమున బడి యధేచ్ఛగ ధర్మనిర్ణయ దుస్సాహసికులగు బుద్ధివాదులు తాముపాపకర్మల నాచరించుటేగాక సమాజపతనమునకును గారణులగుచున్నారు. వీరినరించు పాపము సమాజవ్యవస్థయం దుచ్ఛ్వాంఖలతం బెంచి కాలాంతరమున సమూలనాశము గావించును. బలప్రధా నానురప్రాణానుగ్రహమున గొంతకాలము ముగ్ధసమాజ మీబుద్ధివాదుల ననుగమించినను, అవిద్యా తమోభావములకు జెందిన కేవలభూతోన్నతిద్వారా వీరు కొంతకాలమున్నత సంపన్నులవలె గన్నట్టివను పరిణామము

సర్వనాశమే. ఏమి? ఉచ్చృంఖలము, అశాస్త్రీయము, తము నగు కర్మమార్గము తమోగుణప్రధానమై యాసురభ్రష్టేజక మగును. అది యర్థసంపత్తి కుత్రేజకము. ఇక దగామియగు తామసవ్యక్తి కొంతకాలము సమృద్ధిశాలిగ నను పరిణామము? ప్రకృతిసిద్ధమే. (ధర్మసిద్ధమే)

“అధర్మేణై ధతేతావత్ తతోభద్రాణిపశ్యతి
తతఃసపత్నాకజయతి సమూలస్తువిశిశ్యతి.”

‘ఉత్ + నతి’ లక్షణముగల యుష్మతినే యైహిక సుఖ మనుకొని అశాంతిమయ భూతలిప్సంబడి ‘తిన త్రావుట, యానందించుట’ యే జీవనముఖ్యోద్దేశ్య మనుకొవారి దృష్టిలో నాబూర్వోక్తముగు ధర్మమయ-ఉత్పదగా కర్మవాద ముపకారకమగుగాక! కాని ఆ స్థికభారతీయుడు ఆ సత్తపై విశ్వాసముంచి పుణ్యపాపభావములు తథ్యపూర్ణముగ నెంచి శాంతిపూర్ణములగు నై హతాకి కాభ్యుదయములు బాలుగ బారతాకిక నిశ్చేయసుఖమును జీవనముఖ్యోద్దేశ్యములుగ నెంచును. అతనిదృష్టిలో శబ్దశాస్త్రప్రమాణీకృత ధపథమే కల్యాణప్రదము. ఇట్లు చివరకు :- కర్తవ్యకర్మనిర్ణయవిషయమున నవవాదరహితమగు శబ్దశాస్త్రముపై నే విశ్రమివలయును. ఈక్రిందివచనముల నవలోకింపుడు :-

1. వేదోఽఖలోధర్మమూలం స్మృతిశీలేచ తద్విదామ్

ఆచారశ్చైవసాధునా మాత్మనః తుష్టిరేవచ

2. యఃకశ్చిత్ కన్యచిద్ధర్మో మనునా పరిశీర్తితః
ససర్వోఽభిహితో వేదే సర్వజ్ఞః సమయోహి నః
3. సర్వంతు సమవేక్ష్యదం నిఖిలంజ్ఞానచతుషా
శ్రుతిప్రామాణ్యతోవిద్వాక్ స్వధర్మేనివేశేత్ తవై
4. శ్రుతిస్మృత్యుచితంధర్మం అనుత్పత్తిహిమానవః
ఇహాశీర్తిమవాప్నోతి ప్రేత్యచానుత్తమంసుఖం
5. శ్రుతిస్తువేదోవిజ్ఞేయో ధర్మశాస్త్రంతువై స్మృతిః
తేసర్వాధర్మవిషయామాంస్యే తాభ్యాంధర్మోహినిర్బభౌ
6. యోఽవమన్యేత జేమూలే హేతుశాస్త్రాశ్రయోద్విజః
ససాధుభిఃబహిష్కార్యో నాస్తికోవేదనిందకః
7. వేదగన్మృతిఃసదాచారః స్వస్యచప్రియమాత్మనః
ఏతచ్ఛత్రుర్విధంప్రాహుః సాక్షాద్ధర్మ్యైలక్షణం
8. అర్థికామేష్వసక్తానాం ధర్మంజ్ఞానంవిధీయతే
ధర్మంజిజ్ఞాసమానానాం ప్రమాణంప్రథమంశ్రుతిః.

ధర్మమునం దన్నిటికంటె మొదటిదగు మూలప్రమాణము మంత్రబ్రాహ్మణాత్మక వేదమంతయు నగును. ఇక తదనుగతమగు స్మృతి రెండవప్రమాణము. తద్విదుల=అనగా వేదవేత్తల శీలము మూడవప్రమాణము. సాధుపురుషుల యాచరణము నాల్గవప్రమాణము. ఆత్మతుష్టి యైదవప్రమాణము.

“1 బ్రహ్మణ్యత, 2 దేవవితృభక్తత, 3 సామ్యత, 4 అపరోపతాపిత, 5 అనసూయత, 6 మృగుత, 7 అపా

రుష్యం, 8 మైత్రతా, 9 ప్రియవాదిత్వం, 10 కృతజ్ఞత, 11 శరణ్యత, 12 కారుణ్యం, 13 ప్రశాంతచిత్తత, ఇతిత్రయోదశవిధం శీలం” అను హారీతవచనానుసారముగ నీత్రయోదశవిధ శీలగుణములు గలవారి వచనము ధర్మమునకు బ్రమాణము. అట్టివారు వేదము నాధారముగాగొని ధర్మనిర్ణయము నేయుదురు. వేదనిష్ఠలేని శీలోదయ మసంభవము. పూర్వజన్మకృత సుకృత కర్మల యనుగ్రహముచే సహజముగ నుదయించిన శీలమును సామయిక స్థితిగతులు ప్రవాహమునంబడి పాడుచేసికొను వారి స్మృతి, ధర్మమునందు ప్రమాణముకాదు. స్థితియందైనను సిద్ధాంతమునందు వేదమే ధర్మమూలము. తదనుగతమును తత్ప్రమాణానుగతము, తత్సిద్ధాంతసమర్థకము నగు శీలగుణమే ధర్మమందు బ్రమాణము. వేదవిరుద్ధములగు కారుణ్యముల ననుగమించువారు ధర్మనిర్ణాయకులు కాజాలరు. కనుకనే “స్మృతి-శీలేచతద్విదామ్” అని మను వనెను. శ్రుతి ననుగమించినదే స్మృతి. వేదానుగత శీలమే ధర్మమూలము.

కొంద రాత్మతుష్టియన “తమకు మంచిదనితోచినది” అను కొందురు. అది ప్రమాదము. ఆత్మతుష్టియన్నది వికల్పభావమునకు జెందినది. ఒకానొక గుప్తహాలికరహస్యముం బట్టి శ్రౌతాదేశములు మనస్థూలదృష్టికి విరోధములుగదోచును. కాని మనకట్టిచో రెండుపక్షములును బ్రమాణములగును.

“శ్రుతిద్వైధంతుయత్రస్యాత్ తత్రధర్మావృణాస్మృతౌ
ఉభావసిహి తౌధర్మా సత్సగుపా మసీషిభిః”

మరియు జ్ఞానకర్తృపాసనల యితీకర్తవ్యతలం గూర్చియు శ్రుతి యనేకవికల్పములను అంగీకరించినది. అన్నియు బ్రామాణికములే. సాధకుడగు నాత డిందు తనయోగ్యత, ఇచ్ఛయు, జూచికొని యేవికల్పములైన ననుగమింపవచ్చును. కనుక స్మృతి “ఆత్మనః తుష్టిరేవచ” అనియెను. దానికి గర్భమను ‘వై కల్పికే ఆత్మతుష్టిః ప్రమాణమ్’ అని వివరణమిచ్చెను.

ఇకొంకవిషయము :- శీలము, సాధ్వచరణము మొదలగు ప్రమాణముల ప్రామాణ్యమునకు వేదప్రామాణ్యమునే మూలముగా జెప్పిన మనుస్మృతి, యథేచ్ఛాచారమును ఆత్మతుష్టిగా జెప్పుననుట పరిహాసాస్పదము, అసంభవము ననుకొనవలెను. ఇంకను :-

వేదసమ్మతస్మృతులన్నియును, శీల సాధ్వచారాత్మకమై యుండును, వేదమూలకములైననే ధర్మనిర్ణయమందు ప్రమాణములు. అయినను, వేదముతక్కి తక్కిన ధర్మప్రమాణములందును, మనుస్మృతిస్థానము ముఖ్యము. కారణము? అందలి ప్రతిసిద్ధాంతమును స్పష్టముగ వేదమం దుపలబ్ధమగుచున్నది. కనుకనే శ్రుతియు “మనుర్వైయత్కించదవదత్ తద్భేషజం భేషజతాయాః” అనియెను. ఇతరస్మృతులు భారతము, మానవధర్మశాస్త్రము ముఖ్యమన్నవి. ఇందువలన మనుస్మృతిసిద్ధాంతానుగమనమునేయు స్మృతులే ధర్మనిర్ణయమందు ప్రమాణములనియు దేలుచున్నది. మనుస్మృతి కింత

యుక్కర్ష వచ్చుటకు గారణ మది వేదము ననుగమించుటవలననే. చూడుడు:-

1. వేదార్థోపనిబంధత్వాత్ ప్రాధాన్యంహిమనోగస్మృతం
మన్వర్థవిపరీతాతు యాస్మృతిగసానశస్యతే
2. తావచ్ఛాస్త్రాణిశోభంతే తర్కవ్యాకరణానిచ
ధర్మార్థమోక్షోపదేష్టా మనుర్యావన్నదృశ్యతే. (బృహస్పతి)
3. పురాణంమానవోధర్మః సాంగోవేదశ్చిక్కితమ్
అజ్ఞాసిద్ధానిచత్వారి నహస్తవ్యానిహేతుభిః. (భరతము)
4. యావేదబాహ్యఃస్మృతయః యాశ్చకాశ్చకుదృష్టయః
సర్వాస్తాఃనిష్ఫలాఃప్రేత్య తమోనిష్ఠాహితాఃస్మృతాః." (మనుస్మృతి)

ఇంతటితో బుద్ధివాదులకు ధర్మకర్మనిర్ణయమందు బుద్ధి తర్కముల కేమియు విలువ లేదని యెరుకపడగలను. కారణము? అది బుద్ధికీతవిషయము. మానవబుద్ధివికాసము మనస్సు ద్వారా ఇంద్రియముల నాధారముగాగొని దృష్టబాహ్యజగత్తుపై నాధారపడియున్నది. ఏపదార్థములం దింద్రియములకు గతికలదో వానియందే మన మనోబుద్ధులు వ్యవహరింపగలవు. ధర్మకర్మలందుకు లొంగునవి కావుగదా! కనుక నట్టియతీంద్రియ తత్త్వవిషయములందు కేవల మైంద్రియకజ్ఞానముగల యస్మదాదులబుద్ధి యుపయోగింపబడజాలదు.

“సర్వంకర్మేదనూయంతం విధానేదై వమానుషే.
తయోద్దైవమచింత్యంతు మానుషేవిద్యతేక్రియా” (మనువు)

కనుక నట్టియెడ నాయతీంద్రియద్రష్టల వచనములే ఇంద్రియభక్తులమగు మనకు ప్రత్యక్షప్రమాణములు. శబ్ద ప్రమాణముకంటె నన్యమార్గములేదు. పుణ్యపాప ధర్మాధర్మములం గూర్చిన జ్ఞానమునకై శబ్దమే శరణ్యము. ఎట్లన:-

హింసా హింసలను గూర్చి

విచారింపుడు :-మనోవాక్కాయకర్మలచే దేనికి నేకష్టమును గల్గింపకుండుట యహింస. కల్గించుట హింస. అది శాంతి, ఇది యశాంతి కల్గించును. ఇంతవరకు నిర్వివాదమే. కాని యీవిషయమున బుణ్య-పాపము లనునవి రాగానే మన బుద్ధి కుంతితమైపోవును. అహింసవలన సుఖము, హింసవలన దుఃఖము వచ్చుటనిజమే. సుఖదుఃఖము లింద్రియానుభూత విషయములు. కాని పాపపుణ్యములన్నవి అతీంద్రియవిషయములు. హింస పుణ్యము, అహింస పాపము అని యేల యొప్పుకోరాదు? అన్నచో బుద్ధివాద మేమియు చేయజాలదు.

శబ్దప్రమాణము నాశ్రయింపనిచో నీతగవుతీరదు. పాప పుణ్యము లనునవి యతీంద్రియసంస్కారములు, చర్మచక్షుఃపరములు. యోగు లింద్రియాతీత మగు నార్వాదృష్టితో నీసంస్కారములను సాక్షాత్కరించుకొనిరి. వారి కధనమే యిందు నిర్ణాయకము. వారి వ్యవస్థంబట్టి యేవిమర్శయులేకుండ నడువవలసినదే.

మన మనుకొను హింసాహింసల కేమియు విలువలేదు. ఇవి ప్రత్యక్షదృష్ట సుఖాసుఖములంబట్టి నిర్ణయింతుము. శాస్త్రము వీనినిగణింపదు. మనము పుణ్యమనుకొనున దందు పాపముగా నుండును. మనకు హింసగాదోచిన దందహింస యేయగును. ఇంద్రియాతీతసంస్కారములు, పుణ్యపాపము లనునవే హింసాహింసా వ్యవస్థాపకములనియు శబ్దశాస్త్రమే యిందు కాధారమనియు ఫలితార్థము. అని మన యనుభవమునకు విరుద్ధములుగ దోచినదోచనిండు.

యజ్ఞమందలి పశుపురోడాశము, భగవతికాళియెదుటి పశుబలి యీకోటిలోనివే. మనదృష్టికివి హింసలయ్యు పాపములయ్యను, శాస్త్రదృష్టికివి యహింసలు పుణ్యములు. వర్తమానసభ్యత యీవిషయమున గోపించుగాక. సత్యము గప్పి పుచ్చజాలము. యజ్ఞమనందలి పశువధంగూర్చి నేడెన్నో యూహాపోహలు సాగుచున్నవి. అహింసను బోధించిన శాస్త్రమే యాహింసను వచించుటలో నేదో రహస్యము. తథ్యము నుండియుండును. ఆయతీంద్రియ తథ్యము మన కెరుక పడ కున్నను, తలవంచి యంగీకరింపవలయును. ఇటు పశ్చాలంభనమీమాంసయను ప్రకరణము సరయవలయును.

కొంతతడవు ధర్మనీతివటుంచి లోకనీతిదృష్టితో హింసా హింసలనరయుడు. రాష్ట్రసమృద్ధికై జ్ఞానక్రియార్థశిల్పవాణిజ్య సేనాశస్త్రాదులగు సాధనములెల్ల తప్పక యుండవలసినవేగదా! ఇందు రాష్ట్రరక్షణకు సేనసదాసజ్జభూతముగ నుండవలయును

గదా! సరియే. ఆక్షత్రసమాజము తనశత్రుప్రయోగాభ్యాసముం జక్కగ గాపాడుకొనుటకు సాధనమేమి? మనుష్యుల నందుకు సాధనములుగ గొనవలయునా? శాస్త్రము నడుగుడు! యథావసరమున ఆరణ్యక హింసక పశుసంహారము. కల్పిత పుత్రులి కానుగమనము మొదలగు సాధనముల వలనను, బలి దానప్రథమునను తదభ్యాసరక్షణ గావించుకొనగలదు. మానవ సమాజహితార్థ మిహింసాకర్మలను మన మాదరింపవలసివదే. అందరును జపమాలలద్రిప్పుచున్న బనిజరుగదుగదా! తమ తీక్షణశత్రుధారలచే శత్రుమర్మభేదన మొనరించిన త్కత్తియులందరును చండికా-బలి కననోహసకులన్నది యొక యైతిహాసిక సత్యము. కార్యాగ్యవశమున భారతివర్షము అవైభాహింసా వాదమునంబడి బౌద్ధకాలమునుండియు శస్త్రబలముం బోగొట్టుకొన్నది.

సమాజమునకు ధార్మికశిక్షనొసంగు బ్రాహ్మణవర్గ యాధ్యాత్మికభావముల నుపాసించున దగుట నది శస్త్రబల పార్థక్యము కలది కనుక “శస్త్రధారణ బ్రాహ్మణులకు నిషిద్ధ” మని మన్వాదులు వచించినను వారే సమయవిశేషావసరము లంబట్టి బ్రాహ్మణుడు శస్త్రముంబట్టవలయు ననియు నాడే శించిరి. ఇట్టిచో నేటి యధ్యాత్మవాదము ననుసరించు కల్పితా హింసకు విలువయెట్లు?

1. శస్త్రంద్విజాతిభిః గ్రాహ్యం ధర్మోయత్రోపరుధ్యతే
ద్విజాతీనాంచవర్జానాం విప్లవేకాలకారితే

ఆత్మనశ్చపరిత్రాణే దక్షిణానాంచసంగళే
 ప్రీతిప్రాభుపపత్తైచ ఘ్నన్ధశ్శ్రేణనదుష్యతి
 గురువాంబాలవృద్ధావా బ్రాహ్మణంవాబహుశ్రుతం
 ఆతతాయినమాయాంతం హన్యాదేవావిచారయన్.(మమమ)

ఈకల్పితాహింసావాద బిభీషికవల్ల నే మనయూయుర్వేద
 నందలి శల్యచికిత్స, శస్త్రచికిత్సలు నాశనమైనవని చెప్ప
 క్కరలేదు. కష్టలుగూడ నసిధార నాలింగనము గావించు
 వోచే నేటివారు ఎలుకంజూచి భయపడువారైరి. ఇక శస్త్ర
 యోగాభ్యాసముగలవారి యెదుట మనమేమగుదుమో
 పునక్కరలేదు.

ఇదియంతయు గల్పితాహింసామోహ ఫలము. పిరికి
 యము మనపౌరుషమును నాశముగావించినది. ఈనపుంసకతచే
 మ మన ధన జన పశు సంతతు లెల్ల నసాయస్థితిలో బడినవి.
 న మాధ్యాత్మికవాదముం గొని అహింసయో యని యప
 రరాగాలాపము సేయుచున్నాము.

ఆధ్యాత్మికాహింస కేనాటికై నను శస్త్రబలమనశ్యము
 ంగితిరవలయునని యహింసావాదు లనవచ్చును. అదినిజమే.
 పద్ధాంతము సార్వజనీనమే. ఆధ్యాత్మికశక్తి కెదుట నేపశు
 యమును విజయమునందజాలదు. కాని రాష్ట్రమంతయు నొక్క
 బ్బిన నాధ్యాత్మికవాదగామి కాగలదా? మానవసమాజము
 త నొకయచ్చున గరగిపోయనగునా? అట్లేనాడైన జరిగి

నట్లు కలదా? అనంత వర్షములనుండి ధారావాహికముగ సాగి వచ్చు నితిహాసమే యిందుకు సాక్ష్య మీయగలదు. ఆక్రమణ లందు శస్త్రమే రక్షించిన ట్లరయగలరు.

కల్పనావాదులు ధ్రువ ప్రస్థాదుల నుదహరితురు. కాని ఈయదాహరణములు భక్తిమార్గములందు శస్త్రబల ముపేక్ష లేనియ మనుకొనవచ్చును గాని, బాహ్యజగత్తునకు జెందియుండు కర్తమార్గమును శస్త్రబలవందితము గావింపజాలము. నన్నుఁ జ్ఞానమార్గాది రక్షణకై నను ఈబలము నాశ్రయింపవలయును. దేవాసురులందైన ద్వంద్వశమహాసంగ్రామములు సత్యయుగ ఘటనలు. యజ్ఞరక్షణ కనురనినాశాన్ధము విశ్వామిత్రుడు, రామచంద్రుని సహయోగముగోరుు శ్రేతాయుగఘటన. కురు పాండవయుద్ధము ద్వంద్వయుగఘటన. కలియుగ ఘటనలను గూర్చి విశేషింపబనియే లేదు. ఏకజీవి సిద్ధాంతముగొని తక్కిన సామయికసిద్ధాంతముల నపేక్షించుట యేమి బుద్ధి మత్త్వము? “మాహింస్యాత్” అన్నశాస్త్రమే. ‘యుద్ధాయ కృతనిశ్చయః’ ‘ఆతతాయినమానుంతం హన్యాదేవానిచార యన్’ అన్నది. “అందరు బల్లకినెక్కుచో మోయువారెవ” రన్నట్లు అందరును తపస్వులు, మహర్షులు, అధ్యాత్మవాదులు నగుచో లోకనీతిసంచాలన మెవరుసేయుదురు? అదియావశ్య కమే కాదా? అధ్యాత్మవాద మెంతయూవశ్యకమో భూతవా దము సంతేయూవశ్యకము.

ఇంతకును పశుబలిసమర్థించుట మా యభిప్రాయము కాదు. హింసాహింసాభావములనుగూర్చియే ప్రస్తుతము. పినికి వ్యవస్థాపకులము మనముకాము. శాస్త్రము చెప్పినదే మనకు మాన్యము. కొందరు వేదభక్తులుకూడ పశుపురోడాశముం గూర్చి వివదించుచున్నారు. వేదములందు, బ్రాహ్మణములందు నిది (బలివిధానము) స్పష్టముగా గోచరింపుచుండ, దానిని గాదని హింసాహింసా పరిభాషల నేర్పరచుటకు వారి కేయా ధారములుకలవో! పాపపుణ్య వివేకజ్ఞానము వారెటనేర్చిరో! యజ్ఞమందలి హింసయవశ్యముహింసయే కాని, ఏదో అతీంద్రియభావముచే నది యహింసగ నంగీకృతమైనది. అది పుణ్య ప్రదమే యని చెప్పబడినది.

1. యజ్ఞార్థంపశువఃసృష్టాః స్వయమేవస్వయంభువా
యజ్ఞస్యభూతైస్సర్వస్య తస్మాద్యజ్ఞేవధోఽవధః
2. ఓషధ్యఃపశవోవృక్షాః తిర్యంచః పక్షిణస్తథా
యజ్ఞార్థనిధనంప్రాప్తాః ప్రాప్నువంతుస్తస్మితీపునః
3. మధుపర్కచయజ్ఞేచ పితృదైవతకర్తణి
అత్యైవపశవోహింస్యా నాన్యత్రేత్యబ్రవీన్మనుః
4. యావన్తి పశురోమాణి తావత్కృత్యోహమారణమ్
వృథాపశుఘ్నఃప్రాప్నోతి ప్రేత్యజన్తని జన్తని
5. యావేదవిహితాహింసా నియతాస్తి శ్చరాచరే
అహింసామేవతాం విద్యాత్ వేదాద్ధరోహినిర్బభౌ

6. యజ్ఞాయజగ్ధిమాంసస్య ఏషదేవోవిధిఃస్మృతః
అతోన్యథాప్రవృత్తిస్తు రాక్షసోవిధిరుచ్యతే
7. నియుక్తస్తుయథాన్యాయం యోమాంసంనాత్తిమానవః
స్వప్రేత్యసశుతాంయూతి సంభవానేకవింశతిమ్
8. కుర్యాద్ధృతపశుంసంగే కుర్యాత్పిష్టపశుంతథా
నత్వేవతుపృథాహంతుం పశుమిచ్ఛేత్కదాచన

(ఇత్యాది: మను. 5 అధ్యాయం)

యజ్ఞాయ హింసావిషయమున బూర్వపక్షానువాద పూర్వకముగ వ్యాసమహర్షి “అశుద్ధమితిచేత్; న శబ్దాత్” అని సిద్ధాంతము చేసెను. అచట ఆయన యభిప్రాయము “పాపపుణ్యాద్యతీంద్రియ పదార్థ విషయములందు గేవలము శబ్దప్రమాణమే శరణమనియే.” మన కల్పనల కం దేమియు విలువ లేదు.

లోక దృష్టాంతముం బట్టియు హింసాహింసావ్యవస్థల నరయుడు; శస్త్రచికిత్సవలన నెంత వీడ కలుగును? దానిని హింసయనవచ్చునా? సూచీవేధ చికిత్సకొరకు మందులను సిద్ధముసేయనై పశుపక్షిమృగాదులను తత్తత్కర్తార్థాగారములం దెన్నిటి నెన్నివిధముల హింససేయుచుండుటలేదు? అవియన్నియు హింసలక్రిందికిరావా? మనుజుసమాజాభివృద్ధి కవియేనా ఆలంబనములు? యజ్ఞయపశువధకాదా? ఇదేటిబుద్ధివాదము? కానిండు, శాస్త్రీయకర్మ సదోషమా? నిర్దోషమా? అన్నది ప్రకృతముగాదు “బుద్ధివాదము నాధారముగాగొని యేషిషయ

మునిర్ణయింపజాల మనుటయే ప్రకృతము చెప్పదలచినది. ఈవిషయమున నొండురెండుదాహరణము లిచ్చెదము.

నేను కొంద రీశ్వరభక్తులు పాసనాకాండకు జెందిన వర్ణధర్మముల యుచ్చావ చాధికారములను మానవతా కళంకములుగ నెంచి దేవతాప్రతిమల దర్శన స్పర్శనల వలననే యవర వర్ణులకు గల్యాణ మగునని భావించుచున్నారు గదా! ఆయాస్తికుల నొకవిషయ మడుగవచ్చునా? దేవతాప్రతిమల దర్శించుటచే గల్యాణమగుననియు, మందిరములందు ప్రతిమారూపమున భగవంతుడున్నాడనియు వారికిదేనివలన దెలిసినది? దేని నాధారముగాగొని వారు దేవతాప్రతిమోపాసన దేవదర్శనాదులు లాభప్రదము లనుకొనుచున్నారు? 'శాస్త్రముంబట్టి' యనుటకంటె నింకేమనగలరు? సరే, ఆవిషయము శాస్త్రసిద్ధమగుచో, తత్సంబంధమున దమకల్పనలను సమావేశపరచుట యేటిబుద్ధిమత్త్వము? శాస్త్రము ప్రకృతిసిద్ధ నిత్యవర్ణధర్మానుసార ముపాసనకునై యేప్రకారములను జూపెనో, ఏయేవర్ణముల కేయే నియమోపనియమముల నేర్పరచెనో వానిననుగమించుట భారతీయవర్ణ సమాజమునకు గల్యాణముకాదా?

అతీంద్రియకర్మల నటించుడు. ప్రత్యక్షలౌకికవ్యవహారములనరయుడము. ఇందును పదేపదే శబ్దప్రమాణమే దిక్కు. ఓషధులను, మందులను అమ్మువాడు పండితుడు కాడు. వాని మాటనమ్మి అక్కలకట్ట, తిప్పతీగ, నేలవేము మొదలగునవి

స్వీకరింతుముగదా! ఇది గుఱ్ఱము, ఇది యేనుగు, ఇది పక్షి ఇత్యాదిపదార్థబోధ, వృద్ధవృషహారమూలక శబ్దప్రమాణము నాధారముగ గొన్నదేగాని, మనము పరీక్షించి యెరింగినది కాదుగదా!

పరీక్షించుట మంచిదే. అందువలన నాత్మవిశ్వాసము మునుపటికంటె దృఢమూలమగును. కనుక నదియుత్తమసాధనమే. కాని, పరీక్షాత్క్షేత్రమం దందరకు సమానాధికారము యోగ్యత లేదు. ఇక :- అతీంద్రియపదార్థ పరీక్షంగూర్చి యన్నచో ఆర్షదృష్టిశూన్యులు, కేవలశబ్దజ్ఞానానుగాములు సగువారు విద్వాంసులుగూడ సర్వసాధారణకోటిలోనే చేరుదురు. “పరీక్షింతుము, జైలిసికొందుము, అనుగమింతుము, అనుష్ఠింతుము” అనుకొనుచో జీవనమే కఠినమగును. ఆచరణసత్యం దీ సిద్ధాంతము సర్వధా నిష్ఫలము.

“ప్రతిదినము సంధ్య నుపాసింపవలయును.” అన్నపుడు బుద్ధివాది “సంధ్యామూలికరహస్య మంతయు నెరింగియాచరింతు” నని యూరకున్నచో నతడు బ్రదికియుండగ సంధ్యనాచరించ నవసరమే ప్రాప్తింపదు. అందరుచ రహస్యవేత్తలు, నుపదేష్టలు గాజాలరు. అందరుచ రహస్యజ్ఞానపాత్రులును గారు. జిజ్ఞాసకలవారు సద్బుద్ధిపూర్వకముగ రహస్యజ్ఞానము నొంద బ్రయత్నింపవచ్చును. అంతవరకు గర్మనే చేయమనుట మూఢ్లము. అది కర్మనుండి తప్పించుకొనుట కొకయెత్తుగా

గూడ గొందర కుపయోగపడుచున్నది. అట్టివారేమియుజేయక వట్టిదంబములను పల్కుచుందురు. వేషభూషావిన్యాసములు, సేవాధర్మనిర్వహణము, అతిశయవినోదప్రియత్వము మొదలగు నీనిత్యకర్మలతోడనే వీరికి కాలముగడుచును. ఇక శాస్త్రీయ కర్మానుష్ఠాన మెక్కడ? ఎప్పుడు? అట్టిచో వీరు, “తెలియ కుండజేయనేల?” అని తప్పించుకొనుచుందురు. రహస్యజ్ఞాన మిరింగియు నిట్టివారేమియు జేయరు. ఫలమునొందరు. ఇక నిట్టివారి పరీక్షలకు విలువయేమి? నిజముగ గళ్యాణమువల యుచో శ్రద్ధావిశ్వాసపూర్వకముగ, శబ్దప్రమాణము నాధార ముగ గొనియే, కర్తవ్యప్రవృత్తులు గావలయును. అప్పు డభ్యుదయనిశ్చేయన సిద్ధి కథికారులగుదురు. లక్షణైకదృష్టియే లక్ష్యైకదృష్టిసిద్ధికి ముఖ్యద్వారము.

ఇంతకును :- కర్మయోగ నిర్ణయముంగూర్చి, మనమెప్పు డేమి సేయవలయును, ఏకర్మ శ్రేయస్కరము? ఏకర్మ ప్రేయ స్కరము? అను జిజ్ఞాసయందు మానవబుద్ధి పనిసేయజాల దనియు, ఇందుకు శాస్త్రమొకటే ప్రమాణమనియు, మనకల్పన లేనిర్ణయమును జేయజాలవనియు శాస్త్రోపదేశముంబట్టి నడచు టయే కల్యాణమూలనూత్ర మనియునే జెప్పదలచినది.

ఆర్యప్రజాసర్వస్వము ధర్మశాస్త్రము. ఇదే కర్మనిర్ణా యకము. అఖిలబ్రహ్మాండగుప్త ప్రాకృతికతత్త్వముల నాధార ములుగ గొని కర్మమార్గవ్యవస్థ నేర్పరచిన భారతీయశాస్త్రము

మహావిశాలమన్నచో నాశ్చర్యమేమి? ఈయల్పకాయ పరి
లేఖలో శాస్త్రప్రతిపాదిత కర్మకలాపమంతయు నానుపూర్వితో
దిగ్దర్శన మొనరింపను జాలము. కనుక ఇతరములగు స్మార్త
శాస్త్రముల విచారణమాని ముఖ్యముగ వేదశాస్త్రసిద్ధ కర్మ
కలాపమునే సంక్షిప్తముగా నిరూపింతుము. ఇప్పటి కదియే
సమీచీనముగ దోచుచున్నది.

భారతీయుల కర్మకలాపము, ధర్మకృత్యములు, పరం
పరగ వేదశాస్త్రముపై నే ఆధారపడి యున్నవి. మను యాజ్ఞ
వల్క్య వశిష్టాది నిర్మిత స్మృతిశాస్త్రములు, నిర్ణయసింధు,
విధానసారిజాతాది 'నిబంధగ్రంథములు' శారీరిక ప్రాధానిక
వై శేషిక తార్కిక మీమాంస కాది దర్శనతంత్రములు మొద
లుగ నంగభూతములగు నీయితరశాస్త్రముల ప్రామాణ్యమంగీ
భూత వేదప్రమాణముపై ననే యాధారపడియున్నది. కనుక
నీశాస్త్రములెల్లను పరతఃప్రమాణములు. వేదమన్ననో ప్రత్యక్ష
దృష్ట అసందిగ్ధార్థ భావము గలదగుటచే అన్యప్రమాణాపేక్ష
లేని దగుటవలన స్వతఃప్రమాణము.

పరతఃప్రమాణరూప మన్వాదిశాస్త్రములు వేదాను
కూలములు. వీని యాదేశములకు మూలములు వేదమం
దున్నవి. కనుక నివిప్రామాణికములే. వేదవిరుద్ధములగు స్మృతి,
నిబంధ, దర్శనాదులు త్యాజ్యములు. ఉపేక్షణీయములు.
ఇందువలన వేదము సర్వశాస్త్రమూలమనియు, అది యీశ్వర
ప్రణీతమనియు, అపారపేయ మనియు దోచును.

వేదము పౌరుషేయమా? అపౌరుషేయమా? వేద మంత్రము లీశ్వరరచితములా? మహర్షి రచనలా? ఇది నిర్ణీత మయ్యిన, వర్తమానమునందు వివాదగ్రస్త విషయమై యున్నది. వేదము, కొందరుదాదానికుల దృష్టియం దపౌరుషే యము. కొందరిదృష్టిలో పౌరుషేయము. ఏమయినను, వేద సత్యతయం దాదానిసంతానమున కేసందియమును ఎన్నడును లేదనుట నిర్వివాదము. ఇరువదవ శతాబ్దమువంటి నేటి భయం కరయుగ మందైనను, వేదమందు సర్వసాధారణులకును అనన్య నిష్ఠ కన్పట్టుచున్నది. యావజ్జీవము పాశ్చాత్య శిక్షాసముద్ర మునం బడియున్న భారతీయులును, వేద మననేమో యెరుంగ కుండియు, పదభ్రష్టులయ్యు తత్సముఖము నందు నతశిరస్కులే యగుట చూచుచున్నాము. ఇక స్వయముగ బళ్ళించుచేత విద్వాంసులు వేదమునెడ గౌరవముం జూపుట సుప్రసిద్ధమే.

క్రొత్తవిచారణలుగల నేటిచదువరులు గొందరు మాత్ర ము, “మన్వాదులు మనవంటిమానవులే. వారిమాటల సంధి శ్వాసముతో నమ్ముటయేల? పరీక్షించియే చూచెదము, నేడవి పనికిరావు, కాలానుసార మవి మారదగినవే, మారవచ్చు” నందురు. కాని వేదప్రామాణ్యము నెదుర్కొను నపుడు వీరును తమ తర్కములను వదలుకొందురు.

భారతవర్షమం దనేకమతములు, అనేక సంప్రదాయ ములు, అనేకాచారములు, జ్ఞానకర్మోపాసనల అనేకప్రకార

సులు నున్నవి. కాని, ఈయన్నిటికి మూలములు వేదముం
నున్నవి. కనుకనే ఈవిభిన్నమార్గములెల్ల మన కుపాదేయములే
యగుచున్నవి.

సాటిలేని యతాకిక గ్రంథము గీత. ఈశ్వరపూర్ణావతారి
యగు శ్రీకృష్ణుని ముఖపంకజ వినిస్సృత మధుసూపము.
వేదోపబృంహకమగుటవలననే ప్రామాణికమైనది. అందువల
ననే అదిన్వితప్రమాణ మనదగినదయ్యును పరతఃప్రమాణకోటికి
జెంది 'స్మార్తోపనిషత్తు'గ వ్యవహరింపబడినది. భగవంతుడు
స్వయముగ వేదప్రామాణ్యము సంగీకరించినట్లు యీశ్లోకముల
వలన గీతాభక్తు లెరుగుదురు.

“యఃశాస్త్రవిధిముత్సృజ్య వర్తతేకామకారతః

నససిద్ధిమావాప్నోతి ననుఖం నపరాంగతిం

తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యాకార్యవ్యవస్థితౌ
జ్ఞాత్వాశాస్త్రవిధానోక్తం కర్మకర్తుమహర్హసి.”

కానిండు భారతీయకర్మవాద మూలాధారము వేద
శాస్త్రమే. వేదమును నిరాకరించుటవలననే బౌద్ధమత మెంత
మంచిదయ్యును అనుపాదేయము, నుపేక్షణీయము నైనది.
పాశ్చాత్యవిద్వాంసులును, తదనుయాయులునగు భారతీయ
విద్వాంసులును, కొందరు భారతీయ ధర్మవాదముంగూర్చి
“భారతీయుల కొకమతము, ఒకశాస్త్రము లేదు. అనేకమత
ములు, వానింబోషించు ననేకశాస్త్రములు, అవియుచు బర

స్వరవిరుద్ధములు. ఈ భేదవాదములవలననే రాష్ట్రైక్యత, సమన్వయము, ఏకసూత్రసంఘటనము లేకున్నది. కుదురకున్నది" అని యాక్షేపింతురు.

ఇయ్యది భారతీయ తత్త్వవాదము నెఱుంగమిచే గలిగిన కల్పనాప్రాధివాదము. ఎన్నిమతము లంగీకరించినను భారత వర్షము ఒకేఒక వేదసూత్రముచే బద్ధమై యభిన్నధరాతలప్రతిస్థితమై యున్నదని యెరుంగవలయును. ప్రజావర్ణస్థితింజూడుడు. అందరును సమానులు కాగలరా? ఒకరాష్ట్రమందలి ప్రజల కర్మలు, వై యక్తికయోగ్యతలు, శక్తులు, గుణములు, ప్రకృతులు, పరస్పర మెంతెంతభిన్నములు? అయినను వీరందరు నొకరాష్ట్రవతి కనుగాములుగ నుండి, తచ్చాసనసూత్రబద్ధులై స్వస్వకర్మరతులై నిర్విరోధముగ రాష్ట్రహితసాధన గావించుట లేదా? అట్లే సనాతనధర్మాంతర్గత సంప్రదాయములు, మతవాదములు అనాదికాలమునుండియు సాగివచ్చు వేదశాస్త్రరూప సమ్రాజనుశాసనానుశాసితములై సర్వధా, ప్రామాణికములే యగును. వేదశాస్త్రరూపమగు నొకేయభిన్నధరాతలమున గుణత్రయభేదభిన్న సంప్రదాయవాదములు ప్రతిస్థితములై యున్నవి. భేదసహిష్ణువగు నభేదమే భారతీయ మూలమంత్రము. భారతీయధర్మమునకు కర్మవాదమునకు నిదే సర్వోత్కర్ష. ఈమానవవచనము లరయుడు :-

1. యజ్ఞానాంతపసాంచైవ శుభానాంచైవకర్మణాం
వేదవద్విజాతీనాం నిగ్రశేయసకరః పరః

ములు నున్నవి. కాని, ఈయన్నిటికి మూలములు వేదమందున్నవి. కనుకనే ఈవిభిన్నమార్గములెల్ల మన కుపాదేయములే యగుచున్నవి.

సాటిలేని యతాకిక గ్రంథము గీత. ఈశ్వరపూర్ణావతారి యగు శ్రీకృష్ణుని ముఖపంకజ వినిస్ఫుత మధురూపము. వేదోపబృంహకమగుటవలననే ప్రామాణికమైనది. అందువలననే అదిస్వతఃప్రమాణ మనదగినదయ్యును పరతఃప్రమాణశ్లోటికి జెంది 'స్మార్తోపనిషత్తు'గ వ్యవహరింపబడినది. భగవంతుడు స్వయముగ వేదప్రామాణ్యము నంగీకరించినట్లు యీశ్లోకముల వలన గీతాభక్తు లెరుగుదురు.

“యఃశాస్త్రవిధిముత్సృజ్య వర్తతేకామకారతః

నససిద్ధిమావాప్నోతి ననుఖం నపరాంగతిం

తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యాకార్యవ్యవస్థితౌ
జ్ఞత్వాశాస్త్రవిధానోక్తం కర్మకర్తమిహర్హసి.”

కానిండు భారతీయకర్మవాద మూలాధారము వేద శాస్త్రమే. వేదమును నిరాకరించుటవలననే బౌద్ధమత మెంత ముంచిదయ్యును అనుపాదేయము, నుపేక్షణీయము నైనది. పాశ్చాత్యవిద్వాంసులును, తదనుయాయులునగు భారతీయ విద్వాంసులును, కొందరు భారతీయ ధర్మవాదముంగూర్చి “భారతీయుల కొకమతము, ఒకశాస్త్రము లేదు. అనేకమతములు, వానినిబోషించు ననేకశాస్త్రములు, అవియును బర

స్వరవిరుద్ధములు. ఈ భేదవాదములవలననే రాష్ట్రవైకల్యత, సమన్వయము, ఏకసూత్రసంఘటనము లేకున్నది. కుదుర్కొన్నది" అని యాక్షేపింతురు.

ఇయ్యది భారతీయ తత్త్వవాదము నెఱుంగమిచే గలిగిన కల్పనాప్రాధివాదము. ఎన్నిమతము లంగీకరించినను భారత వర్షము ఒకేఒక వేదసూత్రముచే బద్ధమై యభిన్నధరాతలప్రతిస్థితమై యున్నదని యెరుంగవలయును. ప్రజావర్ణస్థితింజూడుడు. అందరును సమానులు కాగలరా? ఒకరాష్ట్రమందలి ప్రజల కర్మలు, వై యక్తికయోగ్యతలు, శక్తులు, గుణములు, ప్రకృతులు, షరప్పగ మెంతెంతభిన్నములు? అయినను వీరందరు నొకరాష్ట్రపతి కనుగాములుగ నుండి, తచ్చాసనసూత్రబద్ధులై స్వస్వకర్మరతులై నిర్విరోధముగ రాష్ట్రహితసాధన గావించుట లేదా? అట్లే సనాతనధర్మాత్మరత సంప్రదాయములు, మతవాదములు అనాదికాలమునుండియు సాగివచ్చు వేదశాస్త్రరూప సమ్రాజనుశాసనానుశాసితములై సర్వధా, ప్రామాణికములే యగును. వేదశాస్త్రరూపమగు నొకేయభిన్నధరాతలమున గుణత్రయభేదభిన్న సంప్రదాయవాదములు ప్రతిస్థితములై యున్నవి. భేదసహిష్ణువగు నభేదమే భారతీయ మూలమంత్రము. భారతీయధర్మమునకు కర్మవాదమునకు నిజే నర్వోత్కర్ష. ఈమానవవచనము లరయుడు :-

1. యజ్ఞానాంతపసాంచైవ శుభానాంచైవకర్మణాం
వేదపవద్విజాతీనాం నిగ్రశేయసకరః పరః

2. చాతుర్వర్ణ్యంత్రయోలోకాః చత్వారశ్చాశ్రమాః పుథక్
భూతంభవ్యం భవచ్ఛైవ సర్వంవేదాత్ప్రసిద్ధతి
3. వైదికేకర్మయోగేతు సర్వాణ్యేతాన్యశేషతః
అంతర్భవన్తిక్రమశః తస్మిన్ తస్మిన్ క్రియావిధౌ
4. సిత్తదేవమనుష్యాణాం వేదఃచక్షుః సనాతనమ్
అశక్యంచాప్రమేయంచ వేదశాస్త్రమితిస్థితిః
5. యావేదబాహ్యః స్మృతయో యాశ్చకాశ్చకుదృష్టయః
సర్వాస్తానిష్ఫలాః ప్రేత్య తమోనిష్ఠాహితాః స్మృతాః
6. శబ్దస్పర్శశ్చరూపంచ రసోగంధశ్చపంచమః
వేదాదేవప్రసూయంతే ప్రసూతిసుకార్యతః
7. విభర్తినర్వభూతాని వేదశాస్త్రం సనాతనమ్
తస్మాదేతత్ పరంమన్యే యజ్ఞన్తోరన్యసాధనమ్
8. సర్వేషాంతుసనామాని కర్మాణితుపుథక్పుథక్
వేదశబ్దేభ్యఏవాదౌ పుథకస్స స్థాశ్చనిర్మమే
9. వేదోదితం స్వకంకర్మ నిత్యంకుర్వాదతీంద్రితః
తద్ధికుర్వన్ యథాశక్తి ప్రాప్నోతిపరమాంగతిం
10. శ్రుతిస్మృత్యుదితంసమ్యక్ జ్ఞిబద్ధం న్వేషుకర్మసु
ధర్మమూలంనిషేవేత సదాచారమశృత్రితః
11. వేదప్రణిహితోధర్మః హ్యధర్మస్తద్వివర్యయః.

ఈధర్మాధర్మ కర్తవ్యాకర్తవ్య పరిభాషంబట్టి వేద
మొకటే యపవాదరహిత ప్రమాణమని తేలుచున్నది. ఇక

కర్మచూర్ణజటిలతనుండి తప్పించుకొనుటకు కేవలము వేదశాస్త్రానుగమనమే ముఖ్యమార్గము. దానింబట్టిపోయిన నేయపాయమును దానియంతనదే నివృత్తినొందును.

ఇంద్రియానుగత స్థూలబుద్ధిచే మనము కర్మనిగ్నము సేయబోవుచో మోహముదయించును. కల్పనార్థము :- వేదబాపపుణ్య హింసాహింసల నిర్ణయించు వదిపెద్దాహు దిగుచో అర్జునునకువలెనే ధర్మసంకల్పంజ్ఞానమానాసు. అట్టి యతీంద్రియ కర్మరహస్య విషయప్రతిబంధము శాస్త్రవిధియే మనకర్తవ్యపథమును రక్షించును. స్వేశాస్త్ర మూలాధారము వేదశాస్త్రము. వైదికకర్మయోగ నిరూపణ ప్రకృతము. కనుక ప్రసంగ పిధింబట్టి యిట నించుక వేదత్వ-వేదస్వరూపముల నెరుంగుట యప్రస్తుతముకాదు. (విశేషములు వేదవిజ్ఞానమందరయనగును.)

ప్రకృతిసిద్ధములగు నన్ని విషయముల సోపపత్తికనిరూపణల నొనరించు విజ్ఞానశాస్త్రము, విద్యాశాస్త్రము, వేదశాస్త్రము. అగ్నివాహిత్రము చేయవలయును. అనుటయేగాక ఎందుకు? ఎప్పుడు? ఎట్లు? అను జిజ్ఞాసనుగూడ నిది శాంతింపజేయును. “జ్యోతిష్టోమయజ్ఞకర్తయగు యజమానుని మానుషాత్మ దైవాత్మాకర్షణముచే త్రిణాచికేతమను త్రివృత్తస్వర్గముంజేరు” నను మౌలికరహస్యముంగూడ నిది యుద్ఘాటించును. ఇత్యాదులే దీని ముఖ్యవిషయములు.

మన్వాదిస్మృతినంగ్రహము ధర్మశాస్త్రము. ఇది ముఖ్యముగ విధినిషేధ నిరూపణ సేయునది. “ఇదంకురు” “ఇదం మాకురు” “ఇదంకర్తవ్యం” “ఇదంనకర్తవ్యం” అని యాదేని అది యశేయవలయును? ఇశ్లేయచేయరాదు? అని నానావిధములను వాదమూలక బుద్ధివాదమునది నానావిధములను ప్రశ్నయించును.

“యోఽవమన్ సృష్టతయో తాతృశాస్త్రాశయాద్విజగ
ససాధుభిర్బహిష్కృతః”

చేయదగినది, చేయగూడనిది, చెప్పరాదది, అభ్యుదయ నిశ్చేయప్రాప్తికారణములను నిరూపించునది ప్రత్యవాయ ప్రాయశ్చిత్త భాగి కాకుండ జేయునట్టి కర్మవ్యస్థాపక శాస్త్రమే సృష్టిశాస్త్రము. అంకు కర్మల కార్యకారణరహస్యనిరూపణ యుండదు. అనుష్ఠానమువలన స్వరూపరక్ష గావించుకర్మలే ‘అత్తనాధృతస్సకా ధారయతి’ ‘యత్స్య ధారణసంయుక్తమ్’ ‘ధర్మిణా ధృతశసకా ధర్మిణం, స్వస్వరూపేనసాధయతి’ ఇత్యాది నిర్వచనములంబట్టి ధర్మశబ్దమున బిలువబడును. కర్తవ్యకర్మయే ధర్మము. అదియొకగుప్త కార్యకారణభావమునకు జెందినది. ఆపులుదానిం బరీక్షించి వ్యవస్థగావించి ‘ఇశ్లే చేయవలయు’ ననిచెప్పిరి. ఆపదమందలి బలప్రయోగ తాత్పర్యమిదే. వ్యతిరేకదశయందు కర్మస్వరూపమే చెడును. ఈకార్యకారణ రహస్యమే విద్య. “యదేవవిద్యయా శ్రద్ధయోపనిషదా కరోతి

తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' ఇంతకును కర్తవ్యకర్మయే ధర్మము. దాని కార్యకారణాత్మక మాలికరహస్యమే విద్య యని భావము. ఇక స్మృతిశాస్త్రము కర్తవ్యకర్మనిరూపణయే చేయును కనుక నదిధర్మశాస్త్రము. శ్రుతియో కార్యకారణ రహస్యములను స్పష్టికరించున దగుటచే విద్యాశాస్త్రము. ఫలితార్థము :- వేదము విద్య, స్మృతి ధర్మము. వేదము విద్యాపుస్తకము, స్మృతి ధర్మపుస్తకము. 'ధర్మంజ్ఞానమానానాం ప్రమాణం ప్రథమం శ్రుతిః.'

వేదస్వరూపము

శీతావిజ్ఞాన నామరహస్యప్రకరణమునం దార్షదృష్టి స్వరూపముం జెప్పుచో సాక్షాత్కృతధర్మలగు నాప్తపురుషుల దృష్టి 'ప్రత్యక్షజ్ఞాన' మని చెప్పియుంటిమి. అట్టి ప్రత్యక్షజ్ఞానాత్మక ప్రత్యక్షదృష్టి నభినయించు ప్రత్యక్షద్రష్టయొక్క వాక్యమే మనకు 'శ్రుతి' (ప్రత్యక్షదృష్టి.) ద్రష్టద్వారా విన్నవాక్యము మనకు బ్రత్యక్షదృష్టివలె నిర్భాగితప్రమాణము. శ్రోత తాను విన్నదానిని తనవాక్యములతో మనకు వినిపించు వాక్యసంగ్రహము 'స్మృతి'.

'శ్రుతి' యన పరీక్షకాచార్యుని ప్రత్యక్షదృష్టార్థ మభిప్రేతము కనుక వేదము విజ్ఞాన మని యంగీకరింపవలయును. అనగా :- యథార్థద్రష్టయగు పరీక్షకుని దృష్టి (ప్రత్యక్షజ్ఞానము)

వేదము. విజ్ఞానోపదేశకు డగునతనివాక్యమును వేదమే యని సారాంశము. అహర్నిశలు తత్వాన్వేషణలగుచిత్తుడై యుండు వ్యక్తియే 'పరీక్షకుడు' అందు నెగ్గినవాడు, పరీక్షిత, తత్త్వము నందుకొన్నవాడు కనుక 'ఋషి' అనగా :-తపఃప్రభావమువలన లభించిన యోగదృష్టిచే నతీంద్రియ పదార్థములం గనుగొని పరీక్షవలన వాని తాత్త్వికస్వరూపము నవగతము గావించు కొన్న మహానుభావుడు ఋషి యని భావము. 'ఋషతిగచ్ఛతి విషయమ్' తనచే దృష్టార్థమం దీయన తదంస్తలము జేరిన ప్రామాణికుడు కనుక 'తత్రభవాన్' అనబడును. ఇదే యాతని 'ఆప్తత' కనుక నాయన ఆప్తుడు. ఇట్లే ఆయనయెడ 'ఋషి, ద్రష్ట, సిద్ధ-ఆప్త-సాక్షాత్కృతధర్మ - తత్రభవాన్' మొదలగు నుపాధులు సార్థకము లగుచున్నవి. అట్టి యాప్తమహర్షుల ద్వారా ఆర్షదృష్టిచే గనుగొనబడినదియు సర్వథా పరీక్షిత మును, సందేహరహితమును అగు విజ్ఞానతత్త్వము-మాలిక తత్త్వము-వేదతత్త్వమందురు. నియతియొక్క ఆగుప్తతత్త్వము పేరే వేదము.

ఈతత్త్వాత్మక వేదమునకు ఋగ్యజుసామాధర్వణములు, బ్రాహ్మణారణ్యకోపనిషత్తులు అను పర్వములెట్లు ఏల కలిగెను? సీనికి 21, 101, 1000, 9 ఇత్యాది క్రమి కావాంతరభేదము లకు గారణమేమి? ప్రకృతిదేవి గుప్తసామ్రాజ్యమందే యేనియ మోపనియమములచే నీతత్త్వాత్మక వేదము తన్మాత్రలద్వారా పృష్టినిర్మాణ ప్రవృత్తమగును? బ్రహ్మనిశ్చయము, నపౌరు

షేయమునగు నీవేద మాజగన్నియంత, జగదీశ్వరుని నహస్రముఖములనుండి యెట్లు వెలసినది? అను మొనలగు ప్రశ్నలకు సమాధానము లీయ నిట నదనుగాదు. వేదవిజ్ఞానము నందు వీనికి సమాధానము లరయవలయును.

ప్రస్తుత మీవిషయమున నీమాత్ర మనుకొన్నజాలును; తాత్త్విక వేదమునకు ఏస్వరూపము, ఏయవయవసంస్థానము, ఉదాత్తాదిస్వరలహరి గాయత్ర్యాది ఛందోక్రమము అత్రి మరీచి కశ్యప విశ్వామిత్ర వసిష్ఠాది ప్రాణఋషి సంస్థానవిశేషములు కలవో సరిగా నట్టి యానురూప్యమే శబ్దాత్మక పౌరుషేయ వేదనిర్మాణము నందును గలదు. అనగా :- నిత్యము తాత్త్వికమునగు వేదస్వరూపానురూపముగ నే ద్రవ్యలగు మహర్షులు బుద్ధిపూర్వకముగ (“బుద్ధిపూర్వావాక్యకృత్వేదే”) గావించిన విజ్ఞానవాగ్వాక్యరచనా సంగ్రహమే ‘తాచ్ఛబ్దన్యాయముచే’ వేదనామప్రసిద్ధమయ్యెను. తత్త్వాత్మకవేదక మపౌరుషేయము, నిత్యము, అకృతకము. కూటస్థము. ఇక వాఙ్మయవేదము ఋషికృతము. పౌరుషేయము, అనిత్యము, కృతకము. వేద మంత్రరచయితలు ఋషులు. మంత్రాత్మక వేదగ్రంథము పౌరుషేయము. ఈ మంత్రప్రసిద్ధ ఋగాదిభేదభిన్న మౌలికవిజ్ఞానతత్త్వ మపౌరుషేయవేదము.

తత్త్వాత్మక వేదమునకు మహర్షులు ద్రవ్యలు. స్మరణలు “బ్రహ్మద్యాఋషిపర్యంతాః స్మరారోఽస్యనకారకాః” మంత్రా

తృక అనగా తత్స్మరణానురూపాపనిబద్ధ శబ్దాత్మక వేదమునకు వారుకర్తలు. మీమాంసాదర్శనముంబట్టి “శబ్దార్థములభిన్నములు; వానిసంబంధమాత్పత్తికము. (ఉత్పత్తిసృష్టముగాని యుత్పన్నసృష్టముకాదు.) అనుకొన్నచో అర్థాత్మక (తత్త్వాత్మక) శబ్దాత్మక వేదములు రెండును అపౌరుషేయములేయనుకోవలయును. (ఔత్పత్తికస్తు శబ్దస్వార్థేన సంబంధః) ఈదృష్టితో సనాతధర్మావలంబులు వేదతత్త్వానుగృహీత వేదమంత్రములకును అపౌరుషేయత నంగీకరింతురు. అదియట్లు ఆదరణీయమే.

మంత్రవాక్కు సాధారణతాకిక శబ్దవాక్కుకంటె కొంత విశేషమహిమ కలిగియుండును. వేదమంత్రముల ఛందో, దేవతా, స్వరాక్షర విన్యాసాక్షరసంఖ్యాదు లెల్ల ప్రకృతి సంబద్ధములు, నతాకికములు నైయున్నవి. వేదతత్త్వము ‘విద్యుత్తు’ అన్నచో వేదమంత్రము విద్యుత్సంచరణస్థానరూప విద్యుత్తంతతు వనవచ్చును. దాహకశక్తి దానియందువలె దీని యందు నుండునుగదా! యజ్ఞప్రక్రియలందు యథావిధిగ వేద మంత్రములను ఉచ్ఛరించుమాత్రనే శత్రువినాశమగును. స్వర మాత్రా ద్యుచ్చారణలం దేమాత్రమిటునటునైనను మంత్ర రూపవాగ్విజ్రము యజ్ఞకర్తను నాశముచేసివైచును.

“దుష్టఃశబ్దః స్వరతో వర్ణతోవా మిధ్యావ్రయుక్తో నతదర్థ మాహ సవాగ్మత్రో యజమానం హినస్తి యధేంద్రశత్రుః స్వరతోపరాధాత్”

ఇదే మంత్రమంత్రత్వము. కనుకనే కల్పసూత్రకారులు వేదమంత్రపారాయణ మతిశయపుణ్యకారణ మనిరి. సూక్ష్మ

దృష్టి నవలోకించినచో మనమైనను “వేదభాష యలౌకికభాష యనియు, దీని కూర్పునందు ప్రకృతిహస్తజ్ఞేష మవశ్య మున్నదనియు, ఇది మానవీయ జ్ఞానమునకు బరమైనదనియు” సంగీకరింతుము. “ఇందలి స్రత్యక్షరమును విధియొక్క గుప్తవిధాన సంబద్ధము, అపరివర్తనీయము, శాశ్వతము, సనాతనము, అపారపేయము” అని త్రోచును.

కానిండు వేదాపారపేయత్వ పారపేయత్వ వివాదముంబడక ప్రకృత మనుసరింతము. తత్త్వాత్మక శబ్దాత్మకములగు రెండువేదములు సమానములనుకొనియే వేదస్వరూపమును విచారించుము. వేదతత్త్వము ఋగ్యజుసామాఘర్వణములను నాల్గుభాగములుగలవి. ఈనాల్గు తత్త్వవేదముల యజ్ఞిక సమన్వయమువలననే విశ్వ-విశ్వస్థప్రజా నిర్మాణము జరిగినది. వేదతత్త్వజ్ఞుల దృష్టియం దీవేదతత్త్వ మనేకవిధములు గలది. అవి ‘ఛందో-వితాన, రస, ఉపలబ్ధి, దేశ, కాల, దిక్, వర్ణ, పర్వ, నిదాన, గాయత్రీమాత్రిక-బ్రహ్మనిశ్వసిత-బ్రహ్మస్వేద-యజ్ఞమాత్రి కేత్యాది నామములచే నటనట నుపశ్రుతము లగుచున్నవి. ప్రస్తుతము ప్రకరణసంగతికై పార్ధివ యజ్ఞ మాత్రిక వేదమును, సౌర-గాయత్రీమాత్రిక వేదమును విచారించుము.

‘అగ్నిరృభస్థానః, వాయుర్వేంద్రో వా స్రరిక్షస్థానః సూర్యో ద్యుస్థానః’(నిరుక్తము)అనునై గమికసిద్ధాంతానుసారముభూలోక ముగ్నిప్రధానము. “యథాగ్నిగర్భాపృథివీ తథాద్యౌరింద్రేణ గచ్ఛతీ” అని శ్రుతియు జెప్పెను. ఈపార్ధివాగ్ని రసబలక్షణ,

హృదయస్థప్రజాపతి యొక్క పరస్పరవిరుద్ధములగు నమృత మృత్యుభావ భేదముచే రెండుభాగములై యున్నది. 1 అమృతాగ్ని రసాగ్ని, 2 మర్త్యాగ్ని బలాగ్ని. మన ప్రతిష్ఠయగు భూపిండము బలప్రధానమర్త్యాగ్నిమయము. ఈమర్త్యాగ్ని నేయాజ్ఞకుల చిత్త్యాగ్ని. భూకేంద్రము నాధారముగ గొని భూపిండము నలువంకలను ఏకవింశాహర్షణము పర్యంతము వ్యాప్తమై యుండు ప్రాణాగ్నియే రసప్రధానామృతాగ్ని. దీని వలన మహిమావృధివీరూప, స్తామ్య (పార్ధివ) త్రిలోకీ స్వరూప మేర్పడును. యాజ్ఞకు లీయమృతాగ్నిని 'చిత్రేని ధేయాగ్ని' యందురు. మర్త్యాగ్నినిర్మిత భూపిండము హవిర్వేది. అమృతాగ్నిమయ స్తామ్యత్రిలోకీరూప మహాపార్ధివమండలము మహావేది. ఈరెండును ప్రాకృతికములు, నిత్యములు. ఇంను మొదటిది హవిర్యజ్ఞమునకును, రెండవది జ్యోతిష్తోమయజ్ఞము నకును బ్రతిష్ఠలు.

ఇక :- భూపిండ-మహావృధువులకు బ్రతిష్ఠయగు నగ్ని తత్త్వమునకు బ్రతిష్ఠ సోమతత్త్వము. కారణము? అగ్నిసహజముగ నన్నాదము. సోమాన్నములేక యొక క్షణమైనను స్వస్వరూపస్థితి నుండదు. మనశరీరమంను “ఆలోమభృగ ఆసఖాగ్రేభ్యః” వ్యాప్త వైశ్వానరాగ్నిం జూడుడు. సాయం ప్రాతరన్నాహుతి యున్నంతవరకే యదినబలముగ స్వస్థముగ నుండును. అటుగానినా డది మందము, శరీరము శిథిలము నగునుగదా !

పార్థివాగ్నియు నగ్నియే కనుక నిదియు నన్నాదము, భోక్తయునై అన్నసోమముం గోరుట సహజము. సావిత్రిగ్నిమయ సూర్యుం జూడుడు. అందు బ్రహ్మణస్పృతినామక సోమమనవరతము నాహుత మగుచుండును. అంశువలననే అనగా 'సూర్యోహవాఅగ్ని హూత్రమ్' అను సగ్నిహోత్రయజ్ఞము వలననే సూర్యదేవత స్వస్వరూపమున నుండును. ఇంతకును :-

అన్నాదాగ్ని యన్నసోమాహుతి వలననే సురక్షితముగ నుండగల దన్నచో నీయగ్నిమయ పార్థిసంస్థయందును అగ్నిహోమశ్రీమన్వయము నంగీకరింపవలయునని తాత్పర్యము.

అమృత-బ్రహ్మ-శుక్రమూర్తియగు ప్రజాపతియొక్క శుక్రకళనుండి పదార్థస్వరూప నిర్మాణముజరుగునని ఈశావాస్యవిజ్ఞాన శుక్రనిరుక్తి ప్రకరణమున జెప్పియుంటిమి. ప్రజాపతికి స్వాభావికములగు నమృత-మృత్యు కలానుగ్రహమున నీశుక్రతత్త్వముచును అమృతమృత్యుభేదములు కలవు. శుక్రము 'వాక్కు-అపః-అగ్ని' యని మూడుభేదములు గలది. ఇవి యమృతమృత్యుభేదముచే మూడు మూడు భేదములుగలవి కాగాః శుక్రము లారగును. ఇందు మర్త్యశుక్రత్రయివలన మర్త్యాగ్నిప్రధాన చిత్తభూషిండ స్వరూపమును అమృతశుక్రత్రయివలన నమృతాగ్నిప్రధాన చిత్తేనిధేయ పృథివీమండల స్వరూపమును వెలయును.

కేంద్రము-పృథ్వీము మధ్యభాగము నని భూషిండమును మూడుభాగములు గావింపుడు. 1 కేంద్రమందు మర్త్యవాక్కు

క్రము, 2 పృష్టమందు మర్త్యాగ్నిశుక్రము, 3 మధ్యప్రదేశ మందు మర్త్యాపశ్చుక్రము నున్నవి. ఇట్లు 1 కేంద్రస్థవాక్కు క్రావచ్ఛిన్న భూభాగమే స్వర్లోకము. 2 పృష్టస్థ అగ్నిశుక్రవాచ్ఛిన్న భూభాగమే భూలోకము. 3 అంతఃప్రదేశస్థ ఆహు శుక్రవాచ్ఛిన్న భూభాగమే భువర్లోకము. ఇట్లు కేవలము మర్త్యభూపిండమందే వాగాపో²గులను మూడు మర్త్యశుక్రములచే గ్రమముగ భూః* భువః సువః అను మూడులోకము లేర్పడుచున్నవి. ఈ మూటి మొత్తము భూపిండమృత్యు ఈలోక త్రయాత్మక భూపిండాధారముననే అమృతశుక్రత్రయీ వితానము జరుగుచున్నది. ఈప్రథమమువలననే 'యదప్రథయత్' అను బ్రాహ్మణవచనానుసారముగ మహావేదిలక్షణ పార్థివ మండలము పృథివి యనబడినది. మన మున్నది పృథివిపైగాదు భూపిండముపై. భూపిండవ్యాప్తి నర్వవిడితమే. కాని పృథివీ మండలమన్ననో సూర్యపిండమునకు బైవరకు వ్యాప్తిగలదై

* భూః-భువః-సువః-; పృథివీ-అంతరిక్ష ద్యౌః ఇవి వ్యాయములు గావు. "దివంచ పృథివీంచ అంతరిక్షమథోమవః" అనుచో ద్యౌః-సువః. అనుపృథివీర్ధేశ మరయునది. భూర్యవస్త్వః యను మూడును చిత్తభూపిం దాంతర్భావములు. పృథివ్యంతరిక్షద్యౌలకు ప్రాణాగ్నిమయ స్రావ్యత్రిలోకిరూప మహాపృథివియం దంతర్భావము. భూరాదులకు మర్త్యశుక్రత్రయితోడను, పృథివ్యాదులకు అమృత శుక్రత్రయితోడను సంబంధము. భూపిండకేంద్రాది మహిమాపృథివికి, త్రయత్రింశ దహర్గణాత్మికాంతిమపరిధివరకు గ్రమముగ భూకేం ద్రాంతఃప్రదేశ భూపృష్ట త్రివృత్తి²ను ఘంచదశస్తోమ, ఏకవింశస్తోమములనునీ 6 భాగములతో మర్త్యవాక్కు క్రావచ్ఛిన్న స్వర్లోకాదిత్రయముతోడను, అమృతాగ్నిశుక్రవాచ్ఛిన్న పృథివీలోకాది త్రయముతోడను క్రమికసంబంధము.

యున్నది (ఈవిషయము మరొకచో జూడవచ్చును.) ఇది మర్త్యశుక్రత్రయికి జెందిన భూపిండ దిగ్దర్శనము.

ఇక సమృతశుక్రత్రయికి జెందిన పృథివీమండలముం జూతము. పార్ధివ ప్రాణవ్యాప్తి యున్నంతవరకును పృథివీ మండలమందురు. ఇందు రెండుదృష్టులతో సమృతశుక్రత్రయీ భోగము సరయవచ్చును. 1 వషట్కారదృష్టి, 2 జ్యోతిష్టోమ మను సంవత్సరయజ్ఞదృష్టి. ఇందు :-

(1) వాక్తత్వమునుండియే వషట్కార స్వరూపమేర్పడును. పూర్వోక్తవాగాది షట్సుక్రవికాసమును కేవలము వాగ్వీకాసమే. అదే సర్వవ్యాపియగు ప్రాజాపత్యవాక్కు. ఆనంద విజ్ఞాన మనగ ప్రాణ గర్భిత వాక్కు. దాని వ్యాప్తినే మహర్షు లిట్లు కీర్తించుచున్నారు. “అథోవాగేవేనం సర్వం” “వాచీమా విశ్వాభవనాస్యర్పితా” “అనాదినధనానిత్యా వాగుత్సృష్టా స్వయంభవా” “వాగ్వివృతాశ్చవేదాః” “వాగక్షరం ప్రథ మజా ఋతస్య వేదానాం మాతా ఋతస్యనాభిః”

యగ్తాయుగ్మ (సరి-బేసి) స్తోమములంగొని యీవాక్తత్వవ్యాప్తి విచారణ సేయుచో పార్ధివవాక్కుయొక్క 48 యహర్గణముల నెనుట బెట్టుకొనవలయును ; కాని యీ యహర్గణములన్నిటి విచారణయు నొక గొప్పజటిలసమస్య. కనుక ప్రకృత మయుగ్మస్తోమములకు జెందిన 31 అహర్గణములవరకు వ్యాప్తమైయున్న పార్ధివాక్కు నాధారముగాగొనియే, అమృతశుక్రత్రయీ మీమాంస గావించెదము.

భూపిండకేంద్రమం డమృతమృత్యుధరోష్ణభయమూర్తి
యగు ప్రజాపతియుండి “ప్రజాపతిశ్చరతిగచ్ఛే సైతరజాయ
మానో బహుధావిజాయతే” అని కీర్తింపబడుచున్నాడు.
భూపిండసృష్టికి బూర్వమేమున్నది? అన్నచో — ‘ఆనందవిజ్ఞాన
మనగ్రప్రాణగర్భితవాఙ్మయప్రజాతి’ యని సమాధానము. వాక్త
త్వమే ప్రజాపతి యంతిమపర్వము. ‘వాచారంభణంవికారో
నామధేయం’ అను శ్రుతియు, ప్రజాపతివాక్పర్వమే సృష్ట్యు
పాదాన కారణమనుచున్నది. కనుక, ప్రజాపతిని వ్యవహారపాక
ర్యమునకై ‘వాఙ్మయప్రజాపతి— వాక్ప్రజాపతి, యను పేరు
లతో వ్యవహరింతుము.

భూపిండపూర్వము, వాఙ్మయప్రజాపతి సామ్రాజ్యమే
యుండెను. శ్రుతియు, “ఆదశలో ప్రజాపతి యేకాకిగనుండెను.
అపు డతనికడ తనదైన లాతిదైనను వా క్కొకటియే
యుండెను. సృష్టిసాక్షియగు శివోనసీయస మనస్సుయొక్క
స్వాభావికకామన (ఉత్థితాకాంక్ష) యొక్క ప్రేరణకల్గినది.
అందువలన ప్రజాపతి తన యీ స్వధనరూప వాక్కును సృష్టి
రూప వ్రవృత్తము జేయుదు ననుకొని సత్యసంకల్పు డతడల్లె
చేసెను. వాక్కువలననే సృష్టినిర్మాణము గావించెను. వాగ్భా
గమునే పత్నిగా జేసికొనెను. ప్రాణాదిశేషభాగముచే స్వయ
ముగ నాయన పతియయ్యెను. ఈ మిధునమునకు గర్భాభాసము
జరిగినది. సృష్టిస్వరూపము వెలసినది.” అని చెప్పుచున్నది.

* ఈ వాక్స్పృష్టి స్పృష్టికరణవచనము లరయుడు :-

(1) ప్రజాపతిర్వా ఇదమేక ఆసీత్ తస్య వాగేవ స్వ మాసీత్, వాగ్ద్వితీయా సవిత్-‘ఇమామేవ వాచంవిసృజా- ఇయం వా ఇదం సర్వం విభవన్తి ఏవ్యతి- ఇతి’ సవాచం వ్యసృజత. (కఠసంహితా)

(2) ప్రజాపతిర్వా ఇదమాసీత్ తస్య వాగ్ద్వితీయాసీత్ తామ్నిధునంసమభవత్ సాగర్భమధత్త సాస్మాదపాక్రామత్ సేమాగప్రజాఃఅసృజత సాప్రజాపతిమేవపునఃప్రావిశత్ (తాండ్య బ్రాహ్మణము)

త్రైలోక్యమందు వాఙ్మయ ప్రజాపతి వైభవమేర్పడును. “ప్రజాపతిర్వైవాక్, వాగ్వై ప్రజాపతిః” అను ప్రజాపతి యశోగానమే. వాక్యే ప్రజాపతి స్వహమ, ‘వాగ్వాఽస్య స్వో మహిమా’ ఈ ప్రాజాపత్యవాక్కు హస్ర భావమునొంది వషట్కారజననియగును. మనఃప్రాణభ్రతమగు నీవాక్కును ‘శా’ అందురు. ఇదే సహస్రము.

* శ్రుతిప్రతిపాదిత వాక్తత్వము శబ్దప్రపంచభిన్నత సము. వాక్తత్వ సమునుండి పిదప శబ్దప్రపంచ వికాసము కలెను. కనుక వాక్కు శబ్దవ్యాయ మన జాలము. కాని వేరొకదృష్టితో గొంతతదవు ‘వాక్కు అనగ శబ్దప్రపంచమన వచ్చును. శబ్దతత్వాత్ర సృష్టికి మూలముగదా : మొదటి సకాయయ్యమ వాక్కుల ముపయోగించువాడు లోకవైభవయుక్తు డగుటయు సుచుచున్నాము. ఇట్లు రెండు శ్రుతులును వాక్తత్వవిమర్శతో, పరమార్థతత్వ రూపణగూడ నేయుచున్నను. లోకదృష్టితో “మనముగూడ ప్రజాపతివలె హ్యవైభవయుక్తులము గావలయుచో తమతమ వాగ్బలముల సుపయోగమునకు దెచ్చుకొనుట మంచిది” అని సంకేత మాత్రముగా జెప్పుచున్నది.

“వాగ్దాపమా నిదానేన యత్ సాహస్రీ తస్యా ఏతత్
సహస్రం వాచః ప్రజాతం” “సహస్రథా మహిమానః
సహస్రం యావద్భ్రహ్మ విస్థితం తాపతీ ర్వాక్”

(ఈవివరము మరొక-చో జూడవచ్చును.) ఈసహస్ర
వాగ్ధారల యాధారముననే ప్రజాపతియొక్క వాఙ్మయ వష
ట్కార స్వరూప మేర్పడును.

ఈప్రాజాపత్యవాక్కు అమృతమృత్యుమయి. ఎట్లన:-
“అర్థంహ వై ప్రజాపతే రాత్మనో మర్త్యమాసీ దర్థమమృతం”
అన్నట్లు :- ఆనందవిజ్ఞానగర్భిత మనఃప్రాణవాఙ్మయ, సృష్టిసాక్షీ
ప్రజాపతి అమృతమృత్యుఛర్మయై క్తుః. కనుక నతని యంతిమ
వాక్కులయ, అమృతమృత్యు ధ్మయై క్తమగుట సహజసిద్ధము
గదా !

దీనినుండి ‘దైవానిచభూతాని’ యను రెండుతెగల
ప్రజ కల్గినది. అమృతవాక్కునుండి దైవప్రజయు, మర్త్య
వాక్కునుండి భూతప్రజయు వికసితైలు. భూపిండ సంబంధము
గల యస్మదాదులు మర్త్యభూతప్రజ. పృథివీమండలసంబంధము
గల అగ్నివాదులు అమృతదేవప్రజ. “అంతరమృత్యోర
మృతంమృత్యోరమృతమాహితం” అన్నట్లు అమృతమృత్యు
వులు పరస్పర మవినాభూతములు. కనుక భూతప్రజయం
దమృతవాక్కును, దేవప్రజయందు మర్త్యవాక్కునుగూడ
ఉండునని యంగీకరింపవలయును. ఇక నీరెంటి నిర్మాణమందును
భేదమేమన భూతప్రజానిర్మాణము అమృతవాగ్దర్భిత మర్త్య

వాక్కులనుండియు దేవప్రజానిర్మాణము మర్త్యవాగ్ధర్మితామృత
వాక్కునుండియు నైనది. భూతప్రజయుండు మర్త్యవాక్కు
దేవప్రజయుండు మృతవాక్కును ప్రధానము లనిభావము.

అమృతగర్భిత మర్త్యవాక్కునుండి ‘సోఽపోఽస్సజత
వాచషవలోకాత్;’ “వాగేవసాఽస్సజ్యత” అన్నట్లు మొట్ట
మొదట మర్త్యాపఃశుక్రమే వెలువడును. మనువును “ఆపషవ
ససర్జానా తాసుబీజ మవాస్సజత్” అనియెను. ఈమర్త్యాపః
శుక్రమందు గ్రమముగ ఘనత యేర్పడగ ఆపః ఘన-మృత్-
సికతా-శర్కరా-అశ్మ-అయస్-హిరణ్యము లను నెనిమిది వికా
రము లేర్పడి చివరకు మర్త్యాగ్ని శుక్రస్వరూపము కలుగును.
“తాసుబీజమవాస్సజత్” అన్న బీజ మిమర్త్యాగ్ని శుక్రమే.
ఇట్లు :- వాక్కుక్రమే క్రమముగ ఆపః అగ్ని (చిత్త్య-మర్త్య-
అగ్ని) రూపమునొంది భూపిండస్వరూప సమర్పకమగును.
ఇది (వాక్కుక్రమము) కేంద్రమునందు తానుగను, మధ్యప్రదేశ
మందు ఆపశ్శుక్రముగను, భూపృష్ఠమందు అగ్ని శుక్రముగను
ఉండును. తత్త్వతః భూపిండమందు ప్రాజాపత్యము లగు
మూడుమర్త్యశుక్రములును సిద్ధించుచున్నవి. (ఈవిషయము
ముందే చెప్పబడినది.)

కేంద్రస్థవాక్కుయొక్క అమృతభాగము రసప్రధాన
మగుట నిది తేజోరసమందురు. ఇది భూపిండము నలుగడలను
సమానాంతరముగ వితతమగును. అందువలన నది తనసహస్ర

భావ (పూర్వోక్త) ముచే నొక వేయిమండలములుగ నగును. ఈవాక్సాహస్రీమండలమే భూకేంద్రస్థప్రజాపతికి మహిమ. వితానము. ఇందు ప్రజాపతి ప్రతిష్ఠితుడై యుండును. “స్వేమ హిమ్నిప్రతిష్ఠితః”.

ఈసహస్రమండలములను వేర్వేరుగ నారేసి స్తోమము లుగ నెన్నిరి. ముప్పది ముప్పది వాగ్రశ్శు లొక్కొక యహర్గణము చొప్పున 1000 లో 33 అహర్గణములు కాగా, 10 మండలములు మిగులును. ఇదే ప్రజాపతి యుచ్ఛిష్టము. ఇదే ప్రజా సృష్టికారణము “ఉచ్ఛిష్టాజ్జఙ్గిరేనర్వమ్” అని యాధర్వణికవచనము.

33 అహర్గణములలో మూటికి కేంద్రస్థ బ్రహ్మ విష్ణు ఇంద్రు లను హృద్యాక్షరములం దంతర్భావము. అనగా :- మూడహర్గణములకు మర్త్యవాజ్మయ లేదా మర్త్యశుక్ర రూప భూపిండమం దంతర్భావ మనిభావము. కాగా నిక బయట మిగులునవి 30 అహర్గణములు. ఇక భూపిండస్థములగు మూడహర్గణములతో నారేసి యహర్గణములను గలుపుచు భోగా1 త్రివృత్ (9), 2 పంచదశ (15), 3 ఏకవింశ (21), 4 త్రిణవ (27), 5 త్రయస్త్రింశ (30) భేదమున బంచ వాక్తోన్మము తేర్పడును. ఇంతేకాక :- సప్తదశస్తోమ మను నొక స్వతంత్రస్తోమ మొకటి యంగీకరింపబడినది. 33 అహర్గణములు గల మహిమామండల కేంద్రము, 17 వ యహర్గణము. మహి

మాకేంద్ర మగుట నిది యట్లెన్నికగనుట యుచితమే “తస్మిన్ హతస్థః భువనానివిశ్వా” అన్నట్లు, ఇటు 16, అటు 16 నకును మధ్యదగు సీస్తామ “మనేకాహర్గణస్తామ” మను లక్షణమునకు వెలియెనను ఇది స్వతంత్రముగ నెన్నబడినది. ఈసప్తదశస్తామమే ‘సప్తదశప్రజాపతి’ ‘ఉద్గీథప్రజాపతి’ అను మొదలగు పేరు లొందినది.

ఇంకొకవిషయము:- పార్థివసంస్థయందు, 1 భూపిండకేంద్రము, 2 మహిమామండల (3కి యొక్క) కేంద్రము, 3 మహిమామండలాంతిమపరిధి అను ముఖ్యస్థానములుమూడు. స్రజాపతిత్వము ఈమూడుస్థానములందును ముఖ్యముగా వికసిల్లును. స్థానభేదములంబట్టి మూడురూపములు ధరించును. 1 భూకేంద్రస్థప్రజాపతికి, అనిరుక్తప్రజాపతి, ప్రణవ, అంతర్యామి, ఈ, ఇత్యాదినామకములు. 2 మహిమాకేంద్రస్థప్రజాపతికి సప్తదశప్రజాపతి, ఉద్గీథప్రజాపతి మొదలగుపేరులు. 3 అంతిమ (3కి అహర్గణముల చివర సర్వసంస్థాగర్భిత) హృద్వ్యప్రజాపతికి ‘చతుస్త్రింశప్రజాపతి’ ‘ఓంక్తార’ ‘సః’ నిరుక్తప్రజాపతి అను పేరులు. మిగిలిన యుచ్ఛిష్టరూప దశాహర్గణ సమష్టికి 3 వ యహర్గణము దీనికి పరిధిరక్షక సర్వప్రజాపతితో సంబంధము కనుక సర్వప్రజాపతిని ‘చతుస్త్రింశప్రజాపతి’ యందురు. ఇంతకును :- వేయియగు గోతత్త్వమునకు 3కి అహర్గణములు. ఇవి: 9-15-17-21-27-33 అని యారుస్తామములు. ఇందు

మొదటిస్తోమము, భూపిండస్థములగు మూడవహర్గణములతో జేరి 9 యహర్గణములుకలది. మూడవస్తోమము స్వతంత్రముగ నొకయహర్గణాత్మకము. తక్కిన 2-4-5-6 స్తోమములు, అనగా: 15-21-27-33 స్తోమములు ఆరేసి యహర్గణములు కలవే. మొత్తమీస్తోమములును భూకేంద్రమునుండి వెడలి మహిమా మండల పరిధివరకు వ్యాప్తమగు సహస్రప్రాజాపత్య వాగ్వివర్తములే యని జ్ఞేయినది.

వషట్కారపరిలేఖ :

పార్థివ సంస్థ

(34) — సర్వప్రజాపతి:

28-29-30-31-32-33 త్రయప్రింశస్తోమము (6) — 33

22-23-24-25-26-27 త్రిణవస్తోమము (5) — 27

18-19-20-21 ఏకవింశస్తోమము (4) — 21

మహిమా
మండలము

(17)

ఉద్గీతప్రజాపతి-
సప్తదశస్తోమము (3) — 17

(16)

10-11-12-13-14-15 పంచదశస్తోమము (2) — 15

4-5-6-7-8-9

త్రివృత్: స్తోమము (1) — 9

భూపిండ:

కేంద్రము

1-2-3

} అనిరుక్త ప్రజాపతి.

మండలభేదముచే నొకేవాక్కున కారువిభాగములు. ఇదే వాక్ + షట్కారము, షరోక్షభాషలో వషట్కారమయినది. యజ్ఞమందు వాఙ్మయేంద్రున కాహుతి నిచ్చుచో 'ఇంద్రాయవా (క్)షట్' అందురు. శబ్దసంకేతముంబట్టి 'మనః ప్రాణగర్భితవాక్సే వాక్' కనుక తద్వ్యక్తికరణార్థము 'వాషట్' ప్రయోగము. (ఈవివరణము మరొకచో సరయనగును.

భూపిండమర్చ్యశుక్రములకు వాక్-ఆపః-అగ్నిః, అనియు మహిమాపృథివియందలి శుక్రత్రయమునకు, అగ్ని-ఆపః-వాక్ అనియు క్రమములు. వషట్కార-యజ్ఞ-దృష్టులం బట్టి అమృత శుక్రత్రయికి రెండు విభాగము లని చెప్పి మొదట వషట్కార దృష్టితో శుక్రత్రయ నిరూపణ కుప్రకమించితిమి. వషట్కారము ప్రాజాపత్యవా క్సంబంధము కలది. కనుక అప్రాకృత మయ్యును, అందుకు జెందిన యహర్గణ నిరూపణజేయనయ్యెను. ఇక మరల ప్రకరణప్రాప్త వషట్కారానుగతామృత శుక్రత్రయిని నిరూపింతుము.

33 అహర్గణములుకల వషట్కారమండలమున కయుగ్మస్తోమములతో సంబంధమంటిమి. యుగ్మస్తోమవ్యాప్తింబట్టి ఈపార్థివ వషట్కారమే 48 అహర్గణములవరకు వ్యాప్తమగునని విస్తరభయముచే నావివరణ మీయజాలమంటిమి. కాని ప్రకరణసంగతికై కొంత తెలిసికొనవలసిన దున్నది. ఏమన :-

24 అక్షరములుగల గాయత్రీ, 44 అక్షరములుగల త్రిష్టుప్, 48 అక్షరములుగల జగతి అను యుగ్మస్తోమ సంబంధముచే పార్థి వవషట్కారమునకు గాయత్ర-త్రైష్టుభ-జాగత-ములను మూడు సంస్థలు నగును. ఛందస్సంబంధముచే నీ మూడు యుగ్మస్తోమములును ' ఛందోమాస్తోమ ' ము లనబడును. భూకేంద్రమునుండి లేదా స్థూలదృష్టింబట్టి భూపృష్ఠమునుండి 24 అహర్గణమువరకు గాయత్రస్తోమవ్యాప్తి, 44 అహర్గణమువరకు త్రైష్టుభస్తోమవ్యాప్తి 48 అహర్గణమువరకు జాగతస్తోమవ్యాప్తి. అహో! సార్థివవిస్తార మెంతవరకు గలదో దీనింబట్టి యంచనాగా నూహింపుడు. ఏమన నీమహిమాపృథివియొక్క 21 వ యహర్గణముపై సూర్యుడున్నాడు, దాని 48 వ అహర్గణపర్యంత వ్యాప్తి యెంతవరకు నుండును ?

కానిండు యుగ్మస్తోమచర్చ విడిచెదము. ఇట నొక విషయమెరింగిన జాలును. ఏమన:-48 యహర్గణములను 21-3కి-48 ఇట్లు మూడు భాగములు గావింపుడు. (భూకేంద్రమునుండి) 21 వ అహర్గణ పర్యంతము అమృతాగ్నిశుక్ర వ్యాప్తి యుండును. 3కి వరకు అమృతావశశుక్రవ్యాప్తి యుండును. 48 వరకు అమృతవాక్కుశుక్రవ్యాప్తి యుండును. ఇదే వషట్కారానుగ తామృతశుక్రత్రయి యనబడును.

నున్నది. (1) త్రివృత్ స్తోమావచ్ఛిన్నాగ్నియే యగ్నియన
బడును. ఇటనే అమృతాగ్నిశుక్రభోగము జరుగుచున్నది.
(2) పంచదశస్తోమాచ్ఛి. న్నాగ్నియే వాయువు అనబడును.
ఇటనే అమృతాపశ్శుక్ర మున్నది. (3) ఏకవింశస్తోమావచ్ఛి
న్నాగ్నియే ఆదిత్యుడనబడును. ఇటనే అమృతవాక్శుక్రవ్యాప్తి.
ఇట్లు :- కేవలము పార్థివాగ్నిమండల మందే అమృతశుక్రత్రయా
భోగము సిద్ధమగుచున్నది.

యోగములకర్మములు స్తోమ యోగములకర్మములు స్తోమ	ఏకవింశస్తోమః	21	ఆదిత్యః	—	వాక్శుక్రమ్:
	21	16			
	పంచదశస్తోమః	15	వాయుః	—	అపశ్శుక్రమ్:
	15	10			
	త్రివృత్స్తోమః	9	అగ్నిః	—	అగ్నిశుక్రమ్:
	9	4			
భూపిండః		3	అగ్నిః		
		2	అపః		
		1	వాక్		

(మర్త్యశుక్రమయః)

21 స్తోమాంతమున్న పార్థివప్రాణాగ్నియే యజ్ఞాగ్ని. యజ్ఞమాత్రికవేదోత్పత్తి దీనినుండియే. పై జెప్పబడిన, 33 అహర్గణములకు జేచిన వషట్కారమండలముం దస్మిహోమ సత్తయున్నది. ఈపార్థివ షట్కారముయొక్క 21 వ అహర్గణము వరకు పార్థి వామృతాగ్నియు, అటనుండి 33 పర్యంతము సోమతత్త్వమును వ్యాప్తములు. వస్తుతః 33 అహర్గణములు గల వషట్కార మండలార్గణమునందు (16 వరకు) అగ్నియు, తక్కిన అర్థభాగమునందు (18 నుండి 33 వరకు) సోమము నున్నది. ఈరెంటి నడుమదగు 17 వ అహర్గణము సప్తదశప్రజాపతియని మున్నచెప్పియుంటిమిగదా! ఈస్థానమే పార్థివసోమ యజ్ఞము (జ్యోతిష్టోమయజ్ఞము) నకు ఆహవనీయ కుండము. ఇందలి పార్థివప్రాణాగ్నియే ఆహవనీయాగ్ని. దీనికి బై నున్న సోమమిం దాహుతముకాగా నాయగ్ని జ్వాల 21 వరకు బెరుగును. కనుక నీదృష్టితో భూపిండధరాతలము మొదలు 21 వరకు అమృతాగ్ని సత్తయు అంతకుబైన 33 వరకు సోమ వ్యాప్తియు సంగీకరింపబడినది.

21 వరకుబోవు నగ్నిజ్వాల మొదట ఘనము, మధ్య తరళము, చివర విరళము నగును. ఈ యవస్థాత్రయమును యాజ్ఞికులు ధ్రువ-ధర్మ-ధరుణ ములందురు. 9-15-21 స్తోమములం దివియో అగ్ని వాయు ఆదిత్య నామములొందునంటిమి గదా! ఇందలి అగ్నినుండి మన వాగింద్రియము, వాయువు నుండి ప్రాణేంద్రియ (ప్రూణేంద్రియ) మును, ఆదిత్యునుండి

చక్షురింద్రియమును వికసిల్లినవి. ఇక :-21 కి పైనున్న సోమము గూడ సాయతనము, నిరాయతనమునను రెండు తెలుగును. ఇంకు మొదటిది భాస్వసోమ మందురు. దీనినుండి మన యింద్రియమనస్సు వికసిల్లును. రెండవది దిక్సోమ మందురు. దీని నుండి మన శ్రోత్రేంద్రియము వికసిల్లెను. ఇట్లు :-53 వరకు వ్యాప్తమై యుండు అగ్నిహోమముల కవస్థాభేదముచే క్రమముగ 31-2- అవస్థలగును. అందు అగ్నిత్రయి అన్నాదము. సోమ ద్వయి అన్నము. వీనిలో అగ్నిత్రయినుండి త్రయీవేదము, సోమద్వయినుండి యధర్వవేదమును వెలసినవి.

(1) పార్థివవషట్కారముయొక్క త్రివృస్తామమందలి ఘనాగ్ని పార్థివము. ఇది యున్నప్రదేశ మీమహాపృథివికి భూలోకము. ఈలోకమందలి యీ పార్థివ ప్రాణాగ్నినుండి ఋగ్వేదము వెలసినది. (2) పంచదశస్తామ మందలి వాయు నామక తరళాగ్ని ఆంతరిక్ష్యము. ఇదియున్న ప్రదేశ మీమహా పృథివి కంతరిక్షలోకము. ఇందలి యీ యాంతరిక్ష్యప్రాణాత్మక వాయువు నుండియే యజుర్వేదము వెలసినది. (3) ఏక వింశస్తామ మందలి ఆదిత్యనామక విరళాగ్ని దివ్యము. యీ ప్రదేశ మీమహాపృథివికి ద్యులోకము. ఇందలి దివ్యప్రాణాత్మకాదిత్యునుండి సామవేదము వెలసినది. ఇట్లు :- కేవలము మహా పృథివియొక్క త్రివిధస్తామ లోకము లందలి యతిష్ఠావా దేవ తలు మూపురి వలననే మూడువేదముల వికాసము సిద్ధ మగు చున్నది.

(1) పార్థివాగ్ని దేవత తన ఋగ్వేదముచే పార్థివయజ్ఞమునకు హోతయై పశాత్రకర్మ కథ్యక్షుడగును. యాజ్ఞీకులీకర్మను శస్త్రకర్మ యందురు. (2) ఆంతరీక్ష్య వాయుదేవత తన యజుర్వేదముచే అధ్వర్యుడై ఆధ్వర్యనకర్మను సాగించును. ఈకర్మను యాజ్ఞీకులు గ్రహకర్మ యందురు. (3) ద్యులోకస్థాదిత్యుడు తన సామవేదముచే ఉద్గాతయై ఔద్గాత్రకర్మ స్రుతిస్థాపకు డగును. ఈకర్మను స్తోత్రకర్మ యందురు.

ఇక మిగిలిన సోమద్వయినుండి ఘోరాంగీరా, అధర్వాంగీరా సమప్తిరూపముగు నాల్గవ యధర్వవేదము వికసితము. దీనిచే చతుర్థలోకాధిపతాత చంద్రు డీపార్థివయజ్ఞమునకు బ్రహ్మయై బ్రహ్మకర్మ స్రవర్తకుడగును.

అగ్నిత్రయి అన్నాదమగుటచే వేదత్రయి నన్నాదమందుము. సోమద్వయి యన్నమగుటచే అధర్వవేదము నన్నమందుము. అన్న మన్నాదగర్భగతమగుచో 'అశ్తైవాఖ్యాయతే నాద్యమ్' అన్నట్లు అన్నాదమే యగును. కనుక నధర్వణ వేదమున కొకదృష్టితో స్వతంత్రవ్యవహారము లేక వేదములను మూడనియే వ్యవహారము వెలసినది.

అగ్నిమయ పార్థివ ఋగ్వేదముచే మూర్తినిర్మాణము (పిండనిర్మాణము) జరుగును. వాయుమ యాంతరీక్ష్య యజుర్వేదముచే పిండమందలి గతితత్త్వము వికసిల్లును. ఇక పిండమహిమారూపమున పిండమునకు నలుగడలను వితతమగు తేజోమండలము ఆదిత్యమయ దివ్యసామవేదమునకు జెందినది.

పిండము-గతి-వితానము (మూర్తి-గతి-తేజము) అను నీమూటి సమన్వయమువలననే వస్తుస్వరూప నిష్పత్తి యగును. ఇవి మూడును క్రమముగ ఋగ్యజుస్సామసంభవములు. ఈతాత్త్వి వేద విగర్భనముం గావించు నీవచన మరయదగినది.

“జుగోభ్యజాతాం సర్వశో మూర్తి మాహుగ
సర్వాగతి ర్యాజుషీహైవ శశ్వత్
సర్వంతేజః సామహుపహశశ్వత్
సర్వంహీదం బ్రహ్మణాహైవ సృష్టమ్.” (తై. బ్ర.)

ఈమనూ క్తియు యజ్ఞమాత్రికయగు నీపార్థివ వేదమును సృష్టికరించుచున్నది.

“అగ్ని వాయురవిభ్యస్తు త్రయంబ్రహ్మసనాతనమ్
దుదోహాయజ్ఞ సిద్ధర్థమ్ ఋగ్యజుస్సామలక్షణమ్.”

ఇంతటితో తాత్త్విక వేద సామాన్యవిచారణ యైనది. ఇక విశేషస్వరూపముంగూడ గొంచెము తెలిసికొందము. ఏదేని వస్తుపిండముంగొని, యందు వేదతత్త్వముం ధర్మితము, వస్తు కేంద్రము మొదలుకొని వస్తుప్రధివంక కుత్తరోత్తర హ్రస్వభావమున బరిణతమగు త్రిభుజసూచీము ఖాగ్నితత్త్వమే ఋగ్వేదము. మూర్తిభావస్వరూప సంపాదకము ఋగ్వేదమే గదా. ఇది హృదయాదినుండి ప్రధివంక కుత్తరోత్తరము జన్మదగు చుండును. కనుకనే పురోవస్థిత వస్తుపిండమునుండి మనము దూరముపోవుకొలదియు, నావస్తువు వాకార ముత్తరోత్తరము జన్మదిగ గన్పట్టును. (పరిలేఖలను వేదవిజ్ఞానమందరయనగును.)

ఇక సిద్ధి నిం కొకవిధముగా మార్పుడు. ప్రధినుండి కేంద్రమువంక కుత్తరోత్తరము జిన్నవగు మండలములను నిర్మించునట్టియు, కేంద్రమునుండి ప్రథివర కుత్తరోత్తరము పెద్ద మండలములను నిర్మించునట్టియు వర్తులవృత్తాకార పరిణత తేజోమ యాదిత్యతత్త్వమే సామవేదము. వస్తువునొక కేంద్రముగా నెంచి చుట్టునొక మండలము నిర్మించినచో నది సామమగును. ఆమండలమునం దెవటనుండి యావస్తువుం జూచినను అది యొకతీరుగనే యగపడును. వస్తుపిండముఋక్, పిండ మిన్నడును దృష్టికి విషయముకాదు. అదిస్పృశ్యము మాత్రమే. ముట్టగలరుగాని దానిం జూడజాలరు. సామాత్మకమండలమే దృష్టివిషయము కాగలదు. “చూచుదానిని ముట్టలేకుండుటయు, ముట్టజనుదానిని జూడజాలమియు” వేదమహిమ. చూడబడునది సామమండలము. స్పృశింపబడునది ఋక్పిండము. ఈరెంటిలో ఋక్తత్త్వము (కేంద్రస్థితవస్తుపిండము). ఆమండలరేఖపై నిలిచి చూచువారందరకు సమానాకారముగనే యుండును. కనుకనే “ఋచాసమంమేనే తస్మాత్సామ” అన్నట్లు ఈ ఋక్కును రేఖాత్మక మండలమును సామయన వచ్చును. మరియు:-ప్రతివస్తుపిండావసానమును ఆవస్తుబహిర్మండల లక్షణ రేఖాత్మక మండలముపైన నగుగదా! అంతవరకే వస్తుస్వరూపదర్శనము సంభవము. ఈమండలములు వేయన్నది వేరుమాట దీనింబట్టి “నహస్రవర్తాసామవేదః” అనుటతగును. కాని ఏదశయందైనను మండలమే వస్తవసానభూమియగును.

అవసానమే సామము కనుక ఈయవసానభావముంబట్టియు
సీమండలములు సామ నామమునొందినవి. ఇంకను :-

ప్రకారాంతరదృష్టితో సామశబ్ద రహస్యము నరయు
దము. వస్తుపిండమందు తత్కేంద్రమును స్పృశింపుచు పరిణా
హము నీవలనావల వ్యాపించియుండు రేఖాభావము విష్కం
భము (వ్యాసము) అందురు. అది వస్తుపిండమూలప్రతిష్ఠ.
కనుక దీనిని ఋక్కు అనవచ్చును. ఇక పరిణాహమును (రేఖా
త్క బహిర్మండలము) సామ. పూర్వముగూడ మండలమునే
సామ యంటిమిగదా! వ్యాసముంద్రిగుణితము గావించినచో
వస్తుబహిర్మండల మేర్పడునన్నది సర్వసమ్మతిమే కనుక 'త్ర్యు
చంసామ.' అన్నది వెలసినది. ఋజ్జ్యంత్రోచ్చారణకాలముం
ద్రిగుణితము గావించుచో సామ యగుట యందు నిజే
రహస్యము.

ఇక క్రమప్రాప్తమగు యజుర్వేదముం జూతము. సామా
స్యముగ ఋగ్యజుస్సామము లను క్రమమున్నను, తాత్త్విక
దృష్టిచే ఋక్సామము లొకవిభాగము, యజు సాక్షికవిభాగము
ననవలెను. విష్కంభపరిణాహములురెండును సమసంబంధులు.
ఈరెంటిచే సీమితమగు యజుస్సు పృథగ్జాతీయము, కనుక వేద
త్రయికి ఋక్సామయజుస్సులనులే క్రమవ్యవస్థ. కనుకనే
యజుర్నిరూపణ మిట క్రమప్రాప్తమంటిమి.

ఋక్కువిష్కంభము. సామము పరిణాహము. ఈరెం
డును వయోనాథ (ఆయతనఛందో) మాత్రములు. సత్తాసిద్ధ

పదార్థములుకావు. కేవలము భాతిసిద్ధములు. ఈ రెంటిచే నవ చ్ఛిన్నతత్త్వము, వయశ్శబ్దవాచ్యమే యజుర్వేదము. అదియొక వస్తుతత్త్వము సత్తాసిద్ధపదార్థము, కనుక దానిని బురుషుడందురు. ఋక్కుమహోక్థము, సామము మహావ్రతము యజుస్సు పురుషుడు. అని వ్యవహారము. మహోక్థ - మహావ్రతరూప ఋక్సామాయతన ఛందఃప్రతిష్ఠిత వస్తుతత్త్వము యజుస్సు ద్రవత్వ గురు త్వోత్తేజఃత్వ అపక్షేపణత్వాది ధర్మముల కాశ్రయభూమి ఋక్సామవేష్టిత యజుఃపురుషుడే: కనుకనే 'ఋక్సామేయజురవీతః' అను వచనము వెలసినది.

పార్థివ యజ్ఞమాత్రిక వేదమునకు మూలప్రతిష్ఠ సౌర గాయత్రీమాత్రిక వేదము. సౌరప్రజాపతి, సావిత్రిపరాజ్ముఖుడగుటచే గాయత్రీతో దాంపత్యమునొంది త్రయీవేదాధారమున దన సంవత్సరయజ్ఞమునకును, తద్వారా పార్థివ వేదసంస్థకును, స్వరూపసమర్పకుడగును. 'సై సాత్రయీవిద్యాతపతి' "తద్దేతద విద్వాంసలిప్యాయః త్రయీవాపమావిద్యాతపతిశతి" ఇత్యాది వచనములు సూర్యునింగూడ వేదమయునిగ జెప్పుచున్నవి. ఈసౌరవేదమే గాయత్రతేజస్సంబంధమువలన గాయత్రీమాత్రిక నామమున బ్రసిద్ధిగాంచెను. గాయత్రతేజమన :- సూర్యబింబము నుండి వెలువడు రశ్మిల ప్రతిఫలనమువలన (భూసింహముతోడను, వాయు స్తరతోడను డీకొని) తిరిగిపోవుచు, పదార్థప్రత్యక్ష కారణమగు సూర్యతేజము.

వేదమయసౌరరశ్ములు పదార్థ పృష్ఠగతములై తదాకా
రాకారితములగుచు మన చక్షుఃపటలముంజేరి పదార్థప్రత్యక్ష
కారణము లగుచున్నవి. రాత్రియందు సౌరజ్యోతిర్మ యేంద్ర
భాగ మస్తంగతము కాగా, దీపాద్యాశ్రయము గొని వస్తుప్రత్య
క్షము గావించుకోవలసి యున్నది. దీపాదిప్రకాశమును పరం
పరగ సౌరప్రకాశమే. విద్యుత్తుసాక్షాత్తుగ నింగ్రుడు. ‘యదే
తదానిద్యోతతే విద్యుత్ (కేర) అని శ్రుతియు జెప్పెను.
“తథాద్యారింద్రేణగర్భిణీ” అనుటచే ద్యులోకానుగత సూర్యు
డింద్ర ప్రధానుడు. ఇంద్రజ్యోతియే సౌరజ్యోతి, తాపమగ్నికి,
(వైశ్వానరాగ్నికి) ప్రకాశమింగ్రునకు ధర్మములు. అగ్నిజ్వాల
మం దగపడు ప్రకాశ మింద్రమహీమయే. వరుణప్రతిమూర్ధి
తేంద్రనామమే తైలము. తైలగతవరుణభాగము ధూమముగ,
ఇంద్రభాగము జ్యోతిరూపమునను గన్పట్టును. వెలిగడువాని
యందెల్ల సౌరేంద్రతత్త్వమున్నది. ఆయాహేతువులచే పదార్థ
ప్రత్యక్షసాధనమునందెల్ల సాక్షాత్తుగనో పరంపరగనో మూల
కారణముగ సౌరేంద్రతత్త్వమున్నది. ఇట్లే “ఇత్థాచంద్రమసో
గృహే” అను వచనముంబట్టి సౌరరశ్ములవలననే చాంద్రహామ
పిండమును జ్యోతిర్మయ మగుచున్నదని యెరుంగవలయును.

సూర్యునుండి వెడలి తిన్నగా భూమివంకకువచ్చు సౌర
తేజము సాక్షిత్రి. పృథివిని - అందలి పదార్థములను దాకి ప్రతి
ఫలమునొంది తిరిగి సూర్యుంజేరు సౌరతేజము గాయత్రి.

పదార్థప్రత్యక్షకారణము వీనిలో గాయత్రీ. సూర్యపిండముం గూడ దీనియనుగ్రహమువలననే చూడగలము. ఈపదార్థ ప్రత్యక్షీకరణమువలననే సౌరజ్యోతిర్మయవేదము గాయత్రీ మాత్రికవేద మనబడియెను. సూర్యబింబము మహాదుక్థము. అవేఋక్కులు. అదిఋగ్లోకము. సౌరరశ్మిమండలము మహా వ్రతము. ఇవే సహస్రసామలు. ఇదే సామలోకము. బింబ మందలి సీమిత వయోలక్షణ పురుషాగ్నియే వస్తుతత్త్వము. అదే యజుస్సు. యజుర్లోకము. సూర్యుడననేమి? మహాదుక్థ మహావ్రత పురుషలక్షణ త్రయీవిద్య వెలుగుచున్నది. ఈవచ నములిట ననుసంధేయములు.

“తదేతన్మండలంతపతి-తన్మహాదుక్థం, తాఋచః, సఋ చాంలోకః, అథయదేతదర్చిర్ద్యౌతే-తన్మహావ్రతం, తానిసా మాని, ససామాంలోకః అథయషష్ఠతస్మిన్మండలేపురుషః సోఽగ్నిః - తానియజుంషి-సయజుషాంలోకః, సై హోత్రయ్యేవ విద్యాతపతి.”

ఈ భూత భౌతిక విశ్వమందు అస్తి యనదగిన దానికెల్ల మూలము ఉపలబ్ధివేదము. ‘అగ్నిహోమాత్మకం జగత్’ విశ్వ మంతయు నగ్నిహోమ సమ్మిశ్రణము. అగ్నిత్రయి వేదమునకును సోమ మధర్వ వేదమునకును, బ్రవర్తకములు. విశేష ధర్మ ముల సమన్వయముచే నీ వేదము యజ్ఞమాత్రిక - గాయత్రీ మాత్రిక - ఉపలబ్ధ్యాది అనేక భాగములుగనై విశ్వవైచిత్రీకి

కారణ మగుచున్నది. ఉపలబ్ధి వేదముంజక్కగ నెరింగిన పిదప అస్తిలక్షణోపలబ్ధి దృష్టిచే విశ్వ - విశ్వాంతర్గతోపలబ్ధి చరాచర పదార్థములెల్ల వేదమయములని తేలును. వేద మర్యాదకు లోబడని పదార్థము లేదు. 'సర్వం వేదాత్ప్రసిద్ధ్యతి' సర్వము నకు బ్రభవ - ప్రతిష్ఠా పరాయణము వేదము. వేదముయొక్క ఈ సర్వారంభకత్వము 'నూనం జనాః సూర్యేణ ప్రసూతాః' ఇత్యాది మంత్రవర్ణనల వలన సిద్ధమగుచున్నది.

శ్రుతి సూర్యుని త్రయీ విద్యామూర్తి యనియు, త్రైలోక్య ప్రసూతి కారణమనియు, ననుటచే బరంపరగ వేదమే సర్వప్రతిష్ఠ యనుకోవచ్చును. పంచ తన్మాత్రలగు గుణ భూతములనుండి, భూతముల అనగా అణు - రేణు భూతముల యుత్పత్తియు, భూత పంచీకరణముచే పంచమహాభూతాత్మక విశ్వ - విశ్వప్రజోద్గమమును జెప్పబడుచున్నది. ఇక విశ్వమూల భూతములగు పంచ తన్మాత్రల వికాసమన్ననో, వేదతత్త్వము నుండియే.

శబ్దః స్పర్శశ్చ రూపం చ రసో గంధశ్చ పంచమః

వేదాదేవ ప్రసూయంతే ప్రసూతి గుణకర్మతః" (మనువు)

ఇంతవరకైన వేదవిచారణచే వేదశబ్దమున కర్థము ఈశబ్దాత్మకవేదగ్రంథముకాదని తేలును. ఇది యాతాత్త్విక వేదవివరణార్థ మాప్తమహర్షులచే వాక్యరచనాత్మకముగ వెలసినదని మామనవి. ఇదే తాత్త్వికవేద మనుకొనుచో వీని

నుండినూ పంచతన్మాత్రలు వెలసినవి? త్రయీఘనసూర్యు డీవేదగ్రంథరాశియూ? కాను, వేద మొకమాళికతత్త్వము. దీని నుండి పంచతన్మాత్రాప్రసూతిద్వారా, సర్వమును వెలసినది. ఈవేదగ్రంథములు వేదమును వివరించు పుస్తకములు. ఆప్త మహర్షులు తమయూర్షదృష్టిచే చిరకాలిక పరీక్షద్వారా నిత్య వేదతత్త్వ స్వరూప పరిచయప్రాప్తినొంది, అన్మదాదుల కల్యాణార్థము, ఆగుప్తవేదతత్త్వమును స్పష్టికరింపనై తమ ప్రాకృతిక రహస్యభాషలో శబ్దప్రపంచముద్వారా గ్రంథరూపమున మనయెదుట బెట్టిరి. ఇంకొక పరమాద్భుతచమత్కార మేమన:- ఆ నిత్యకూట స్థాపాదుషేయ మాళికవేదతత్త్వ స్వరూపానురూపముగనే శబ్దవేదముగూడ గూర్పబడినది! ఈసంక్షిప్తాదాహరణముల నరయుడు.

- (1) అగ్నిఋక్కు. వషట్కారవిజ్ఞానానుసారము అగ్ని వ్యాప్తి 21 వ అహర్గణమువరకు. అనగా దానికి 21 పర్వములు కనుక అగ్నిమూర్తియగు ఋక్ తత్త్వమును స్పష్టికరణముసేయు ఋగ్వేదమునకును 21 శాఖలే. “ఏకవింశతిథాబాహ్వ్యచ్యమ్”
- (2) ఋణధన విజ్ఞానానుసారము, తత్త్వాత్మకము, వాయుమయమునగు యజుర్వేదము, ధనభావమువలన 101 భాగములు. కనుక నీరహస్యసూచనకై తత్ప్రతిపాదక యజుర్గ్రంథముగూడ 101 శాఖలుగనే మనయెదుట నున్నది. “ఏకశతమధ్వర్యుశాఖాః” (3) బహిర్మండలాత్మక సామతత్త్వమున కొక వేయి యవాంతరమండలములుండును. అది సహస్రభాగ విభక్తము

కనుక తద్రహస్యభేదక శబ్దాత్మక సామవేదగ్రంథమునకును సహస్రశాఖలే. “సహస్రవర్త్సా సామవేదః”. (4) దశవిధ సోమాత్మకాధర్వవేదము ఋణభావమువలన 9 భాగములు. కనుక తత్ప్రతిపాదక శబ్దాత్మక కాధర్వవేదగ్రంథమునకును 9 యే శాఖలు. “సవథాఽధర్వణోవేదః”

(ii) “అగ్నివాయ్వాదిత్యులకు ఋగ్యజుస్సామములకు క్రమికసంబంధము. “అగ్నిసర్వాదేవతాః” అన్నట్లు ఆమూ వరుదేవతలు నగ్నిరూపాంతరములే. ఈమూడువేదములును, వరుసగ త్రివృత్పంచదశై కవింశస్తామావచ్ఛిన్న, ఘనతరళనిర శావస్థాపన్న అగ్నివాయ్వాదిత్యభిన్న అగ్నిమయ మహాపృథివికి జెందిన, పృథివ్యంతరిక్షగ్యలోకములకు విభూతులు” అని ఈవరకే యెరింగితిమి. ఈవేదతత్త్వముయొక్క అగ్ని భావమును నిరూపింపనే, తత్ప్రతిపాదక శబ్దాత్మక వేదత్రయారంభము: ‘అగ్ని’ తోడనే అయ్యెను. “అగ్నిమిదేపురోహితమ్” ఋక్ “అగ్నే! వ్రతపతేవ్రతం చరిష్యామి” యజుస్సు “అగ్న ఆయాహి వీతయే” సామము. వేదగ్రంథములు సాక్షాద్వేదతత్త్వ ప్రతికృతు లనుట కీప్రమాణములు చాలును.

ఇట నొకవిషయ మవధరింపదగినది. ఏమన :- (శుక్ల) యజుర్వేదోపక్రమము ‘ఇషేత్వోరేత్వా’ అని యున్నను, వైజ్ఞానికదృష్టితో ‘అగ్నేవ్రతపతే’ అనియే యుండవలయును. యాజ్ఞిక కర్మసంగతికై ‘ఇషేత్వా’ ముందుగ బలితమైనది.

ఇట్టికి మొదటిదినమున నిందునకు 'సాన్నాయ్య' (దధి) కావలయును. అందుకు గోదోహనమున గోవత్సముందోలుటకు షలాశశాఖ స్వీకరింపనై (ఇషేత్వా ఊర్జేత్వా (ఛినద్ధి) (అన్నముకొరకు దానివలనగలుగు ఊర్జనముకొరకు నిన్ను నరికెదను.) అని ఈమంత్రము వినియోగము. వస్తుతః 'అగ్నేవ్రతపతే' అని ఆరంభించుటే యుచితము. ఇందుకు బ్రహ్మణము తదీయ బ్రాహ్మణము "ఓమ్ వ్రతముపై వ్యన్ అంతరేణా" అని మొదలుగ 'అగ్నేవ్రతపతే' అనునదే మొదటి మంత్రముగ సంగీకరించెను.

(iii) సరియే :- అగ్నిమయఋగ్వేదము త్రివృత్స్తోమ రూపపృథివీజేందినదిగదా! పృథివిమనకు సమీపము, పురోహితితము, కనుక సీసామ్ముఖ్య భావముచే పార్థివఋజ్మయాగ్నిని పురోహితమనదగును. కాగా, ఋగ్వేదము పార్థివ, పురోహితాగ్నిప్రధానము కనుక తత్ప్రతిపాదకఋగ్వేద గ్రంథోపక్రమమును, 'అగ్నిమీడేపురోహితమ్' అని యున్నది.

కర్మను వ్రతమనురు. అది క్రియ. గతి. వాయుమయ యజుర్వేదము గతిభావాత్మకము. వ్రతపతి (కర్మసంచాలకము.) ఇది పంచదశస్తోమరూపాంతరిక్ష లోకమునకు జేందినది. ఏకర్మ సంచాలనమున కైన సంతరిక్ష (మవకాశ) మావశ్యకము. అందలి వాయుతత్త్వమే ప్రాణరూప గతిభావ ప్రవర్తకము. కనుక అంతరిక్ష్య వాయుమయ యజురగ్నిని వ్రతపతి

శబ్దముచే సూచించెను. పక్షాంతరమున, ఇషేత్వాఽర్జేత్వా వాయవః, అనియు ననుకొనవచ్చును.

ఆదిత్యమయ సామవేదము 21 స్తోమరూప ద్యులో కమునకు జెందినదిగదా! అది (ఆదిత్యాగ్ని) మనకెంతో దూర ముండున్నందున, తత్సంబుద్ధి 'ఆయాహి' అని దూరసంబంధ మును సూచించినది. ఇంకవలసగూడ నీవేదగ్రంథములా తాత్త్విక నిత్య నేదానురూపములే యని తోచును.

(iv) పార్ధివాగ్ని ఘనము, జుష్కయము, మూర్తి (పిండ) ప్రవర్తకము ననుకొంటిమి. పిండభావసీమితమూర్తి సరళముగ నెఱుంగుటకు గ్రహింపదగును. కనుకనే మూర్తిసంపాదకమును, పార్ధివము నగు మౌలిక ఋగ్వేదముయొక్క సీమాభావ వ్యక్తి కరణమునకై తత్ప్రతిపాదక ఋగ్వేదగ్రంథము పద్యరూపము ధరించియున్నది. అర్థబ్రహ్మవివర్తమందు మూర్తిభావ (పిండ భావ) మునకు గలస్థానమే, శబ్దబ్రహ్మవివర్తమునందు పద్య భావమునకు గలను.

“అంతరిత్యోగ్ని తరళము. వాయుశబ్దవాచ్య”మంటిమి. ఈప్రాణవాయువు యజుర్మయము గతిభావప్రేరకము. వాయు తత్త్వము అసీమమువంటిది. చెదరియుండునది ఋతతత్త్వము. పిండమువలె దీనికి సీమాభావ ముండదు. కనుకనే తత్త్వప్రతిపాదక యజుర్వేదగ్రంథమును, గద్యరూపము ధరించింది. వాయువు-గద్యవాక్కు- ఈరెండు నొకపోలికగలవి.

పిండమే తన ప్రాణభాగముచే వితత్తమై మహిమామండలముగ బరిణతమగును. పార్ధివపిండాగ్ని లేదా ఋగ్గ్నియే

వితత్తమై విరళాగ్ని-సామాగ్ని రూపము నొందును. ఋగ్వీ
తానమే సామము. వితానభావమే గానము. విష్కంభాత్మిక
ఋక్రిగుణభావముచే పరిణాహాత్మక సామస్వరూపము నిష్పన్న
మగును గదా! కనుకనే సామమంత్రములకు వితానభావాత్మక
గీతిభావమందు వినియోగ మైనది. ఆగీతకర్మచే, ఉద్ధానభావ
ముచే 'బౌద్ధాత్మకర్మ' యనబడినది. వితాన-గాన-భావములకు
సామ్య మున్నదిగదా 'గీతిషాసామాఖ్యా'

ఇంతటితో తాత్విక-శాబ్దిక వేదస్వరూపము విశదపడి
యుండును. కాని ఇట నొకటిమాత్రము జ్ఞప్తియందుందదగిన
దేమన :-మంత్రవాక్కు సాధారణలౌకిక వాక్కువంటిది కాదు.
అది యలౌకికము. దానికి నిర్మాణముజరుగలేదు. గుంఫనము
మాత్రమే. విజ్ఞానవేదమందలి స్వర-ఛందో-వర్ణాదులే యీమగును
గలవు కనుకనే ఆయా నియతులకు భంగములేకుండ పారా
యణజేసినను, ఆయా మంత్రఫలము లందవచ్చును. తత్తన్మంత్ర
ప్రాణదేవత లాకర్షింపబడుదురు. అటుగాక మిథ్యాప్రయుక్త
మగుచో నావాగ్వజ్రము యజమానుని హింసించునని యీ
వరకే చెప్పితిమి గదా! అందలి ప్రతి అవయవమును మౌలిక
తత్త్వసంబద్ధము. మానవకల్పన కందు తావులేదు. మనసాంత
రచనలవంటి దదికాదు. కనుకనే ఋషిప్రణీతమయ్యు నది దృష్ట
మనబడినది. అది సత్యవాక్కు. అనాదినిధన ఋషులచే ప్రాకృ
తిక నియమాధారమున గుంఫితమాత్రము. కనుకనే ఇదియు,

అపారపేయము నిర్భృంతము అనుట తగును. భారతీయ కర్మకలాప నిర్ణాయక మిదే. ఈ నిర్ణయము వేదతత్త్వనిజసూ షము నెరుంగుటచే మరింతనిష్ఠకు గారణమగును.

జ్ఞాతవ్య కర్తవ్య భేదముచే
వేదశాస్త్రమునకు రెండుభాగములు.

విజ్ఞానాత్మక నిత్యవేదము, తత్ప్రతిపాదక శబ్దవేదము అను సీరెంటిలో శబ్దవేదమే మన కుపయోగి. కర్తవ్యకర్మ నిదే తెలుపును. కర్మయోగలక్ష్య మిదే. మంత్రబ్రాహ్మణ భేద ముచే నిది రెండుభాగములు. ‘మంత్రబ్రాహ్మణయో ర్వేద నామధేయమ్’ మంత్రమును బ్రహ్మ యందురు కనుక వీనిని బ్రహ్మబ్రాహ్మణము అనియు ననవచ్చును. బ్రహ్మవ్యాఖ్యా నము బ్రాహ్మణము.

పిండ గతి వితానాత్మక ప్రాకృతిక ఋగ్యజుస్సామాత్మక అగ్ని వాయుదిత్యమయ త్రయీవేదతత్త్వ స్వరూప పరిచ యార్థము, గద్యపద్యగేయాత్మక మంత్రరూప వేదభాగము మనయెదుటనున్నది. ప ద్యాత్మక మంత్రసంగ్రహము ఋక్సంహిత. గద్యాత్మక మంత్రసంగ్రహము యజుర్వేదసం హిత. గేయాత్మక మంత్రసంగ్రహము సామసంహిత. ఈమం త్రాత్మక వేదభాగము విజ్ఞాన-స్తుతి-ఇతిహాసము లనునీ మూడు జ్ఞాతవ్యవిషయములనే విశేషరూపమున నిరూపించును. రెండవ దగు బ్రాహ్మణభాగమునకు: విధి ఆరణ్యక ఉపనిషత్తు లనునీ

మూడు విభాగములు. ఇది కర్తవ్యవిషయ నిరూపణ నేయును. (చూ. గీతావిజ్ఞానము).

జ్ఞాతవ్య విషయములందలి విజ్ఞానమునందు కర్తవ్యప్రతి
చ్ఛాయ యున్నట్లు తోచవచ్చును. తత్త్వపరీక్షగదా, విజ్ఞా
నము? అది కర్మకాదా? అనుకొందురు! కాని ఇట మౌలిక
విజ్ఞానవేదమే విజ్ఞానశేబ్దముచే నభివేశముకాని పరీక్షాకర్మకాదు.
గ్రంథాధ్యయనముద్వారా వేదతత్త్వము నెరుంగుటయే విజ్ఞా
నము. దీనివ్యావహారిక రూపము యజ్ఞకర్మయే. అయ్యది విధి
భాగప్రతిపాదిత యజ్ఞకాంక్షాంతరూపము.

ఇట్లే :- సంహితయందలి స్తుతిభాగోపయోగము కర్త
వ్యాత్మక మగు నుపాసనాకాండ (అరణ్యకము) యందే, కనుక
ప్రాతినిధికరూపమున సంహితయందున్న స్తుతిభాగము కేవలము
జ్ఞాతవ్యమే. ఇక నితిహాసము జ్ఞాతవ్యమనుటంగూర్చి వేరుగ
జెప్ప బనిలేదు.

ఇట్లు ఈ మూటిపరిజ్ఞానము కల్గినపిదప కర్తవ్య కర్మ
ప్రవృత్తుడు గావలయును. అప్పుడే సఫలత లభించును.
ఆకర్తవ్యకర్మలు, 1 ప్రవృత్తి, 2 నివృత్తి, 3 ఉభయ భేద
ముచే మూడు భాగములు. ప్రవృత్తికర్మ కర్మయోగము,
నివృత్తికర్మ జ్ఞానయోగము. ఉభయకర్మ భక్తియోగము.
సంహిత విజ్ఞానస్తుతీతిహాసములనువలె బ్రాహ్మణము, విధి
భాగముచే కర్మయోగమును, అరణ్యకభాగముచే (నుభయ

కర్మయగు) భక్తియోగమును, ఉపనిషద్భాగముచే నివృత్తి
లక్షణ జ్ఞానయోగమును, నిరూపించును. ఇట్లు బ్రహ్మ-బ్రాహ్మ
ణాత్మక వేదభాగములచే జ్ఞాతవ్య-కర్తవ్యములు, మూడు
మూడును గతార్థము లగుచున్నవి. 'సర్వం వేదాత్ప్రసిద్ధ్యతి'
ఇది యెరుంగనివారు బ్రహ్మభాగమే వేదమనుకొనుట శోచ
నీయము.

బ్రాహ్మణవేదముయొక్క ఇతికర్తవ్యత

విధిభాగనామక బ్రాహ్మణభాగ నిరూపిత కర్మకాండ
భౌతికవిశ్వమునకు జెందినది. ఆరణ్యకోపనిషత్తు లను బ్రాహ్మణ
భాగములచే ప్రతిపాదితములగు నుపాస్తి-జ్ఞానకర్మలకు విశ్వా
త్మతో సంబంధము. విశ్వాత్మయే ఈశనామ ప్రసిద్ధుడు,
వేదోక్తమగు నీశశబ్దము ఈశ్వరనామముగ బరిణమించెను.
ఈ ఈశ్వరతత్త్వము సోపాధిక నిరుపాధిక భేదములచే క్రమ
ముగ సగుణ-నిర్గుణ భేదములుగ బరిణమించుచున్నది. 1 సత్య
కామ, సత్యసంకల్ప, సర్వధర్మోపపన్న, ప్రాకృతానంత
కల్యాణ గుణాకర, మహామాయి, ఆత్మతత్త్వము సగుణ
బ్రహ్మ. 2 అకామ అసంకల్ప నిర్ధర్మక మాయాతీత (కనుకనే)
విశ్వాతీత నిరంజన బ్రహ్మతత్త్వమే నిర్గుణబ్రహ్మ. ఆరణ్యకభాగ
ముఖ్యలక్ష్య ముపాస్యసగుణబ్రహ్మ. ఉపనిషద్భాగము సగుణ
బ్రహ్మద్వారా తలస్థవృత్తిచే నిర్గుణబ్రహ్మను లక్ష్యముగా గొన్నది.

ప్రకారాంతరముగ :- కర్మకాండయందు గర్మయ, ఉపా
సనాకాండయందు జ్ఞానకర్తవ్యసమానతయు, జ్ఞానకాండయందు

జ్ఞానమును ప్రధానములు. ఉపాసనాకాండయందు జ్ఞానకర్త సమన్వయము ప్రకృత్యమే, ఎట్లన :- 'సాపరానురక్తిరీశ్వరే' అన్నట్లు ఈశ్వరానురక్తిలక్షణ సగుణేశ్వర ధ్యానమే యుపాసన. ఈధ్యానము మానసజ్ఞానాత్మక వృత్తివిశేషము. దీనిబట్టియే యుపాసనయందు జ్ఞానసమన్వయ మంగీకరింపబడును. ఈధ్యానాత్మక జ్ఞాననిశ్చలతకై మనఃసంయమనమునకై స్వభావతః మూర్త (భౌతిక) పదార్థముల వంకకు వంగియుండు మనఃస్థిరత కొరకు, భౌతిక మూర్తపదార్థములనే మధ్యస్థములుగ స్వీకరింపవలయును. ఏదోయొక యాలంబనము లేకుండ నుపాసన సిద్ధించుట యసంభవము. ఈమధ్యస్థము గావించుకొన్న భూతభాగమే కర్మభాగము. కనుక నీదృష్టితో నుపాసన యుభయాత్మిక యందురు. ఇక జ్ఞానకాండయందు సర్వకర్మఫల త్యాగవృత్తి ప్రధానము కనుక దానిని జ్ఞానప్రధానమేయందురు.

ఇట్లు :- ఈ దృష్టితో సగుణనిర్గుణభేదములచే, ఉపాసనా కాండ- జ్ఞానకాండల యోగములురెంటికి పార్థక్యమున్నను, ఈరెంటి నిరూపణకు ఆరణ్యక - ఉపనిషత్తులు రెండును వేర్వేరయన్నను విద్యాసమానతెంబట్టి రెండును, పర్యవసానమునందు ఒకకాండ(విద్యాకాండ)యే యనవచ్చును. ఏమి ? సగుణ విద్యయు, నిర్గుణవిద్యయు, విద్యలే. విద్యయేజ్ఞానము కనుక సగుణవిద్యజ్ఞానకాం డాంతర్భావముగ నెంచుచో జ్ఞానకర్మలు రెండే (యోగసాంఖ్యములు) మార్గములగును.

ఇందును జ్ఞప్తియందుంచదగిన విశేషమొకటి, ఏమన :- కర్మమార్గము స్వతంత్రముగ నొకటి, ఉపాసనాజ్ఞానసమన్వితయోగ (జ్ఞానయోగ) మొకటి, యని యెంచి కర్మప్రతిపాదక బ్రాహ్మణ(విధి)భాగము స్వతంత్రముగను తక్కిన రెండుయోగములను బ్రతిపాదించు నారణ్యకోపనిషద్భాగములు ఒకటిగను, వ్యవహరింపబడినవి. ఇందుకు బృహదారణ్యకోపనిషత్తును వ్యవహారమే ప్రమాణము. కనుకనే భగవంతుడును, యోగసాంఖ్యనిష్ఠులనువేర, కర్మజ్ఞానములనే ప్రధానములుగ నూచించెను.

వేదము-గీత ఈరెండును, కర్తవ్యభాగమును పైవిధముగ రెండుభాగములుగ నెంచినను, ఆ కర్తవ్యభాగముయొక్క స్వాభావికత్రిత్వమునుగూడ నుపేక్షింపలేదు. అటుగానిచో విధి-ఆరణ్యక - ఉపనిషత్తులను వ్యవహారముమాత్రమెట్లు? కనుక జ్ఞాన - భక్తి - కర్మ యోగత్రయియే వైదికయోగమనుటయు న్యాయనంగతమే. ఈ మూటిని ఒకవిశేషహేతువుచే రెండుగ నెంచిన భగవంతుడును, ఒకచో :- 'తపస్విభ్యోఽధికోయోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోధికః, కర్మిభ్యశ్చాధికో యోగీ' యని మూటిని వేర్వేరుగ స్వీకరించెను.

కర్తవ్యవేదభాగ ముఖ్యలక్షణము యోగత్రయి. వైదికయోగవ్యాప్తి జ్ఞానోపాసనా - కర్మ లను మూడుయోగములందు సిద్ధమగుచున్నది. జ్ఞానకర్మమూర్తి లేదా, బ్రహ్మకర్మమూర్తి, మహామాయవచ్ఛిన్న, మాయీ మహేశ్వరునిత్రో

తదంశరూపి, బ్రహ్మకర్మమూర్తి యోగమాయావచ్ఛిన్న జీవాత్మకు యోగము కల్గించుటయే, యోగము. మహేశ్వరుని బ్రహ్మవివర్త మాధిదైవికప్రపంచము. కర్మవివర్త మాధిభౌతికప్రపంచము.

(1) ఆధిదైవిక సాధనములద్వారా తనయథ్యాత్మకు మహేశ్వరుని బ్రహ్మలక్షణాధిదైవిక ప్రపంచముతో యోగము గల్గించుటయే జ్ఞానయోగము. (2) ఆధిభౌతిక సాధనములద్వారా, అధ్యాత్మకు, మహేశ్వరుని కర్మలక్షణ ఆధిభౌతిక ప్రపంచముతో యోగముగల్గించుట కర్మయోగము. ఇదే ప్రస్తుత ప్రకరణవిషయము. (3) ఆధిభౌతిక సాధనములద్వారా, అధ్యాత్మకు మహేశ్వరుని ఆధిదైవికప్రపంచముతో యోగము గల్గించుట భక్తియోగము. ఇవి యీమూడిటను సాధ్యసాధన భేదములు.

ఈయోగప్రభావముచే జీవాత్మయం దీశ్వరీయ బలాధాన మగును. అందువలన జీవాత్మ సబలమై ఆగంతు కావిద్యాది దోషనిరాకరణ సమర్థమగును. అందుపై నాత్మస్వాభావిక శాంతానంద, నిత్యవిజ్ఞాన (చేతనా) ప్రతిష్ఠా (సత్తా) భావములు వికసిల్లును, అపూర్ణుడగు జీవుని పూర్ణతయు గృతకృత్యతయునిదే.

నిత్యసిద్ధ - ఈశ్వరీయయోగము

మాయీ మహేశ్వర గర్భ మందున్న జీవాత్మకు, విశ్వవ్యాపకములగు మహేశ్వర రాధిదైవి కాధిభౌతిక విభూ

తుల్యో యోగ మిష్టుడులేదా? అన్నచో ప్రస్తుతము సమాధానమేమన :-జీవుని ప్రజ్ఞాపరాధ జనిత సంచి తావిద్యాది దోషావరణము, అతని స్వాభావికయోగము నయోగతుల్యము గావించియున్నది. పై జెప్పిన యోగత్రయి అపూర్వయోగము కాదు. అయ్యది స్వతఃసిద్ధము, ప్రాకృతము. అటుగానినాడు జీవుని స్వరూపరక్షయే యసంభవము. కనుక, యోగత్రయీ యోగ మనగా:-సాధనరూప జ్ఞానాది యోగములచే జీవాత్మ అవిద్యా ద్యావరణములను తొలగించుకొని స్వతఃసిద్ధ యోగ విభూతితో సాక్షాత్సంబంధము కలిగించుకొనుటయే. సాధన రూప యోగానుష్ఠానముచే ఆవరణాపాకరణము కాగా, స్వాభావి కేశ్వరీయ యోగము వాయువుచే మేఘావరణము పోగా సూర్యప్రకాశమువలె ప్రస్ఫుటిత మగును. ('మేఘాపా యేఽంశుమానివ') ఈశ్వరీయజ్ఞానము- జ్ఞానోపలక్షితకర్మయు స్వతఃసిద్ధపదార్థములు, ఈభగవద్వచన మిటనవధేయము.

సహిజ్ఞానేనసదృశం పవిత్రమిహవిద్యతే

తత్త్వయంయోగసంసిద్ధః కాలేనాత్మనివిందతి."

'యోగముస్వతఃసిద్ధ' మనుకొన్న నే 'తస్మాద్యోగాయ యుజ్యస్వ' అనుట సమన్వయించును. అనగా :-నిత్యసిద్ధ యోగ వికాసార్థము సాధనరూపయోగము నాశ్రయింపవలయును. యోగానుష్ఠానములేదా, స్వాభావికయోగోదయము లేదు. స్వాభావికయోగోదయములేదా, ఆత్మబోధయు, దానిచే నగు మృత్యుపాశవిముక్తియు నుండదు.

“తమేవవిదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి నాన్యఃపంథా
విద్యతేఽయనాయ
యదాచర్మవదాకాశం వేష్టయిష్యన్తిమానవాః
తదాదేవమవిజ్ఞాయ, దుఃఖస్యాన్తో భవిష్యతి”

నిత్యసిద్ధమగు నీశ్వరీయ యోగవికాస కారణభూతము
లగు కర్తవ్యాత్మక కర్మ-భక్తి-జ్ఞానము లను మూడు వైదిక
యోగములకును బుద్ధియుక్తయోగ- అబుద్ధియుక్తయోగ భేద
ముచే రెండేసి భేదము లుండును.

ఈ వైదికయోగములతో బుద్ధియోగ మను సమత్వ
యోగము గూర్చిననే యవియుపాదేయములును, లేనిచో
హేయములు నగును. సమబుద్ధిరూప బుద్ధియోగయుక్త యోగ
త్రయియే అభ్యుదయనిశ్చేయస కారణమగును. అటుగాని,
అబుద్ధియోగత్రయి, ప్రత్యవాయములకు బంధనములకు
గారణమగును:—

పూర్వ పక్షము.

“అకామస్యక్రియాకాచిత్ దృశ్యతేనేహకర్హిచిత్
యద్యద్ధికురుతేకించిత్ తత్తత్కామస్యచేష్టితమ్”

అను మనువచ నానుసారము, మనోవ్యాపారలక్షణ
కామనలేకుండ నేకర్మప్రవృత్తియు సంభవముకాదు. కామనకు
మూలద్వార మగు మనస్సుయొక్క మనస్త్వము, కేవ

లము బుద్ధి సహాయోగముపై నాధారపడి యున్నది. బుద్ధి ప్రకాశముంగొనియే మనస్సు తన కామనావ్యాపారమందు సమర్థమగును. అనగా:— బాధజ్ఞానప్రకాశభాస (ప్రతిబింబ) మువలననే మనస్సు ప్రజ్ఞామూర్తి (చిన్మూర్తి)యై కామనాద్వార మగు ననిభావము. కనుక, కామనామయ మనస్సు బుద్ధిసహాయోగము నొందియే ఆయా శుభాశుభ కర్మలందు బ్రవృత్తమగును. అటుగానినా డేకర్మయు, జ్ఞానమునుభక్తియు లేకు. ఇట్టిచో కర్తవ్యాత్మికకర్మయోగములకు బుద్ధి అబుద్ధి భేదముచే రెండు భేదము లంగీకరించుట కాధారమేమి? యన్నచో:—

స మా ధా న ము.

నిజమే, మనస్సునందు కామనాస్ఫూర్తిగావించు బుద్ధి తత్త్వము (1) అవిద్యాబుద్ధి (2) విద్యాబుద్ధి యని రెండుభాగములు. ఏకరూపయు నిశ్చయాత్మక వ్యవసాయధర్మలక్షణయు నగు నది విద్యాబుద్ధి. బహుళాఖయు, అనిశ్చయాత్మక వ్యవసాయలక్షణయు నగు నది అవిద్యాబుద్ధి. ఇందు, విద్యాబుద్ధి మనస్సునుశాసించుచు, విషయసంస్పర్శనిత సంస్కారలేపదూరమై స్వకీయజ్ఞానప్రకాశముచే అత్యయొక్క సత్త్వభాగమున కుపకరించును. ఇక అవిద్యాబుద్ధియన్నచో, అందువ్యతిరేకముగ నాత్యయొక్క సత్త్వభాగమును మలినపరచును. బుద్ధికి:— వ్యవసాయము జ్ఞానధర్మము. అవ్యవసాయవృత్తి యజ్ఞానధర్మము. ఒకబుద్ధి జ్ఞాలక్షణ, వేరొకబుద్ధి యజ్ఞానలక్షణ. బుద్ధి

భావ జ్ఞానధర్మములు రెంటికి సమానమయ్యును రెండవదాని జ్ఞానధర్మ మజ్ఞానాత్మక సంస్కార లేపావృతమై యజ్ఞానరూపము నొందును. అజ్ఞానావృత స్వల్పజ్ఞానమే అజ్ఞానము. అవిద్య. మోహము. “అజ్ఞానేనావృతంజ్ఞానం తేనముహ్యంతిజంతవః” కనుక అజ్ఞానావృతబుద్ధి నవిద్యాబుద్ధిగను, జ్ఞానాత్మకబుద్ధిని విద్యాబుద్ధిగను జెప్పుదురు.

అవిద్యాబుద్ధియందలి సంస్కార లేపరూపజ్ఞాన సంపర్కము త్తరోత్తరము కర్మాసక్తిజనకమై యాత్మబలావరక మగును. అట్టి యవిద్యాబుద్ధి స్వకీయ జ్ఞానధర్మాభిభూతమై ‘స్వధర్మాభిభవము ధర్మ్యభిభవమే’ కనుక అబుద్ధి యనబడును. అట్టి బుద్ధియోగమయోగమే. మేఘావృతసూర్యుడున్నను లేనట్లే గదా! అట్టి అయోగయుక్త కర్మోపాస్థిజ్ఞానములు అబుద్ధియోగయుక్తములు. కనుక విద్యాబుద్ధియుక్తయోగత్రయ యుపాదేయము. అటుగానిది హేయము.

అ వి ద్యా చ తుష్ట యి

బుద్ధియొక్క స్వాభావిక వ్యవసాయధర్మము నావృతము గావించు నవిద్యాభావము. 1 అభినివేశము, 2 అజ్ఞానము, 3 రాగద్వేషములు, 4 అస్మిత అను నాల్గుభాగములు కనుక వీనిసంబంధముచే నవిద్యాబుద్ధికిని నాల్గువిభాగములు, ఈయవిద్యాబుద్ధిచతుష్టయి క్లేశ మనబడును. దీనికీబ్రతిద్వంద్వయగు ధర్మ - జ్ఞాన - వైరా - గ్యైశ్వర్యభేదభిన్న విద్యాబుద్ధిచతుష్టయి

‘భగ’ మనబడును. దీనిచే నది క్రమముగ నంతరించును. అందువలన ఆత్మ (కర్మాత్మ) ఆగంతక తమోభావవిముక్తమై స్వాభావిక జ్యోతిర్భావము నొందును. మృత్యువునుండి యమృతమును, అసత్తునుండి సత్తును పొందును. ఇదే ఆత్మయొక్క స్వ-స్థత. స్వరూప-స్థితి.

అది బుద్ధియోగముపై నాధారపడియున్నది. కనుక కర్తృభక్తిజ్ఞానయోగములను బుద్ధియోగవిభూతి యుక్తములను గావించి యనుగమింపవలయును. అందుకే గీతవెలసినది. గీత కర్తృయోగగ్రంథము, భక్తియోగగ్రంథము, జ్ఞానయోగగ్రంథము నైయున్నది. మూడుయోగములును వేదశాస్త్రసిద్ధములు. గీతాపథము వేదశాస్త్రసిద్ధపథమే. కాని యావై దికయోగములు మూడును బుద్ధియోగానుగాములైన నే యుపాదేయములు, అటుగానిచో హేయము లని గీతసంశోధించినది. లోకసంగ్రాహకు డగు భగవంతుడు బుద్ధియోగముద్వారా, వై దికయోగత్రయిని సమాదరణము గావించి సంగ్రహింపుచునే, కేవలము రాజ్విసంప్రదాయమందే పరంపరగ వచ్చుచున్న ట్టియు, స్వాభిమతమైనట్టియు, వైరాగ్యబుద్ధియోగలక్షణ బుద్ధియోగమును స్వసిద్ధాంతరూపముగ బ్రతిపాదించెను. కనుకనే గీతను బుద్ధియోగశాస్త్రమందుము.

ఈవైరాగ్యబుద్ధియోగము గలుపుకొన్నచో వై దికయోగత్రయి, (కర్తృవ్యప్రపంచము). 1 బుద్ధియోగ, 2 కర్మ

యోగ, 3 భక్తియోగ, 4 జ్ఞానయోగ రూపములచే నాల్గు భాగములగును. బుద్ధియోగము సిద్ధాంతపక్షము. దానిని మహాకావో విచారించుకొందము. ఇందుకు మొదట కర్తవ్యప్రతిపాదకములగు వైదిక విద్యారణ్య కోపనిషత్ సంబద్ధ కర్త భక్తి జ్ఞానయోగము లందు గ్రమప్రాప్త మగు కర్తయోగము నవలొకింతము.

ఇతి యోగసంగతిః.

వైదిక కర్తయోగము

ధర్మము - నీతి

కర్తవ్యకర్తవ్య నిర్ణయకము శాస్త్రమంటిమి. మానుషాన్యతకల్పనల కం దినుమంతయు (నాయానిర్ణయములందు) దాపులే దంటిమి. శాస్త్రసిద్ధకర్మ కలాపము వైదికతాకిక భేదముచే రెండుభాగములు. పారమార్థికకర్మలు వైదికములు. వైదికకర్మను ధర్మమనియు తాకికకర్మను నీతియనియు బిలుతురు. రెంటినముచ్చితరూపము భారతీయకర్మకలాపము.

భారతేతర దేశములందు ధర్మ - నీతి - దృష్టికోణములు సర్వధాభిన్నములు. ఈపరాధికారచర్చయేలయన:- ఆస్తికపుణ్యభూమియగు భారతవర్షపుప్రజ సహవాసదోషానుగ్రహమున ధర్మ-నీతిసంబంధి భారతీయ దృష్టికోణము నుపేక్షించి యితర దేశదృష్టికోణ పథానుసరణము సేయుచున్నది. అందువలన ధర్మము-రిలిజియన్ శబ్దములు సమానార్థకము లనుకొనుచుండుటచే అప్రాసంగికమయ్యు నీ వరచర్చకు జోటానంగ నయ్యెను.

ఇతరదేశీయ ధర్మశబ్దము మతవాదవాచకము. మతవాదము మానవకల్పనకు జెందినది. అన్యతభావయుక్తము. పరివర్తనశీలము. సమయముంబట్టి పరిణామమునొందుచుండునది. మానుషస్పృష్టి పార్థివ మగుటచే భూతప్రధానము కనుక నిందు భూతవర్గప్రధాన్యము స్వతఃసిద్ధము.. అందుచే శార్థివ

ప్రజ సహజముగ శౌతికస్థూలార్థముల వంక కాకృష్టము యుండును. కనుక ఫలితము? మానవకల్పనకుజెందిన మతవాద లక్షణ ధర్మము బాహ్యదృష్టికి సంబంధించిన శౌతికార్థప్రపంచమున కనుగామియగును. చివరకు ధర్మమార్గము సీతిమార్గ పోషక మగును. ధర్మమార్గ మంతర్జగత్తునకును, సీతిమార్గము బాహ్యజగత్తునకును సంచాలకములు. ధర్మమార్గము మన కల్పనవలననే ప్రాదుర్భవించుచో పై జెప్పినవిధముగ నన్యత భావయుక్తమును భూతానుసారియైన బాహ్యజగ దాకృష్ట మగుట తథ్యము.

ఇంతకును సమయానుకూల సీతిమార్గమును గోషించుటయే విదేశీయులరిలిజియం శబ్దార్థమని ఫలితము. శాస్త్రాగ్రమున నొకవేళ రిలిజియనుకును నీతికిని సంఘర్షణ మేర్పడినపుడు అర్థసంగ్రహ మూలమగు నీతి, ఎట్టివిద్వాక్షిణ్యముచే మానవత్వమును, సంస్కృతిని, సాహిత్యమును నాశముగావించునో నేడు వివరింపబనిలేదు. గతకాలమందును ధర్మముపేర నెట్టియత్న చారములు జరిగినవో విజ్ఞులకు విశదమే. సోక్రటీసువంటి ధార్మికవ్యక్తికి విషపానము! దివ్యప్రేమగల మన్సూరుకువధ! సిగ్గు! సిగ్గు! పరమశాంతిప్రతిష్ఠ ధర్మతత్త్వము! మతవాదముగనై ఆయా దేశరాజనీతి ప్రతిద్వంద్విత యందుబడి పరమాశాంతికారణ మైనది. అగుచున్నది.

ధర్మసీతుల యీభేదమునకు మూలమేమి? మతవాదము సామయికము. మనుష్యకల్పన తత్కాలీన ప్రసిద్ధపురుషుని

ద్వారా తత్ప్రవృత్తి. ధర్మము ప్రకృతిసిద్ధ శాశ్వతపదార్థము. తత్ప్రవర్తకు డీశప్రజాపతి లేదా ఈశప్రేరణాయుక్త నిత్య ప్రకృతి. అనగా ధర్మమునకు విశ్వప్రకృతితోడను, మతవాదమునకు మానవకల్పనతోడను సంబంధము.

శాసనవ్యవస్థల పరివర్తనలతోబాటుగ రాష్ట్రీయప్రజల మనోభావముల పరివర్తనముగూడ నవశ్యంభావి. “ఇతి తే సంశయో మాభూత్ రాజాకాలస్యకారణమ్” (భారతము) శాసన ప్రణాళిపరివర్తనముచే ప్రజావర్గముయొక్క రాష్ట్రీయ-సామాజిక - కౌటుంబిక - వైయక్తికాది వ్యవస్థలన్నిటను పరివర్తనములు కలుగును. విజేతలగు శాసకుల నీతి సంస్కృతి సభ్యతల సంఘర్షణయందు బడి విజితులగు శాసకులనీతి - సంస్కృతిసభ్యతలు పలాయితము లగును. ఇట్లు శాసనమూలక రాజనీతికి జెందిన సామయిక పరివర్తనము ‘యథారాజాతథాప్రజా’ యనుటను చరితార్థము గావించును.

ఈ సామయిక శాసనవ్యవస్థా పరివర్తనప్రభావము తత్కాలిక సామాజికజీవన వ్యవస్థలపై బడకుండజాలదు. నవీనవ్యవస్థ వలన ప్రజల సామాజికజీవనమందు కొన్నిశ్లవరకు నొక యుచ్ఛ్రాంతి, అస్తవ్యస్తత యుత్పన్నమగును. దానివ్యవస్థకై నాటికొక యోగ్యతావిశేషముగల వ్యక్తి నాయకుడై యతడు తనబుద్ధిబలము ననుసరించి సమయసంగతిబట్టి కొన్ని విశేషనియమములను సృష్టించును. ఇట్లు సమాజ మందలి

సామయికనేత ద్వారా ఆవిష్కృతము లగు నీసామయిక నియమోపనియమముల సమష్టియే మతవాదము. ఇదే విదేశీయుల పరిభాషలో రిలిజియన్. (పార్థివ ఫాల్గుణము)

శాశ్వత ప్రకృతిసూత్ర సంచాలితము ధర్మము. అపరివర్తనశీలము ప్రకృతిసిద్ధము అరాద్యనంతము. మతవాదలక్షణ రిలిజియన్! సామయికదృష్టికోణము ముఖ్యలక్షణముగా గొన్న మానవీయ కల్పనాసూత్ర సంచాలితము. శాసనవ్యవస్థంబట్టి మారుచుండునది. ఈ రెంటిసంఘర్షణలో రాజనీతికే ప్రాధాన్యముకలుగుట కాశ్చర్యపడ బనిలేదు. ఇట్టి రిలిజియన్ రాజనీతి నాశ్రయించియే వికసిల్లును. విరోధమువచ్చినపు డిది యణగుట సహజసిద్ధము.

ఇక భారతీయధర్మము సరయుదము. నియతినామ్రాజ్య గుప్తరహస్యముల యాధారమున లోకకల్యాణభావనగల తపః పూతులు మహర్షులు ఏర్పరచి వారి వాక్కులతోజెప్పిన నియమ సంఘమే ధర్మము. అదిశాశ్వతప్రతిసంబద్ధము. శాశ్వతము. సనాతనము. ధర్మప్రధాన భారతవర్షమందు రాజనీతి నాధారముగ గొని ధర్మము (రిలిజియన్) ప్రతిష్ఠితము గావింపబడుట లేదు. ఇచటి ధర్మనీతి యాధారముచేనే రాజనీతిప్రాసాదము నిలుపబడినది.

ప్రకృతిదేవీ గుప్తరహస్యములను తమ దివ్యదృష్టిచే సాక్షాత్కరించుకొన్న మహర్షులు “ఆత్మశాంతిమూలప్రతిష్ఠగ నున్న బాహ్యభౌతికశాంతి సురక్షితముగ నుండగలదు. అంతః

శాంతియే బాహ్యశాంతికి మూలము.” అను సిద్ధాంతమును స్థాపించిరి. దీని నాధారముగగొని వారు అంతర్జగత్తు అనగా ఆత్మప్రకృతివిశిష్ట చేతసపురుషునకు జెందిన ధర్మమును బునాదిగా జేసి దానిపై బాహ్యజగత్తు (శరీర-శరీరానుబంధినాధన) ప్రాణప్రతిష్ఠ గావించిరి. అందుచే భారతీయధర్మ-రాజనీతులకు సంఘర్షణ నావసరమే లేదు. ఒకప్పు డేమూఢశాసకుడేని, శాశ్వతమగు ధర్మము నుపేక్షించి రాజనీతిం బ్రధానముగ జేయనెంచెనా? వేన, కంస, రావణ, శిశుపాలాదులవలె రా యధర్మరతుడు మూలచ్ఛేదమే గావింపబడెను. ధర్మనీతికి రక్ష, రాజనీతికి దిరస్కారము, ఇచటి విధానము.

భారతీయరాజనీతింగూర్చి నిస్సంగోచవిషయమింకొకటి: ఇది ధర్మనీతికి బాహ్యరూపము. ధర్మనీతి కనుకూలముగ రాజనీతి తన దృష్టికోణమును దిద్దుకోవలయును. ధర్మదండము నూతగ గొనియే రాజు రాజదండసంచాలన గావించును. మనకు శాసకుడు, రాజు, నాయకుడు అన్నియు ధర్మమే. ఎంతదుర్బలుడైనను ధర్మదండముంగొని యెంత బలవంతునైన నెదుర్కొనును. ఈ వచనము లిట నవధేయములు.

“బ్రహ్మవా ఇదమగ్ర ఆసీ దేకమేవ, తదేకం సన్నవ్యభవత్. తచ్ఛ్రేయోరూప మత్యసృజత క్షత్రం, సనైవవ్యభవత్ సవిశమసృజత, సనైవవ్యభవత్ సశౌద్రంవర్ణ మసృజత పూషణమ్ సనైవవ్యభవత్ తచ్ఛ్రేయోరూప మత్యసృజత ధర్మమ్ తదేతత్ క్షత్రస్యక్షత్రం యుద్ధర్మః తస్మా ధర్మః

త్వరంనాస్తి-అథో అబలీయాన్ బలీయాంసం ఆశంసతే ధర్మేణ
యథా రాజ్ఞా ఏవమ్.”

[శుతి ననుసరించు స్మృతియు, ధర్మదండవై శిష్ట్యము
సంగీకరింపుచు, రాజు ధర్మరక్షకుడనియు, తత్ప్రతినిధియనియు
జెప్పి అతనినిట్లు శాసింపుచున్నది.

1. బ్రాహ్మంప్రాప్తేనసంస్కారం క్షత్రియేణయథావిధి
సర్వస్యాస్యయథాన్యాయం కర్తవ్యంపరిరక్షణమ్
2. తస్మాద్ధర్మం యమిష్టేషు సవ్యవస్యేషు రాధిపః
అనిష్టంచాప్యనిష్టేషు తంధర్మం సవిచాలయేత్
3. తస్యారేసర్వభూతానాం గోష్టారంధర్మమాత్మజమ్
బ్రహ్మతేజోమయందండం అన్పజహ్నూర్వమిశ్వరః
4. తస్యసర్వాణిభూతాని స్థావరాణిచరాణిచ
భూయాద్భోగాయకల్పస్తే స్వధర్మాన్నచలన్తిచ
5. సరాజాపురుషోదండః సనేతాశాసి తాచసః
చతుర్జామాశ్రమాణాంచ ధర్మస్యప్రతిభూః స్మృతః
6. దండఃశాస్త్రిః ప్రజాఃసర్వాః దండసీవాభిరక్షతి
దండఃసుప్తేషుజాగర్తి దండంధర్మం విదుర్బుధాః
7. యత్రధర్మోహ్యాధర్మేణ సత్యంయత్రాస్మతేనచ
హస్యతేప్రేక్షమాణానాం హతాస్తత్రసభాసదః
8. ధర్మఏవహతోహన్తి ధర్మోరక్షతి రక్షితః
తస్మాద్ధర్మోనహన్తివ్యో మానోధర్మోహతోఽవధిత్

9. వృషోహిభగవాన్ ధర్మః తస్యయః కురుతేహ్యాలమ్
వృషలంతం విదుర్దేవాః తస్మాద్ధర్మం నలోపయేత్
10. ధర్మాసనమధిష్ఠాయ సంవీతాంగస్సమాహితః
ప్రణమ్యలోకపాలేభ్యః కార్యదర్శనమారభేత్
11. యద్రాష్ట్రం శూద్రభూయిష్ఠం నాస్తికాక్రాంతమద్విజం
విసశ్యత్యాశుతత్కృత్సం దుర్భిక్షవ్యాధినీడితమ్
12. అధర్మదండసంలోకే యశోఘ్నంకీర్తినాశనమ్
అస్వర్గ్యంచపరతాపి తస్మాత్తత్పరివర్జయేత్
13. యస్తస్వధర్మేణకార్యాణి మోహాత్కుర్యాన్నరాధిపః
అచిరాత్తం దురాత్మానం వశేకుర్వన్తిశత్రవః
14. బహవోఽవినయాన్నప్తాః రాజానః సపరిచ్ఛదాః
వనస్థాఅపిరాజ్యాని వినయాత్ప్రతివేదిరే
15. వేనోవినష్టోఽవినయాత్ నహుషశ్చైవపార్థివః
సుదాఃపై జవనశ్చైవ సుముఖోనిమిరేవచ
16. పృథుస్తువినయాద్రాజ్యం ప్రాప్తవాన్మనురేవచ
కుబేరశ్చధనైశ్వర్యం బ్రాహ్మణ్యం చైవగాధిజః
17. ఏవంసర్వానిమాన్రాజా వ్యవహారాన్ సమాపయన్
వృషోహ్యకిల్బిషంసర్వం ప్రాప్నోతిపరమాంగతిమ్. (మనువు)

కేవలము రాజనీతియే కాక మన సామాజిక కౌటుంబిక
వైయక్తిక జీవనముకూడ నీధర్మనీతినే మూలము గావించు
కొన్నది. నేటివారు కొందరు “అన్న పాన వివాహదులు కేవ

లము సామాజిక కర్మలు వీనికి ధర్మముతో సంబంధములేదు” అందురు. అది యవిచారిత రమణీయము. భారతీయధర్మ మన్యదేశీయుల రిలిజియన్ వంటిదికాదు. భారతీయప్రజ గర్భా శయమునబడినది మొదలు శ్మశానాగ్ని నధిరోహించువరకు గల సర్వము ధర్మశృంఖలాబద్ధము.

“నిషేకాదిశ్మశానాంతో మంత్రైర్యస్యోద్దితావిధిః
తస్యశాస్త్రే ధికారేస్మిన్ జ్యేయోనాన్యస్యకస్యచిత్”

ధర్మమే భారతీయ మౌలికజీవనము, ఆదర్శము. అటు గాక యర్థలుబ్ధతచే ధర్మమును రిలిజియన్ అనుకొని తమ యితరసీతులు ధర్మనీతికి వేరైన వనుకొనుచో భారతీయస్వరూ పమునకే మోసము. నేడీమోసమున కుపక్రమణము జరుగు టను నివారించుకొనుటయే కర్తవ్యము. ధర్మరహస్యవిజ్ఞాన మ్రాభాంత్రిసి దొలగించును.

భారతీయధర్మమునకును అన్యదేశీయుల రిలిజియన్-సీతు లకును ఆదర్శములు భిన్నములు. అచటిధర్మము రాజనీతి కను గామి. ఇట రాజనీతి ధర్మానుగామి. అట ధర్మము సాధనము సీతీసాధ్యము. ఇట సీతీసాధనము, ధర్మముసాధ్యము. అట నాత్మ శరీరార్థము. ఇట శరీరమాత్మార్థము. అట మనకొరకు విశ్వము. ఇట విశ్వముకొరకు మనము. అట జీవనము భోజనార్థము. ఇట భోజనము జీవనార్థము. అట సంతర్జగత్తు బాహ్యజగద్వికాస సాధనము. ఇట బాహ్యజగత్తంతర్జగ దనుగామి. వారు నానా భావోపేత మృత్యుత త్తోపాసకులు. మృత్యుపుత్రులు. వీరు

ఏకత్వలక్షణామృతపుత్రులు. ఈభేదము నెరుంగుచో చిరకాలమునుండి మరచియున్న “శ్రుణ్వంతువిశ్వే అమృతస్యపుత్రా ఆయే ధామాని దివ్యాని తస్థుః” అను మధురవాగ్రసము రుచి నెరుంగగలరు. ధర్మసీతుల సమన్వితరూపమే సిద్ధాంత మని యంగీకరింతురు.

ఆర్షధర్మము - సంతమతములు

సనాతనధర్మావలంబులమయ్య సనాతనులయెదుట నొక కలునత్యము విన్నవించుకొనుట తప్పనిసరి యగుచున్నది. ఇందుచే వారసనన్నులగుదురు. అయినను వాస్తవికస్థితి స్పష్టికరణముసేయ కున్నచో సనాతనధర్మ మూలప్రతిష్ఠయు నచలముగ నుండదు. కనుక ఆర్షధర్మ సంతమతములం గూర్చి యిండుక ప్రసంగించెదము.

శంకర రామానుజ వల్లభ మాధ్వ సింభూర్క చైతన్య శైవ కాపాలిక శాక్త గాణాపత్య వైష్ణవాది మతవాదములు, సంప్రదాయము లన్నిటిని సంతమతము లందుము. ఇంకను కబీరు, సుందరదాసు, సూరదాసు, జ్ఞానేశ్వరుడు, రామదాసు రామకృష్ణాదుల యుపదేశముల నన్నిటిని ఈమతమునందె యంతర్భావములుగ నెంతుము. మహాభారతకాలమున కీవలనే ఆయా మతములు సంప్రదాయములును వికస్థిలమొదలిడినవి. అంతకు బూర్వ మివి స్మృతిగర్భవిలీనములుగ నుండియుండును. భారతీయప్రజ వీని ననుగమింప మొదలిడగనే వీనికిమూల మగు నార్షధర్మము ఈమతకోశ విలీనమై పోయినది.

వర్ణాశ్రమధర్మములను పూర్తిగ నుపేక్షించు నర్వాచీన సంప్రదాయముల వాక్కుల విచారింపబూనము. పై జెప్పిన శంకరాదులు వేదశాస్త్రానుగాములు. ప్రామాణికులు. వారిమతములు సాదేయము లనుటకు సందియములేదు. వీరి యుపదేశములచే తత్కాలీన పథభ్రష్ట ప్రజకు సన్మార్గోపలబ్ధి యైనది. లుప్తవర్ణాశ్రమధర్మమునకు పునఃప్రాకట్యము కలిగెను. ధర్మవృక్షభరత్ అధర్మపథ తిరస్కారము జరిగినది. కనుకనే యీ సంప్రదాయవాదములు సామయికమతవాదము లయ్యును శాశ్వత సనాతన ధర్మాంగములుగ స్వీకరింపబడినవి.

తమ స్వాభావికదోషములను గప్పిపుచ్చుకొంటకై భారతీయ నానామతములం గూర్చి యాక్షేపించువారి మాటలందు మనము విలునయంచబనిలేదు. అన్యదేశములందువలె భారత వర్షమందును రాజ్య-సమాజ-ధర్మక్రాంతి లపుడపుడు వచ్చుటయు, అపుడు సనాతన సామయిక మతవాదము లుద్భవించుటయు జరిగినను, వీని యన్నిటికి పరమలక్ష్య మార్హధర్మరక్షయే. కనుకనే ఈ మతవాదములెల్ల సనాతన శాస్త్రమూల సిద్ధాంతముల గొనియే, సామయిక దృష్టితో తమతమ వాదములను స్థాపించుకొన్నవి. కనుకనే యివి సామయికదృష్టిభేదము కల వయ్యును సనాతనశాస్త్రదృష్టిచే నేకలక్ష్యముగాములుగనే యున్నవి. ఈ సమలక్ష్యము వలననే అనేకమతవాదములున్నను అన్యదేశము లందువలె నిందు పరస్పరసంఘర్షావసరము కలుగలేదు.

నేటి శైవ-వైష్ణవ మతవాదములం దగపడు కలహ కారణము లేమి? అన్నచో:-మూలప్రతిష్ఠాపరిత్యాగము. మతవాదములెల్లను వేదశాస్త్రసిద్ధము లగుటచే ప్రమాణభూతములే యని యంగీకరించినను, కొన్నిశతాబ్దాలనుండి మనము మతవాదాభినివేశమునం బడి వైదికతత్త్వవాదము నుపేక్షించుటచే పరస్పర సంఘర్షకారణములమై పోయితి మనియు సంగీకరింతుము. ఇందువలన మూలోద్దేశ్యము మరచుటచే నీమతవాదములు లాభమునకు బడులు హాని జేకూర్చున నగుచున్నవి. ఏయార్షధర్మరక్షణకు మతవాదము జనించెనో ఆయార్షధర్మము పూర్తిగా నావృతమైపోయింది. అయినను ఈదోషము మతవాదములది కాదు. కారణము? ఒక మండబుద్ధి యుపయోగ్య సత్పదార్థము నుపయోగించుకోజాలక అసత్పదార్థముగ జేసివైచుచో నాసత్పదార్థముయొక్క దోషమేమి?

భారతవర్ష మండలి మతవాదములెల్ల వేదభక్తిని చాటించుచున్నను కేవల మవి తమ సంప్రదాయ గ్రంథములను విస్తరించుకొనుటే గాని వేదస్వాధ్యాయ విముఖములే. వేదశాస్త్ర మన్నిటికి నభిన్నధరాతలము. “నశ్యంతి బహునాయకాః” బహునాయక సమాదరణము నాశహేతువే. ఇందువలననే వేదశాస్త్రసిద్ధమగు నార్షధర్మము నుపేక్షించి నే డెల్ల సంప్రదాయములును ఇతరదేశ మతవాదలక్షణ రిలీజియన్యొక్క స్థానముం గ్రహించి భారతవైభవ నాశకారణము లగుచున్నవి. విభిన్న

సంప్రదాయముల విభిన్నదృష్టికోణములు, వేదధర్మసంబంధముచే నేకసూత్రబద్ధములుగ నుండి యున్న సంఘటనశక్తి నేడు విడిపోయినది. పిమ్మట సాంప్రదాయిక వ్యాఖ్యాతలు తమ యభినివేశముచే వానిని మరింత విడగొట్టి మలిన పరచివైచిరి.

ఈ యభినివేశ శాస్త్రగ్రహముచే మహాపూజా స్థానము నల్పపూజయు, ఈశ్వరీయ, అనందలక్షణ భూమాభావస్థానమును జీవానుబంధి దుఃఖలక్షణాల్పతయు వశపరచుకొన్నది. సమష్టిపూజాస్థానమును, వ్యక్తిపూజ యాక్రమించుకొన్నది. “ఈసంత, ఈసంప్రదా యాచార్యుడు. నిరక్షరమూర్ఖమృదు, విలాసి” అని యెరింగియు తచ్చరణములందు సర్వస్వ సమర్పణ గావించుటకు సిగ్గుపడ కుంటిమి! ధర్మరక్షయను నెపమున, శ్రద్ధాభువగు దేశముయొక్క విపులధనరాశిం దమకోశములను నింపుకొనుచున్నను, ధర్మరక్షకు లీసంప్రదాయాచార్యులవంక నొదాసీచ్యము వహించియున్నారు. ఈతాండవస్మత్యముం జూచు తటస్థులు క్రమముగ ధర్మచ్యుతు లగుచున్నారు. సామాన్య జనతావిషయము విడుపుడు. “మూఢః పరప్రత్యయ నేయబుద్ధిః” అను సిద్ధాంతమే వారికి సంతోషభూమి. కాని, వర్తమాన యుగము సందలి శిక్షితసమాజము నెదుట ధర్మము పేర నిట్టిసంప్రదాయవిభీషికలు వెలయునపుడు, ధర్మమున కిట్టి వికృతరూపములు కల్గునపుడు, ధర్మానుయాయుల పరస్పరసంఘర్ష లగపడునపుడు, వారికి ధర్మవైముఖ్య ముదయించుట స్వాభావికము. నేడిదే జరుగుచున్నది. కానిండు, ఎన్న డీమత

వాదములు నురల వేదశాస్త్రమును తమయభిన్నధరాతలముగ నాశ్రయించునో! సంప్రదాయ కల్పహము లేనాడు నశించునో! స్వాధ్యల వై యుక్తికస్వాధ్యము దేశర క్తశోషణము నెప్పుడువదలునో! అది వేరువిషయము. ప్రస్తుతము “భారతీయ మతవాదము వేదధర్మా వలంబనముకలది కనుక ప్రామాణికము నుపాదేయము” ననియే చెప్పదలచినది.

ఇక నీసంతమతముయొక్క రెండవదృష్టికోణ మేమన:- ప్రజలను లోకవై భ వాకర్షణ విముక్తము గావించుట. ఒకరు “జగత్తుమిథ్య” యని లోకవై భవమును తిరస్కరింతురు. వేరొకరు “జగత్తు బంధనకారణము” అని ఘోషింపుచు నీశ్వరభక్తి యశస్సును గానమునేయుదురు. అర్వాచీనులు కొందరు ‘లోకసమున్నతి యెందుకును కొఱగాని’ దనిపించునట్లు లోకభావలో జనులందు నిరాశాభావము పూరింతురు.

“లక్ష్యాధికారియు లవణమన్న మెకాని పెండిబంగారంబు మెక్కబోడు.”

“ఎన్నుల్లేలిన చినరకు పడకకు ఏడడుగులనేల.”

“బొమ్మలాటరా మాయప్రపంచము నమ్మరాదు రన్న.”

ఇత్యాది నిర్వీర్యపదములు విన్నపుడు ఆ త్తనిర్భరత్వము విలుప్త మగుచుండును. “మన మెందుకు బనికొనివార”మను భావము బలపడును. లోకసమున్నతిద్వార మవరుద్ధమగుచుండును. కర్తవ్యపరాయణత శిథిలమగును. స్ఫూర్తియున్నది

లోచకుండును. పరలోకస్వప్నములను జూచుచు, నై హతౌకిక వై భవములకు దిలాంజలు లొసంగబడుచుండును. నేడీయభి నివేశ తాండవమే కన్పట్టుచున్నది.

ఈమతములందలి యూర్వ ధర్మ దృష్టి పూర్తిగా లోపించి పోయినది. ఒకానొక విశేష, సామయికోద్దేశ్యముచే మొలక లెత్తిన యీమతభావాంకురములు, నేడు పెరిగిపెద్దవృక్షములై తొలగింపరాక, దేశమంతట నావరించియున్నవి. అందరును పర మాత్మకు దగ్గరబంధువులు కాగోరువారే. ఎవరినోట విన్నను జీవి తానిత్యతా యశోగానమే, లోకవై భవ తిరస్కృతియే. పదేపదే అల్పతాప్రకటనమే. ఆత్మవిచ్ఛరత పలాయితమైచది. పరావలంబసాపేక్ష. ఇట్టిమతములు మనలను దేవతలను గావించి నై చినవి. మనము మనముగా లేక మరొకర మైతిమి. తత్త్వా న్వేషణము, లోకసంఘటనము, రాష్ట్రోన్నతి, లోకవై భవ ప్రాప్తి, సామ్రాజ్య సుఖోపభోగము, మొదలగు నై హతౌకిక వికాసమున కధికారమే లేకుండ బోయినది. ఇదే యీమత ముల దుఃఖపూర్ణేతివృత్తము.

ఆర్షధర్మోద్దేశ్యమేమి? అంతర్జగ ద్వికాసముతో లోక వై భవవికాసము. వ్యక్తి - కుటుంబ - సమాజ - రాష్ట్రములం దొక్కొక యావశ్యకతాపూర్తితో అధ్యాత్మసంస్థా పూర్ణవికా సము. “అజితంజేతు మనుచింతయేత్ నక్వచిద ప్యలంబుద్ధి మాదధ్యాత్” పిరికితనము వదలవలయును. వీరతాపశ్చనము,

తత్త్వాన్వేషణము, నిశ్చేయసగర్భి తాభ్యుదయవాంఛ, ఆత్మ నిర్భరత్వము, అభయపదోపాసన, అమృతభావచింతనము, శాశ్వతప్రత్యయ దృఢనిష్ఠ ఇత్యాదులు వేదశాస్త్రప్రతిపాది తార్థ ధర్మోపదేశములు.

భూతవై భవము బంధనమూలము, అశాంతికారణ, మన్నది యూర్న ధర్మము నంగీకరించును. గాని, దాని మూలమం దధ్యాత్మ సాధనలేనపుడే అది యట్టి దగు ననును. వ్యక్తి గత స్వార్థమును విడచి 'లోకకల్యాణహేతవే' అనుదానిని మూల ముగ గొన్న వై భవకామన యశాంతి కారణమెన్నడునుగాదు సరిగదా, లోకశాంతికారణమే యగును. ఇదే ఆర్షధర్మసర్వోత్కర్ష. అన్యమతవాదములు, ఆత్మస్వరూపమును వికృతము గావించును. అశాంతిమూలక లోకవై భవములను సమర్థిం చును. నేటి యివి, కాయక్షేత్ర సమర్థకములై నామమా త్రాత్మో దయ కారణములుగ నుండి యర్థతృప్తావర్థక సాంఘాతిక శస్త్రాస్త్ర జననహేతువులై యున్నవి. మానవరక్షార్థ మివి నిరర్థకము లని నిరూపింపనై మరల నార్షధర్మమును బ్రతిష్ఠిం చుటయే తగినపని.

ఆర్షధర్మ భాగద్వయము

ఆర్షధర్మమే వై దికధర్మము, సనాతనధర్మము, అనబడును. దీనికి ఆత్మసంస్థ-బహిఃసంస్థ యను భేదముచే రెండుభాగములు. ఇందు మొదటిది పారమార్థికము, రెండవది వ్యావహారికము.

ఒకటి యాత్మసంస్థకు రెండవది విశ్వసంస్థకు జెందినవి. ఒకదానికి ధర్మనీతిసూత్రము, రెండవదానికి రాజనీతిసూత్రమును సంచాలకములు. రెండును భిన్న మార్గములుకల వయ్యును పరస్పర సహాయకములు. ఒకటి రెండవదానికి బ్రతిష్ఠ. రెండవది మొదటిదానికి సమర్థకము. రెంటికి నన్యోన్య్యాశ్రయ సంబంధము. ఒకటి యాత్మయందు, రెండవది శరీరమందు. ప్రత్యేక దృష్టిచే నివిరెండును స్వార్థములు, వ్యక్త్యపకారకములు. “భుజతేజే త్వఘం పాపా యోపచం త్యాత్తకారణాత్” ఆత్మపచన లక్షణ మగు నీ వై యుక్తిక స్వార్థభావమువలన నివి రెండును ప్రత్యేకముగ నగు నపుడు పాప జనకములే. పారమార్థికము, వైదికము నగు రమణీయ కర్మయు, వ్యావహారికము యథాధికార సిద్ధము నగు తాకికకర్మయు సామంజస్యము నొందుటే వాస్తవిక కర్మయోగము. ఈప్రకరణమున దీనినే మీమాంస నేయుదుము.

సాధనములు, స్వరూపనిర్మాణము, ఫలము అన్నియు నాధిభౌతిక పదార్థములనే యపేక్షించు కర్మలమొత్తమే కర్మయోగము. తదాదేశకము కర్మకాండ. ఇదే కర్తవ్యాత్మక వేదమందలి విధిభాగము. వైదికు లీ కర్మయోగమును యజ్ఞమందురు. అది వైజ్ఞానికకర్మ. అధికారి భేదనియతము. భారత వర్షకర్మయోగ మేమి? యజ్ఞము. ఇయ్యది ‘సహాయజ్ఞాప్రజాః సృష్ట్యా పురోవాచప్రజాపతిః’ అను శ్లోకమందు వివృతము.

సమి దాజ్య వేది బర్హి పురోడాశ సోమరస ఋత్వి గ్యజమాన దక్షిణాది సాధనములెల్ల నాధిభౌతికములు. వీని సమన్వయరూపమే యజ్ఞము. శత్రునాశా న్న-యశో వీర్య శ్రీ లక్ష్మీ ప్రజాప శ్వాదులు ఫలములు. ఇవియు నాధిభౌతిక ములే. ఇట్లుభయతః ఆధిభౌతికమగు యజ్ఞము కర్మయోగము. లేదా మరొకదృష్టితో :-

సాధన ఫలములు రెండును, ఆధిభౌతికాధిదైవికములగు కర్మలసంగ్రహమే కర్మయోగ మనవచ్చును. ఈలక్షణము పై లక్షణమునకు భిన్న మయ్యును ఉదాహరణము దీనికిని ఆయజ్ఞ కర్మయే. పార్థివసంస్థ భూతప్రధానము “ఏషాంవై భూతానాం పృథివీ రసః” కనుక నిది యాధిభౌతికము. సౌరసంస్థ దేవ ప్రధానము. “చిత్రందేవానా ముదగా దనీకమ్” కనుక నిది యాధిదైవికము. యజ్ఞమం దీరెండు సాధనములును సమన్వయ మొందును. సమిదాజ్యాది పూర్వోక్త ద్రవ్యములు, పార్థివ ములు కనుక నాధిభౌతిక సాధనములు. ఋత్వి గ్యజనమాన పత్నీల యాత్మలు, (సూర్యఆత్మాజగస్థస్థుషశ్చ) ఉదాత్తాది స్వరసీమిత వేదమంత్రములు, సౌరసంస్థకు జెందిన సాధనములు ఆధిదైవికములు. “(స్వరహదేవాఃసూర్యః)” ఈరెండును, ‘అయంఘోకః, అసౌలోకః’ అనుసారము ఐహతాకిక, పార తాకిక సాధనము లనియు ననవచ్చును.

ఫలాంశముం గూర్చియు నిట్లే:-యశోఽన్నాదులు పార్థి వములు. యజమానుని కర్మభోక్తయగు కర్మాత్మ. (ఇదే

యాజ్ఞికుల మానుషాత్మ) యం దుత్పన్నమగు 'యజ్ఞాతిశయ' మను దివ్యసంస్కార సాంస్కారిక దైవభావమును దైవాత్మ యందురు. అది సౌరసంస్థకు జెందిన త్రిణాచికేత నామక, సప్త దశ స్తోమావచ్ఛిన్న ప్రాణమూర్తి స్వర్ణాగ్నిచే నాకృష్ట మగును. దానితో యజమానుని మానుషాత్మ బద్ధమై యుండును. ఆయుర్భోగము పూర్తికాగానే అదియు తదాకృష్టమై యాసప్తదశ స్వర్ణ ప్రతిష్ఠనొందును. ఈస్థానము సూర్యునకు జెందిన దగుటచే నాధిదైవికము. కనుక ఫలమందును నైహ తాకిక పారతాకికము లను నాధిభౌతి కాధిదైవికములు సిద్ధించుచున్నవి.

“అయినచో ఈరెండుపక్షములందు ఏది సిద్ధాంతపక్షము” అన్నచో పరమార్థతః, కర్మయోగమునకు మొదట జెప్పినదే సిద్ధాంత లక్షణము. పై ననుకొన్న యాధిదైవికభావములు గూడ నాధిభౌతిక ప్రపంచాంతర్భావములే “వృథావిభూతప్రధానము. సూర్యుడు దేవప్రధానుడు” అన్నంతమాత్ర మాధారముగాగొని సాధనఫలము లాధిభౌతి కాధిదైవికము లనుకొనుట వైజ్ఞానికదృష్టి కుచితముగాదు. పీఠిక విజ్ఞానశాస్త్రసరిభాష వేరుగనున్నది.

ఆత్మ-విశ్వము లను నీశ్వరప్రజాపతి రెండువివర్తములను లక్ష్యములుగ గొని కర్మజ్ఞానోపాసనల సాధన ఫలవిచారణ నేయవలయును. ఇందు ఆత్మపర్వము, ఈశ్వర-జీవ భేదముచే

రెండు భావములగును అందుచే ఈరెండు పర్వములన్నవి ఈశ్వర-జీవ-జగత్తు లను మూడుపర్వము లగును. వరుసగ నివి యాధిదైవి కాధ్యాత్మిక కాధిభౌతిక ప్రపంచములకు జెందినవి. జ్ఞానోపాస్తి కర్మ ప్రక్షిప్తము. త్రివృద్భావమువలన సీ మూటను మూడునుండు, నైనను ప్రధానతలంబట్టి యాయా వ్యవహారము సంగత మగుచుండును. ఇందు, కర్మయోగము విశ్వానుబంధియగు నాధిభౌతిక ప్రపంచమునకు సంబంధముగలది. కనుక దాని సాధన-ఫలము లాధిభౌతికములే యంశము.

ఈశ్వర-జీవ-జగత్తు లందు మధ్యస్థము జీవాత్మ. తద్గమనమునకై అటు ఈశ్వరుడు, ఇటు జగత్తును ఉన్నవి. ఈశ్వరస్థాన మాలోకము. జగత్స్థాన మిహలోకము. శ్రుతియు “ఇమం లోక మముచ విజ్ఞానే నైవ విజానాతి” “అయంచలోకః పరంచలోకః” “ఇమంచలోకం పరంచలోకమ్” అనియెను. పరనామ కావ్యయేశ్వరుని స్థానము పరలోకము. జగత్స్థాన మిహలోకము. మధ్యస్థుడగు జీవుడు, ఈశ్వరానుగతు డగుచో భారతానికి నిశ్చేయసనుభము శాంతానందము. ఇది శ్రేయోభావము. ఇక విశ్వమందే సంసక్తుడగుచో సమృద్ధిలక్షణ విశ్వానందానుభవము. ఐహానికికనుభము. ఇది ప్రేయోభావము. ఈశ్వరానుగతి వలన లభించు నిశ్చేయస సుఖ శాంతానందము. “ప్లవాప్యేతే అదృఢాయజ్ఞమాపాః” అన్నట్లు కర్మకాండ యన్ననో కేవల మైహానికికము, అధిభౌతికము. అశాశ్వతము నగు సుఖసాధనము.

యజ్ఞములెల్ల నాధిభౌతిక సాధన-ఫలములు కలవే. ఆత్మసుఖమునకు, మోక్షమునకు, అమృతత్వమునకు, వీనితో సంబంధము లేదు. కాని చయనయజ్ఞముచే మాత్రము, చిదాత్మప్రాప్తిలక్షణామృతత్వప్రాప్తి సంభవమని “నామృతత్వస్యతు ఆశాస్తి ఋణేచయనాత్” అని శ్రుతివచించెను. తక్కిన యజ్ఞములెల్ల నుభయథా, ఐహాలౌకికసుఖ ప్రవర్తకములే.

“అయినచో యజమానాత్మ, మంత్రవాక్కులు, సప్తదశస్థానీయ నాచికేతస్వర్గము, ఇవి యాధిదైవికములుకావా?” అన్నచో నివియు నాధిభౌతికములే. ఎట్లన:-ఇవి సౌరసంస్థకు జెందినవి. సూర్యుడు స్వయముగ భౌతికపిండము. భౌతికవిశ్వ తృతీయస్థము. సౌరదేవతలును భూతవిశేషములే. కనుక ‘దేవ’ శబ్దమాత్రముచే నీసంస్థ యాధిదైవిక మనుకొనుట విజ్ఞానవిరుద్ధము. కనుక మొదటిలక్షణమే కర్మయోగమునకు సరియైనది. ఈకర్మయోగముం జెప్ప వేదగ్రంథము విధి యనబడు బ్రాహ్మణము. తైత్తిరీయాదులు శాఖాభేదములు. 1131 అందలి యవాంతరభేదములు.

అట్టి కర్మయోగమందలి కర్మకలాప మొక వైజ్ఞానిక కర్మ. అధికారిభేదముచే సువ్యవస్థితము. అధికారిభేదము వర్ణాశ్రమములకు జెందినది. అందరు నన్నికర్తలకు నధికారులు గాజాలరు. ఏవర్ణమందు పుట్టినవాడేని బీజభూతములగు శుక్ర శోణితములం దధికారస్వరూప సమర్పకములగు బీజములుగల

వాడు, తద్వీజానుబంధి కర్మలం దధికారము గలవాడగును. యథాధికార సిద్ధములును, స్వధర్మలక్షణములు అగు స్వస్వ కర్మలందు రతుడగువాడే నిజమగు కర్మయోగి.

ప్రస్తుత విచారణీయ వైదికకర్మయోగ మందు వ్యావహారిక పారమార్థికము లను రెండుకర్మవిభాగములే కాక ప్రాతిభాసిక కర్మలను మరొక విభాగముగూడ కలదు. కర్మాభాసమే ప్రాతిభాసికకర్మ. కర్మవలెనున్నను అది కర్మనుర్యాదావంచి తము. కర్మయొక్క కర్మత్వ సుభ్యుదయము. అది కలదే కర్మ. తక్కినది కర్మాభాసము.

ఊరక యిటునటు దిరుగుట, నిరర్థకవచనములు పలుకుచుండుట, పాదారవిందాది ముఖారవిందపర్యంతము సమయాసమయములతో బనిలేక యేదో యొకటి (విషయము-పదార్థము) ఆహుతము గావించుచుండుట, ఊరకకాలూపుట, ఈలవేయుట, చిటికెలువేయుట, అంగతాడనము, తృణచ్ఛేదము ఇత్యాదులు, నిరర్థకకర్మలు. వీనివలన శరీరము-ఆత్మ వీని కేయుపకారము లేకున్నను, కాలాంతరమునం దివి, స్వాస్థ్యము జెడగొట్టి యాత్మపతనహేతువు లగును. ఇట్టికర్మల 'నకర్మ' లందురు. వీనికి విధినిషేధములు శాస్త్రమందు లేవు. గాని వీనిని అవిహితా-ప్రతిషిద్ధకర్మ లని వ్యవహరింపబడెను. ఇవే ప్రాతిభాసికకర్మలు.

మద్యపాన, మాంసభక్షణ, అగమ్యాగమన, మిథ్యాభాషణ, ధూర్తతా, బకవృత్తి-హింసా-దేవ ద్విజ గురు వృద్ధ

పూజ్య శాస్త్ర నిందా-అస్పృశ్య స్పర్శాదులు శాస్త్రనిషిద్ధములు. ఇవి ప్రత్యవాయజనకములు. అభ్యుదయారూప కర్మ సంపత్తి వంచితములు. కనుక నొకవిధముగ బ్రాతిభాసికములే. ఇట్టివానిని వికర్మలందురు. ఇవి అవిహితాప్రతిషిద్ధములగు నకర్మల ట్లతిశయ వంచితములు. ప్రత్యవాయజనకములు. కనుక కర్మాభాసములే యందురు. ఇట్లు ప్రాతిభాసికకర్మలు అకర్మ-వికర్మ భేదముచే రెండువిధములగును.

ఇక వ్యావహారికములు. ఇవే మున్నుచెప్పబడిన తాకిక-వైదికకర్మలు. రాజనీతి-సమాజనీతికిఁబడిన (ధర్మనీతి నవలంబముగా గొన్న) పార్థివకర్మలు, తాకికకర్మ లనబడును. ధర్మనీతి ప్రధానములును, వర్ణాశ్రమనియంత్రణ నియంత్రితములు. అధికారభేదముచే సువ్యవస్థితములు, యజ్ఞతపో దానలక్షణములును నగు పారకర్మలు వైదికకర్మలు అనగా ప్రవృత్తిలక్షణ వైదికకర్మలు. ఈరెండును వ్యావహారికకర్మలు. చివరకు—ఐహితాకిక సమృద్ధిలక్షణాభ్యుదయముం గల్గించు, తాకికవైదిక శాస్త్రీయకర్మలెల్లను వ్యావహారికకర్మలని నిష్కర్ష.

మూడవవిభాగము పారమార్థికకర్మలు. ఇవే జ్ఞానయోగలక్షణ నివృత్తికర్మలు. “ప్రవృత్తంచనివృత్తంచ ద్వివిధం కర్మవైదికమ్” అను మనుసిద్ధాంతానుసార ముపరినిర్దిష్టయజ్ఞాదిలక్షణ వ్యావహారిక కర్మలును వైదికకర్మలే. ఈనివృత్తిలక్షణ పారమార్థిక కర్మలును వైదికకర్మలే. కాని యీరెంటి

కిని భేదమేమన :-ప్రవృత్తిలక్షణ వ్యావహారిక వైదికకర్మలు వేదముందలి బ్రాహ్మణ భాగమునకును, నివృత్తిలక్షణ పారమార్థిక వైదికకర్మలు ఆరణ్యకములతోడి యుపనిషద్భాగమునకును జెందినవి. బ్రాహ్మణోక్త ప్రవృత్తిలక్షణ వైదికకర్మలు కర్మయోగము. ఉపనిషదుక్త నివృత్తిలక్షణ వైదికకర్మలు జ్ఞానయోగము. మొదటి దభ్యుదయమునకును రెండవది నిశ్చేయసమునకును సాధకములు. మొత్తముపై నీ మూడు విధములగు కర్మలందును, అకర్మ-వికర్మలక్షణ ప్రాతిభాసిక కర్మ లెప్పుడును త్యాజ్యములు. ఇక :-ధర్మానుబంధి వ్యవహారిక లౌకికకర్మలును, వ్యావహారిక వైదిక ప్రవృత్తికర్మలును, పారమార్థిక వైదిక నివృత్తికర్మలును యథాసమయముగ యథాధికారముగ గ్రాహ్యములు.

“కర్మణోహ్యపిబోధవ్యం బోధవ్యంచవికర్మణః

అకర్మణశ్చబోధవ్యం గమనాకర్మణోగతిః”

అకర్మ :-అవిహితాప్రసిద్ధకర్మలు } ప్రాతిభాసికములు.
వికర్మ :-శాస్త్రవిరుద్ధకర్మలు }

కర్మ :- { ధర్మానుబంది లౌకికకర్మలు, కర్మలు } వ్యావహారికములు.
 { యజ్ఞాది వైదిక ప్రవృత్తికర్మలు-శ్రేష్ఠకర్మలు }
 { ఉపాసనాది వైదిక నివృత్తికర్మలు-జ్ఞానాత్మకకర్మలు పారమార్థికములు. }

ప్రస్తుత ప్రకరణమున మనకు గ్రాహ్యకర్మలు మూటిలో లౌకిక-వైదిక వ్యావహారిక కర్మలతోడనే సంబంధము. వైదికములగు యజ్ఞ తపో దాన లక్షణ ప్రవృత్తికర్మలు. రాజనీతికి

జెందిన రాష్ట్రీయ కర్మలు. సమాజవ్యవస్థకు జెందిన సామాజిక కర్మలు, వ్యక్తిగత జీవనమునకు జెందిన స్థూలశరీరానుబంధి శారీరక కర్మలు. ఇవన్నియు బ్రవృత్తిమూలకములు, విశుద్ధ వ్యావహారికములు. వీనికి పరమార్థము (ఆత్మబోధలక్షణముక్తి) తో నేమియు సంబంధములేదు. అనగా :—విశ్వము—విశ్వాత్మయను నీ ప్రాజ్ఞాపత్యములు రెంటిలో గర్మప్రతిష్ఠాభూమి కర్మప్రధానమగు విశ్వమే అనిభావము.

విశ్వసంబంధి వ్యావహారిక వైదికకర్మ స్వరూపానుష్ఠానములు, అధికార మర్యాదకు జెందినవంటివి. త్రిగుణక్రృతినుండి వెలసిన పాంచభౌతిక విశ్వము త్రిగుణమూర్తిగదా! ఇందలి ప్రత్యంశలచే పుట్టి, యిందేయుండు ప్రజావర్గము త్రిగుణభావ యుక్తమగుట నిత్యము. “లోకరుచిర్హిభిన్నా” “భిన్నరుచిర్హిలోకః” “రుచీనాంవైచిత్ర్యా దృజుకుటిల నానా పథజుషామ్” “ముండే ముండే రుచిర్భిన్నా” అను వచనములంబట్టి ప్రతిమనుష్యుని స్వభావము, గుణములు, మనోవృత్తులును సర్వథా నియతములుగ నుండును. ఎవనియోగ్యతానిదే. కనుక నందరు నన్నికర్మలకు నధికారులు గాజాలరు. ఎవనియందేకర్మానుష్ఠాన యోగ్యతకలదో శక్తి (రజోవీర్యసంబంధపరం పర) కలదో, వాడు ఆకర్మకధికారి. వివశుడయ్యెను వాడా స్వాభావిక కర్మనే చేయవలసి వచ్చును ‘కరిష్యత్యవశోఽపితత్’.

అటుగాక దురాగ్రహమున నెవడేని తన యధికార విరుద్ధముగ బ్రవర్తించి పథ భ్రష్టుడగుచో తన స్వరూపమునే

నాశము గావించుకొనును. స్వాధికార కర్మ ప్రవృత్తుడే తన పురుషార్థ సాధన సమర్థుడగును ; మంచిదే. అట్లాచరించుటకు ప్రతిబంధక మేమి కలదు ? మనుజుని అన్యత స్వభావమే ; దానింగూర్చి వివేచన నేయుదము.

స త్యాన్యత వివేకము.

తప్పనిసరియగు స్వభావసిద్ధ స్వాధికార ప్రవృత్తి మనుజు ఁడ నపవాద రూప మగుటకే త త్స్వరూప నిర్మాణ కార గోపాదాన ద్రవ్యము ఋత మగుటయే కారణము. ఈశ్వర ప్రజాపతి రచనా వైచిత్ర్యమేమో ! గాని పార్థివ ప్రాణు లన్ని ఁలో మనుజుని జ్ఞానక్రియార్థ శక్తులం దగ్రేసరునిగ జేసియు, తదుపాదాన ద్రవ్యమందు (శుక్రమందు) ఋతభావముం జేర్చిన సత్య మర్యాదా చ్యుతుం గావించెను. దేవనృప్తి సత్యసంహితము. ఈ ఋతాత్మ కాన్యత భావము కృపవలననే మను జుడు తన స్వాభావి కాధికాధికారిక కర్మ వంచితు డైపోవు చున్నాడు. కనుకనే శాస్త్రోపదేశావశ్యకత మనుజున కేర్పడి నది. “మనుష్యా ఏవైకే ఒత్తిక్రామంతి” అన్నట్లు దేవ - పితృ మనుష్య - పశు - అసురులను ప్రజాపతి పంచ సంతానములందు మనుజుడే యీ యన్యత భావము వలన స్వాభావిక నియముల నుల్లంఘించును. ఇట నొక వైదికాఖ్యాన మరయదగినది :

“ఏకోఒహం బహుస్యామ్” అను బహుత్వ మూలక భూమాకామనాప్రేరిత ప్రజాపతి (సంవత్సర ప్రజాపతి) అసుర-

దేవ - పితృ - మనుష్య - షశువు లను పంచ ప్రజలను వెలయించెను. ఆ ప్రజ మాకు భోజనాది జీవన సాధనల నేర్పరచవలయునని తమ తండ్రిం గోరెను. స్వాభావికార్థ లిహస్సపూర్ణ లనురులు పెద్దవారు. మొదటనేగాక తక్కినవారు గూడ ప్రజాపతినడుగు నపుడెల్ల వారివారితో వచ్చి యడుగుచువచ్చిరి. అప్పుటప్పటికి వారికి బ్రజాపతి “మీరు పెద్దవారు ఇంచుక యోషిక పట్టు”డనుచు గాలక్షేపము జేయుచు వచ్చెను. దేవతలు యజ్ఞోపవీతులై “నః-విధేహి యథాజీవామః” అని నమ్రులై ప్రజాపతి నడిగిరి. అతడు “యజ్ఞము మీయన్నము, నీరోగులు కండు, ఊర్కమీకు బలము, సూర్యుడు మీకుజ్యోతి” అని సెలవిచ్చుటయు వారు సంతుష్టులై యరిగిరి. పిదప ప్రాచీనావీతులై పితరులు వచ్చిరి. “ప్రతియమావాస్యకు మీకు భోజనము దొరకును. ఆ భోజనసాధనము స్వధ, మనోజవము మీకు - బలము. చంద్రుడు మీకు జ్యోతి” అని ప్రజాపతి యాదేశింప వారును సంతుష్టులై చనిరి. అనంతరమువచ్చిన మనుజులకు ప్రజాపతి యిట్లు వచించెను. “ప్రాతఃస్నాయఃకాలములందు రెండు మారులు మీకు భోజనము. ప్రజలు మీకు బలము. మృత్యువు మీస్వాభావికధర్మము. అగ్నిమీకుజ్యోతి” దానితో వారు సంతుష్టులై వెడలిరి. తరువాత షశువుల కిట్లాదేశించెను. “మీరు కాలనియమముతో బనిలేక యెప్పు డెక్కడ నేమి దొరకిన దానిం దినుడు, ఈ యమర్యాదిత వృత్తియే మీజీవన సాధనము.” అంతటితో నవి తృప్తినొందినవి. చివర కసురులం

జూచి “తమస్సు (తమోగుణము - అంధకారము) మాయ (ధూర్తత-ధలనము, బకవృత్తి-నాస్తిక్యము, అగమ్యాగమనము మొ॥గు మాయీకసాధనములు) మీ జీవికకు సాధనములు” అనుటయు వారు తమకోరిక నెరవేరుటకు బొంగిపోయిరి. అనంతరము:

“తాత్పర్యమాప్రజాః తథైవోపజీవన్తి యథైవాభ్యః ప్రజాపతిర్వ్యదధాత్ | నైవదేవాతలిక్రామన్తి, నపితరః, నపశవః మనుష్యా వై కేఽలిక్రామన్తి | తస్మాద్యో మనుష్యాణాం మేద్యతి, విహూర్షతిహి సహ్యాయనాయ చనభవతి, అన్యతం హి కృత్వా మేద్యతి”.

“ఎవరి నియమములను వారనువర్తించుచున్నారు గాని మనుజులే వారినియమములను వారతిక్రమించుచున్నారు. కనుకనే మనుజు డెవడు క్రొవ్వుపట్టి బలియునో, శరీరయష్టికంటె నెవనిపొట్ట ముందుకు వచ్చునో వాడశుభకర్మలను చేసినట్లును, పాపకర్మలచే నర్థనంచయము గావించినట్లును, వాడు మనుజుతనంశి పతనము గాంచినట్లును, వాని యభ్యుదయ మార్గ మవరుద్ధ మైనట్లును, ఎరుంగవలయును. అన్యతప్రవర్తన, వలననే వాడంత వాడయ్యెను.” అని శ్రుతి చెప్పియున్నది.

ఇంతకు జేప్పుదలచినది :- “మనుజు లీశ్వరనియమముల నుల్లంఘించి స్వాధికారవంచితు లగుచుండు” రనియే. వారికి కర్తవ్య కర్మయందు ధ్యానముండదు. శాస్త్రోపదేశము, గురుసేవ, వృద్ధసేవ మొదలగు నియంత్రణలు లేకున్నచో వారికి

స్వాభావిక కర్తవ్యానుష్ఠాన ప్రవృత్తియే యుండదు. ఇంతకు గారణము “సత్యసంహితావై దేవాః అన్యతసంహితావై మనుష్యాః” ఈ సత్యాన్యతములేమో చూతము.

సత్యాహింసలను సదా స్మరింతుము. కాని వీని పరిభాషయేమో విచారింపము. అహింసనుగూర్చి వెనుక కొంచెము ప్రసంగించితిమి. సత్యమననేమో, మనుజు డన్యతసంహితుడను లేమో చూతము. సామాన్యముగ సత్యమన సత్యభాషణమను కొందురు. ఉన్న దున్నట్లు వస్తుతత్త్వరూపముం జెప్పట అభినయించుట ‘స త్య’ మనుకొనుట వైదికపరిభాషకు సర్వథా విరుద్ధము. మనుష్యు డనబడు ప్రాణి సత్యమెన్నడును పలుకజాలడు. పలుకబోయిన మిథ్యయే పలుకును. ‘మనుష్యుడు మనుష్యుడుగ నుండి సత్యముపల్కు’ ననుట యనంభవము. పారమార్థిక సత్యముమాట కొంతతడవటుంచి కేవల మింద్రియానుబంధి, వ్యావహారిక సత్యభాషణము నుదాహరణముగ విచారింపుడు.

“గడియూరముంజూచి పదిగంటలయ్యె” ననువానివాక్యము సత్యమందుముగదా ! దృష్టియు వాణియు నేకక్షణ సమన్వితము లగుట సంభవమా? రెంటినడుమ నెంతవ్యవధానముండును ? ఇట్టిచో నీకథనము సత్యమనవచ్చునా ? దృష్టిక్షణమున బదియే, తదనుభూతి యంతర్జగత్తునం దాక్షణమున బడినది. దృష్టికాలము క్షణకాలముకంటె నెంతోనూ క్షుతమము. భాషణ

మయ-దృష్టిసమయములకు నడుమ నెన్ని సెకనులు గడచి
 పి ? ఇట్టిచో దృష్టసత్యము వాక్కు అభినయింపగల దన
 లమా ? ఇక సత్యభాషణము సత్యభాషణ మనుటెట్లు ?

సత్యభావ మన్నది కేవలము అంతర్యామి యగు
 నాత్మకు జెందినది. సత్యమూర్తియగు నాత్మయే సత్యమునకు
 గ్రాహకమగును. ఆయీత్మ ఇంద్రియాతీతము, సరోక్షము.
 అట్టియాత్మయు, తదనుగామియగు సత్యమును ఇంద్రియవిషయ
 ములు గాజాలవు. అటవాక్కునకు గతిలేదు. “యతోవాచో
 నివర్తంతే అప్రాప్య మనసాసహ” ఇంతకు దాత్పర్యము-సత్య
 మాత్మానుగామియగుచు కేవలము భావనకుజెందిన వస్తువు,
 అంతర్జగత్తునందు భావింపదగినది మాత్రము, చానిని వాక్కుతో
 నభినయించుట సర్వథా అసంభవము, ఆత్మయన్నది హృదయ
 మందు నిగూఢము ప్రచ్ఛన్నము.

“ఏషసర్వేషుభూతేషు గూఢోత్మానప్రకాశః

దృశ్యతేత్వగ్రాబుధ్యా సూక్షయాసూక్ష్మదర్శిభిః

నాహంప్రకాశఃసర్వస్య యోగమాయా సమావృతః”

ఇక:-పరాంచితానివ్యక్తృణ త్వయింభూః తస్మాత్పరాజ్ఞః
 పశ్యతినాంతరాత్మన్.”

అనుటచే నింద్రియములు పరాఙ్ముఖములు. కనుక
 సత్యము చెప్పును, వినను, రుచిచూడను మూర్ఖునను వలను
 పడు వస్తువుగా దనవలసియున్నది. ఇట్టిచో సత్యభాషణాగ్రహ

మెట్లు సంగతము? సత్య మాగ్రహము గావించుటకు దగు వస్తువు గాదు. అంతర్జగత్తునందు భావింపదగినది మాత్రమే.

“సత్యము మనకు బ్రతిష్ఠ” “మనము సత్యముపై నిల్చి యున్నాము” “మనము సదా సత్యమునే వచింతుము” అను సత్యాగ్రహములు మూడును, సర్వనాశమును నిమగ్తించునవి. కారణము? ఇవి మూలపత్తిస్థావిచ్యుతములు మననాశనమునకు గారణములు. అంతర్యామి యగు నాత్మదేవత సత్యమూర్తి యుంటిమి. గర్భీభూత మగుటచే నది పరోక్ష మనియు నంటిమి. పరోక్షత్వము ధర్మముగాగలవస్తువును, ప్రత్యక్షముగావించుచో దాని యాధర్మము నిర్వీర్య మైపోవును. ఆత్మసత్యమునకు జెందిన సత్యభావనలను వాక్కుచే నభినయించు చుండుచో గాలాంతరమున, బరోక్షాత్మయొక్క పరోక్షసత్యబలము నిర్వీర్య మైపోవును. ఆత్మశైధిల్యము ప్రాప్తించును. కర్తవ్య శక్తి క్షీణించును. నిర్వీర్యాత్మ, నిర్బలత్వముచే మనలను బాహ్య వైభవ వంచితులను గావించివైచును. సత్యాచరణము వీర్య రక్షకు సాధనము. ఇక సత్యమును వాక్కుతో జెప్పుట సత్య మర్యాదకు వెలియైనది. అసత్యము. ఈయసత్యభావ పరిగృహీతైంద్రియక విషయములును అప్రతిష్ఠితములే యగును. కనుకనే మహర్షులు, కర్తవ్యకర్మ ఫలింపవలయుచో ‘మానవృత్తి’ నవలంబముగా గొను మనిరి. ఇంతకు జెప్పుదలచినది:-సత్యమును వర్ణించుట సత్యము నసత్యముగనే జేయుటయే. అదియూత్మ ధనముగ నున్నంతవరకే, సత్యము. సబలమును అగును. అటు

గాక ఆత్మస్థానము నుండి తొలగి యది వాక్కుం జేరుచో దాని స్వరూప బలములు రెండును బోవును. ఇదే సత్యాగ్రహ మందలి మొదటిదోషము.

ఏవస్తువునందై నను రాగాత్మకముగనో ద్వేషాత్మకము గనో అభినివేశముం గలిగి ప్రవృత్తుడగుట బంధనకారణ మగు నానక్తియే. అది యాత్మయొక్క స్వాభావిక వికాసము నావృతము గావించు నది యనుకొంటిమి. “మాకు సత్య మెంతో ప్రియము కనుక మేము సత్యమునే పక్కద” మను రాగ పూర్వక సత్యప్రవృత్తి యానక్తిజనకము. బుద్ధి నవిద్యాభావావృతము గావించి వైచును. గీతానుసార మానక్తిదోష మాత్మవికాస ప్రబలశత్రువు. ఇది ఈసత్యాగ్రహ మందలి రెండవదోషము. ఈసత్యాగ్ర హానుగ్రహముచే నొకమారు సత్యాత్మక దేవత లనురలచే బరాస్తులై రి. ఎట్లన :-

ప్రజాపతిసంతాన మగు దేవాసురులు తమ తండ్రి సంపత్తిం దమకు బంపకముసేయ గోరి యతని కడకరిగిరి. ఆయన తనకడగల అమృతలక్షణ సత్యమును, మృత్యులక్షణాన్యతమును రెండు భాగములుగా జేసి సగముసత్యాన్యతములు దేవతలకును, సగము సత్యాన్యతము లనురులకును సమముగ బంచి యిచ్చెను. పిమ్మట:-

దేవతలు స్వభావముచే సత్యప్రియులు, తమకులభించిన యన్యతము నుపేక్షించి తమ యర్థసత్యమును బూర్ణముసేయ బూనిరి. అసురులు సహజముగ సన్యతప్రియులు. వారు తమకు

లభించిన సత్యము నుపేక్షించి యర్థఋతమును బూర్ణము గావించుకొన బూనిరి. అపు డుపేక్షితభాగములందలి సత్యము దేవతలను, అన్యత మనురులను జేరెను. కాగా దేవతలు కేవల సత్యానుగాములును, అనురులు కేవల అన్య తానుగాములును నైరి. పరిణామమున? కేవలసత్యాసక్తదేవతలు, వ్యవహార దృష్టిచే సర్వలోకవైభవముం బోగొట్టుకొనిరి. అన్యతాసక్తులగు అనురులు సుసమృద్ధులైరి. చివరకు:-దేవతలు సత్యానుగ్రహముచే ముక్తులైరి. అనురు అన్యతా నుగ్రహముచే నధోలోకాధికారులైరి. (శత. 9-5-1)

ఈ వైజ్ఞానికాఖ్యానముచే శ్రుతి చెప్పదలచినది:-“పారమార్థిక కర్మయందు విశుద్ధసత్యాసక్తికి గొంచె ముపయోగమున్నను, వ్యావహారిక కర్మలం దది యనుపయుక్తము. అట్లే విశుద్ధాన్యతము ననుసాదేయమే” అనియే. విశుద్ధసత్యమాత్మతదాసక్తిచే లోకవైభవము నప్త మగును. విశుద్ధాన్యతము విశ్వము. తదాసక్తిచే ఆత్మశాంతి పూర్తిగా నుచ్ఛిన్నమగును. మనకు :-ఆత్మశాంతియు, బరలోకవైభవమును గావలయును. ఆత్మస్వరూపము సురక్షితము గావించుకొనుటకు, సామ్రాజ్య సుఖము ననుభవింపవలయును. అదియెల్లు సంభవము? అందుకు బ్రజాపతిప్రదత్తములగు సత్యాన్యతము లను రెండుదాయభాగములను సమాదరించుచు, తత్సమన్వితరూప వ్యావహారికకర్మల ననుగమింపవలయును. అనగా సత్యము నన్యతఃకర్మితముగావించి యనుష్ఠింపవలయును. సత్యాసత్యసమన్వయముచే సంపన్న

మును, ఉభయలక్షణమును, ఉభయ ధర్మావచ్ఛిన్నమును అగు బుద్ధియోగమే పూర్వోక్తమగు సభ్యుడయనిశ్చేయస ప్రాప్తికి ముఖ్యసాధనము ఆయీవిషయము బ్రహ్మకర్మపరీక్ష యందు వివృతమైనది.

ఆసక్తియన్నదిలేక అన్యతము గర్భమందు గల సత్యమే యుపయోగి. ముక్తికిజెందిన పర (ఆత్మ) లోకము మాట యటించుడు. భుక్తికిజెందిన యిహలోకమందు సన్యతగర్భిత సత్యమే మనకుపకారము. లేదా దీని నేప్రకారాంతరముగ నిట్లన నచ్చును. విశుద్ధసత్యమునకుజెందిన విశుద్ధధర్మసీతి ననుగమించుటచే అన్యతమునకు జెందిన విశ్వప్రాప్తి యుండదు. వ్యవహార కాండయం దన్యతమూల రాజసీతిని ధర్మసీతిగర్భమం దుంచవలయును. “ఎట్టివానికట్లు” “యేయథామాంప్రద్యంతే తాంస్తథైవ భజామ్యహం” అను నాదేశము నాదర్శముగ గొని కర్తవ్య పథముం బట్టవలయును. నే డిదిమరచి మిగిలిన లోకవై భవముంగూడ బోగొట్టుకొను చున్నాము.

లోకవై భవ రక్షాపూర్వముగ ధర్మరక్షగావించు నవతారపురుషులును సత్యమున కన్యతగర్భత్వమునే సమర్థించిరి. ధర్మతాత భగవంతుడు కృష్ణుడు భారతయుద్ధమందు అస్త్రము పట్టనను ప్రతిజ్ఞాలక్షణ సామాన్యధర్మమునకు బాధవచ్ఛిన్నను తెక్క సేయక అస్త్రమును స్వీకరించుట, కర్ణార్జున యుద్ధ ప్రసంగమునందు, నిశ్శస్త్రుడగు కర్ణునిపై సస్త్రప్రహారముసేయ

నర్జనుం బ్రోత్సహించు పట్టున, గర్జనాక్షేపమునకు నాయన యిచ్చిన సమాధానము; దుర్యోధన భీమ గదాయుద్ధానసరమున గట్టధప్రదేశమునందు గదాప్రహారమునకై భీమునకు సూచనగావించుట మొదలగునవి యవలోకించుచో అన్యత (రాజనీతి) గర్భితసత్యమే (ధర్మమే) యుపయోగి యని గోచరించును. రాజనీతిగర్భిత ధర్మనీతితోడనే లోకరక్షగావింపవలయును. సత్యమెప్పుడును పరోక్షముగ ఆత్మవస్తువుగ నుండుటయే అభ్యుదయకారణము. కనుకనే శ్రుతియు “పరోక్షప్రియాఇవహి దేవాగప్రత్యక్షద్విషహి” అనియెను.

ఇంతటితో సత్యశబ్దమునకు బాహ్యమిమాంస యైనది. ఇక దానియంత రార్థముం గూర్చి యా శబ్దమునే యడుగుదము. **విలయన :-** భారతీయసాహిత్య మందు తమ యర్థముం దామే చెప్పుకొనునట్టి శబ్దములే ప్రయుక్తములైనవి. ఈశ్రుతి వచనము లరయుడు:-

“ఆపనవేదమగ్ర ఆనుః తా ఆహః సత్యమస్మజస్త, సత్యం బ్రహ్మ, బ్రహ్మ ప్రజాపతిం, ప్రజాపతిర్దేవాన్, తే దేవా సత్యమిత్యుపాసతే, తదే తత్త్ర్యక్షరం, సత్యమితి, స ఇత్యేక మక్షరం ప్రథమోత్తమేక్షరే సత్యం, మధ్యతోఽన్యతమ్, తదేత దన్యతమ్, సత్యేన పరిగృహీతం, సత్యభూయమేవ భవతి, నైవం విద్వాంస మన్యతం హి నస్తి.” (బృహదా)

మొదట నిది యంతయు సప్తపురుష పురుషాత్మక ప్రాణాత్మక సప్త ప్రాణమూర్తి స్వయంభూ ప్రజాపతి తన

బ్రహ్మనిశ్చలత నామ కాపారుషేయ త్రయీవేదమందలి యజుర్మయ వాగ్భాగముచే నుత్పత్తిగావించిన యాపోమయముగ నుండెను. తద్గర్భస్థిత ప్రజాపతి “యీ యస్తత్త్వమునుండి సత్యము నుత్పన్నముగావిడచెద ననుకొనెను. ఫలితముగ:- జలము వెలసెను. అదిసత్యము (అంగిరస్తత్త్వము) నుత్పన్నముగావించెను. ఆపోమయ సముద్ర మందు ఋతహాసమున నిటు నటు నవ్యస్థితములై తిరుగాడు నుత్తస్థాంగిరఃకణములు మెల్ల మెల్లగా కేంద్రము నందు సంచితములు, పుంజీభూతములు, కాగా నక్కణసమూహము సహృదయశరీరియై సత్యభావ పరిణతిగాంచెను. ఆ సత్యసింహుడే “తద్యత్ తత్ సత్యం అసౌ స ఆదిత్యః” అనుటచే సూర్యుడనబరగెను. ఇతనినుండి గాయత్రీ మాత్రిక వేదత్రయి యను బ్రహ్మ యుదయించెనుగదా! ఆబ్రహ్మలక్షణ త్రయీవేద ప్రసారముచే సౌరసంవత్సరనామక ప్రాణాపత్యసాస్థ యుదయించెను. రోదసీశ్చైలోక్య మందలి దేవ-భూతప్రజల కుత్పాదక మదియే. కనుక నాసౌరసంవత్సరముం బ్రజాపతి యనుట తగును. అందలి ప్రాణాగ్నినుండి 31 గురు సౌరప్రాణదేవత లుదయించిరి. తత్సంబంధముననే సత్యసూర్యుడు ‘దేవానీక’ మనబడును. ఆ సౌరప్రాణదేవతలు సత్యము (సూర్యు) నే యుపాసించురు. అనగా సూర్యుడు వీరికి బ్రతిష్ఠాభూమి యని భావము.

“బ్రహ్మ (వేదము) నుత్పాదించినసత్యము, దేవతా

ప్రతిష్ఠాభూమి యగు సత్యము, త్ర్యక్షరము* (మూడక్షరముల సమష్టి) 'స' ఒకయక్షరము 'తి' ఒకయక్షరము, 'అమ్' ఒకయక్షరము. ఇకారమునకు యణాదేశముకాగా (సత్ యే అమ్) అను రూపముకలెను. ఇదే త్ర్యక్షరభావము. ఇందు అనగా:- 'స, తి, అమ్' అనువానిలోని మొదటి దగు 'స' యును చివరి దగు 'అమ్' ను, సత్యములు. మధ్యదగు (అస్పష్టముగ గేవల ముచ్చారణయం దుపశ్రుతమగు) 'ఇ' కారము అన్యతము. ఇరుగడలను సత్యపరిగృహీతమగు నన్యత (విశ్వ) భావమును సత్య స్వరూపముగనే అగును. ఈ సత్యస్వరూపము నెరింగి తన యన్యతభావమును నల్గడలను సత్యవేత్తము గావించి ప్రకటించువాని నన్యతభావ మించుకయు బాడుసేయజాలదు."

పై త్రితీయ మింతకంటె స్పష్టముగ స్వర్గమును సువర్గ మన్నట్లు సత్యమును స, తి, యమ్, అనియే వ్యవహరించినది. వాస్తవముగ శబ్దము సత్ యమ్ అనియే కాని, బ్రాహ్మణము, దానిని 'సత్యమ్' అని చెప్పుచు "అం దికారములే కున్నను

* "స్వరో ఒక్షరమ్" అను ప్రాతికాఖ్యవచనముం బట్టి 'సత్యమ్' శబ్దమందు సత్ యమ్ అను రెండే అక్షరము లగుటచే దీనిని త్ర్యక్షర మనరా కున్నను, సత్య మెన్నడును విశుద్ధముగ నుండక అన్యతగర్భముగనే యుంచునని ఆశబ్దమందలి యప్రత్యక్ష 'ఇ' కారమువలన దోచుచున్నది. అన్యతవిశ్వము నలుగడలను సత్య పరిగృహీతముగ నుండును. కనుక ననిస్పష్టముగాదు. ఈ రహస్యసూచనార్థమే విశ్వవిశిష్టసత్యమును వదించు సత్యశబ్ద ముం దన్యత విశ్వవాచక మగు ఇకారము నకు ప్రత్యక్షసమావేశము గావించబడ దయ్యెను. కాని అక్షరముల లెక్కయం దదియు వచ్చును. కనుక "సత్యమ్" త్యక్షర మని శ్రుతి స్పష్టపరచెను.

వినబడుచున్నది. అది అన్యతవిశ్వసూచక” మని తెలుపుచున్నది. విశ్వమసద్రూప మగుటచే నన్యతము. స్వతంత్రసత్త లేనిది అయినను సత్తాలక్షణ సత్త్వాత్మగర్భప్రవిష్టమై సద్రూపమే యగుచున్నది, సత్-యమ్ రూపముచే సత్త్వాత్మ యవారపారీణము వ్యాపకము నై యున్నది. దీని గర్భమందు సత్ ఇ యమ్ రూపముగ ఇకారాత్మగ-నావిశ్వము ప్రవిష్టమై యున్నది. ఇదే విశ్వోపాధిక వ్యావహారిక సత్యమ్ యొక్క సత్యమత్వము.

ఇంతకు దాత్పర్యము. “విశ్వలక్షణ వ్యవహారకాండ యందు విశుద్ధసత్యముగాక అన్యతగర్భితసత్యమునే ప్రయోగింపవలయును. విశ్వమూల రాజసీతినివెటలు నుంచికొని ధర్మ సీతిప్రసారము గావింపవలయును. ఏలయన విశ్వసీమకు లోపల విశుద్ధ సత్యోపలబ్ధి యసంభవము. మన వ్యావహారిక దృష్టిం బట్టి యీ శ్రేతాదేశమునకు :- “మన యన్యతవ్యవహారముచే సత్యతత్త్వైరక్ష సంభవ మగుచో అన్యతభావమునే నిస్సంకోచముగ నాశ్రయింపవలయు”నని సమన్వయము గావింపవచ్చును. కనుకనే స్మృతియు “వర్ణినాంహివధో యత్ర తత్రసా త్యన్యతం వదేత్” అనియెను.

అన్యతభావమునే సమర్థించు నన్యతముత్యాజ్యమే. సత్త్వాత్మకు బంధనము గల్పించు విశ్వవై భవము త్యాజ్యమే. సత్త్వాత్మపోషకమగు నన్యతవిశ్వవై భవము నార్షధర్మ మాదరించును. కనుకనే యది ఆత్మనాథారముగగొని విశ్వవై భవ

మును సంగ్రహింపు మన్నది. అందువలన అన్యతత్వముగూడ సత్యరూప పరిణతి నొందునన్నది. ఫలితము? అన్యతవిశ్వజని తాసక్తిలక్షణ బంధనము నుండదు. తజ్జనిత వై భవ వంచనయు నుండదు. కనుకనే విశుద్ధాత్మమూల విశుద్ధసత్యాసక్తి దోషావహమౌటెను.

ఇక నన్యతశబ్దము:- దీనియర్థము ‘మిథ్య’ అనుకొనుచు అన్యతలక్షణ విశ్వ మభావలక్షణ మిథ్యాభావ మనుకొనుచున్నారు. ఈవిషయముం గూర్చి బ్రహ్మకర్త విజ్ఞానమందు విస్తరింపబడినది. ఇక పిప్లవేషణమనానత్యకము. ఈశ్వరప్రజాపతియొక్క సదసల్లక్షణామృతమృత్యునామక సర్వములే సత్యాత్మములు. ఋతమునే ఒక కారణముచే అన్యతమని వ్యవహరించిరి. సత్తు ససత్తుని వ్యవహరించి వ్యాఖ్యయందు ‘సదేవేదమగ్రేసోమ్య అసదాసీత్’ అనిచెప్పిరి.

ఆత్మయమృతలక్షణము (ప్రధానము) విశ్వము మృత్యులక్షణము. (ప్రధానము). ఆత్మసత్తు. విశ్వమసత్తు. ఆత్మసత్యము. విశ్వము ఋతము. ఇది “సామాన్యే సామాన్యాభావః” అన్న ట్లగృతభావ మనబడెను. అనగా ఋతరూప మగు నన్యతభావ మొకవస్తుతత్వమే గాని అభావరూప మిథ్యాభావము కాదు. కనుక “(1) సత్యభావణ మన సత్యమే కాదు. విశుద్ధసత్యము వాణీవిషయము కాజాలదు, దానిని వాణీవిషయము గావించు వారాత్మను నిర్బలముగావెతురు. ఇదే యాసక్తి. సత్యమందలి మొదటిదోషము. (2) ఇక నాసక్తి రెండవదోషము. (3) వాణీ

విషయము గాజాలని సత్యమును వాణీవిషయముగ జేయుట, మిథ్యాభాషణరూప మగు మూడవదోషము. సత్యముయొక్క చాటింపే సత్యనాశకారణము. శబ్దాత్మక మగు నీచాటింపు అనృతవిశ్వ మందలి యనృతపదార్థ మగును.” అనవచ్చును. దీనినుండి తప్పించుకొను నుపాయమేమి? సత్యకార్యము ననృత ముతో మూసి దానిని బరోక్షముగావించి (విశుద్ధసత్యము ననృతలక్షణ మృత్యుభావయుక్తము గావించి) వ్యవహారము నడుపవలెను. అది యశ్శుద్ధయ జనకము. ఈశ్రౌతవచనము నవలోకింపుడు.

“తస్యవాత్సర్య బ్రహ్మణోనామ సత్య మితి తానివా ఏతాని త్రీణ్యక్షరాణి సతియ మితి తద్యత్ ‘సత్’ తదమృతమ్ అత్ర ‘తి’ తస్మర్త్యమ్ అథ యత్ ‘యమ్’ తేనోభే యచ్ఛతి య దనే నోభే యచ్ఛతి తస్మాత్ ‘యమ్’ అహరహ ర్వాప వంవిత్ స్వర్గంలోక మేతి. (ఛాందో)”

అనగా :-సత్యా-మృతలక్షణాత్మకము, అనృతమృత్యులక్షణ విశ్వమును, ఏకసూత్ర సమన్వయము గావించి లోకయాత్ర నడుపువాడు దినదినము సమృద్ధి నొందును, స్వర్గసుఖ మనుభవించును. అట్టివానిని సాంసారికాపత్తులు చెనకవు. అని భావము. మరియు:-

ప్రకారాంతరముగ సత్యానృత పరిభాషను విచారితము. పై స:-అనృతవిశ్వమును ఋతమనియు తదధిష్ఠాత యగు నాత్మను సత్య మనియు ననుకొంటిమి. విజ్ఞానదృష్టిచే సత్యమునకు:-‘సహృ

దయం సశరీరంసత్యం' అనియు ఋతమునకు:- 'అహృదయంఅశరీరంఋతమ్' అనియు లక్షణములు. సృష్టిమూలము లీరెండు తత్త్వములే “ఋతంచసత్యం చాభీధ్ధా త్తపసోఽధ్యజాయత” అని ఋగ్వేదియు జెప్పినది. సత్యము సత్తురూపము కనుక సత్తు. ఋతము తనప్రతిష్ఠకైసత్తు నవేక్షించును కనుక నసత్తు. అసద్భుత మందు సత్సమన్వయముచే, ఋతసత్యమూర్తయగు విశ్వము వెలసినది. విశ్వదృష్టిచే, నీ రెండు తత్త్వములందును సత్యమే సర్వమునకు బ్రతిష్ఠ. ‘సజ్యేసర్వంప్రతిష్ఠితమ్’ అని శ్రుతియు నన్నది. అయినను :—

మాలిక(తాత్త్విక)దృష్టిచే, సావేక్షము, సహృదయ శరీరియు నగు సత్యము, అహృదయము సశరీరియు నగు ఋతమునుండియే వికసితము. సూర్యపుష్కల - సక్షత్ర - గ్రహాణి - షగ్రహాదు లగు సహృదయశరీర సత్యాత్మక సత్యమూర్తులైన ఋతద్రవ్య జనితములే, స్వాయంభువ యజు ర్వాగ్భావ జనితమును, వ్యాప్తి-జనన-ధర్మయుక్తము నగు సత్తత్త్వమే ఋతమునకు ముఖ్యరూపము. ద్యులోక మనబడు మూడవలోక మగు సూర్యసంస్థకు నలుగడలను, ఈ యల్లక్షణ ఋతతత్త్వసామ్రాజ్యమే శ్రుతియు “అస్తివై చతుర్థో దేవలోకఆపః” అని యెను. ఈ ఋతలక్షణ సత్తత్త్వము సూర్యునకు బర మగు స్థానము గలది కనుక “సూర్యాదపి పరమస్థానే- పారస్థానే వా తిష్ఠన్తి” అను నిర్వచనముచే ‘పరమేష్ఠి’ నాబడును - ఈశ్రుతివచన మిట్లనవధేయము :—

“తాభ్యామిష్ట్యా- అకామయత- ‘అహమేవేదం సర్వం స్యామ్’ ఇతి. స ‘ఆపోఽభవత్’ ‘ఆపోవాఇదం సర్వమ్’ తాయత్ పరమే స్థానే తిష్ఠంతి- పరమాద్వా ఏతత్ సానాత్ వర్ష తి తద్దివః, తస్మాత్పరమేష్ఠీనామ, (శత)-ఇందలి “అహ మేవేదం సర్వం స్యామ్” “ఆపోవాఇదం సర్వమ్” అనువాక్యములచే-ఋతమగు సప్త త్వమే త్రైలోక్యస్వరూప సంపాదకమై త్రైలోక్యసత్య నిష్పాదకమై యున్నదని సిద్ధమగుచున్నది. ఆపోమయ పరమేష్ఠీ యొక్క యీ సర్వవ్యాప్తిని మరింత స్పష్టముగ శ్రుతి.

“ఋతమేవ పరమేష్ఠీ ఋతం నాజ్యేతి కించన

ఋతేసముద్ర ఆహితః ఋతే భూమి రియశ్రితా.” అన్నది.

ఈ ఋతాప్తత్వమునకు తేజ-స్నేహ నామకములు రెండు వివర్తములు. వానిని వరుసగ నంగిరో భృగువులందురు. (1) సావిత్రాగ్నిమయ సౌరరశ్మిలచే నాకృష్టమై బాష్పరూపమున సంతరిక్షము వంకకు జను నాపస్సులే అంగిరోరూప తేజోమయ యాపస్సులు. (2) అంతరిక్షలోకమం దుండు నవియు జలవర్షకములు, పర్జన్య వాయ్వాఘాతముచే మేఘఖండముల నుండి ద్రుతములై వర్షరూపమున బృధినివంకకు వచ్చు నాపస్సులే, భృగురూపస్నేహమ యాపస్సులు, ‘వర్షము పృథివియందే’ యని లోకు లనుకొందురు కాని వర్షాధర్మము ఇచటవలెనే ద్యులోకమందును గలదని వేదము చెప్పుచున్నది. రెండువిధముల వర్షములందును భేదమేమన (1) ఇటనుండి పోయి ద్యులోకమందు వర్షించు నాపస్సు లాంగిరసములు,

అగ్నేయములు. (2) అటనుండి వచ్చి యిట వర్షించు నాప
స్సులు భార్గవములు సౌమ్యములు.

“సమాసమేతదుదక ముచ్చైత్యవచాహభిః

భూమింపజన్మన్యాజిన్వంతి దివంజన్వంత్యగ్నయః” (ఋక్ సం.)

భృగ్వంగిరోమ యాప్తత్వమే స్వయంభూ బ్రహ్మ
స్వేదస్థానీయము. సువేద-వేదము ఇదే అధర్వవేదము. (గోప
థము 1-1-1) ఈ యధర్వవేదహూప భృగ్వంగిరోమయ ఋత
పరమేష్ఠి గర్భనుండు సత్య సూర్యాత్మక గాయత్రీమాత్రిక
త్రయీవేదము నిత్యము బ్రతిష్ఠిత మైయుండును. “సర్వంహీదం
బ్రహ్మణా హై వసృష్టమ్” అన్నట్లు ఋతమూర్తి యగు
నీయాపోమ యాధర్వ బ్రహ్మనుండి సౌర సత్య సంస్థ జనించి
వీతదాధారముననే నిల్చియున్నది. ప్రతిసంచరకాలముం దీయా
పోమయ పారమేష్ఠ్య సరస్వా న్నామక సముద్రమందే సౌర
బ్రహ్మాండము విలీనమగును. భృగ్వంగిరోమయ మగు నీయప్
తత్త్వముయొక్క సత్యగర్భత్వమును ఋషి యిట్లు స్పష్టిక
రించెను.

“అపోభృగ్వంగిరోమప మాపోభృగ్వంగిరోమయం

సర్వమాపోమయం భూతం సర్వంభృగ్వంగిరోమయం

అంతరై శ్రేత్రయోవేదా భృగూనంగిరసః శ్రితాః”(గోపథము)

అంగిరా-భృగువులందొక్కొక్కటియు ఘన - తరళ - విరళ

భేదములచే మూడవస్థలనొందును. అందుచే అంగిరులు వరుసగ

అగ్ని-వాయు (రుద్రవాయు-ఆగ్నేయసంతప్తవాయు) ఆదిత్యులనియు, భృగువులు. ఆపః-వాయు (శివవాయువు, సౌమ్య శాంతవాయు) సోమము లనియు అనబడును. (వాయురాప శ్చంద్రమా (సోమః) ఇత్యేతేభ్యగవః) (గోపథము)

ఇందు అంగిరాత్రయినే యీగర్భభూత సత్యవేదముం గొని సత్యరూపము నొందును. ఆ సత్యభావములను భృగు త్రయి నలుగడలను వేష్టించును. ఇట్లు భృగ్వంగిరోమయ ఋత తత్త్వము తనయొక అంగిరాభాగముచే సత్యముగను, భృగు భాగముచే నాసత్యము నలుగడలును వేష్టించి తత్త్వరూప రక్షకముగను అగుచున్నది. కనుకనే “ఋతంనాత్యేతి కించన” అనుట చరితార్థ మగుచున్నది.

హృదయభా వావచ్చిన్న సశరీర పిండములెల్ల నంగిరో మూర్తులు. కనుక సత్యము లందుము. హృదయభావము గల దగుటచే సత్యతత్త్వము ‘ఋజు’ వై నది. ఉదాహరణముగ : “తద్యత్ తత్ సత్యం అసౌసఆదిత్యః” సూర్యుడు సత్యపిండము. అతని సత్యరశ్మి లొక నూవుగింజ నడ్డముంచినను వచ్చినదారిం బట్టునేగాని మరొక వంకకు దప్పుకొని పోవుగాదా!

ఇక ఋతతత్త్వ మిందుకు విఘరీతము. దాని కొక నియతమార్గములేదు. జల - వాయు - సోమములు - ఋతములు గదా! అవి వాని కడ్డముగల వస్తువుం దాకి రశ్మివలె వెనుకకు బోక వచ్చినదారిం బట్టక ఇటునటు బోవును కారణము?

హృదయశూన్యత; కనుకనే అనియత మార్గావలంబనము. ఇది సత్య-ఋతములకు వైఙ్ఞానికవ్యాఖ్య.

వీనిని వాగ్విద్యముతో సమన్వయింపము. మనఃప్రణావాజ్ఞయ మగునాత్మ సత్యము. దాని యామూడు పర్వములు సమానపథానుగాము లగుట సత్యభావము. అట్టివాణి హృదయానుగతము కనుక సత్యము. అటుగాక పై మూడుపర్వములును వేరువేరు మార్గములను బట్టుచో నది ఋతభావము. అట్టిఋతభావణ మన్మతభావణమే. దానికి హృదయావచ్ఛిన్న సత్యాత్మ మర్యాద యుండదు గదా కనుక నది అల్పము, అనంబద్ధము, అవ్యవస్థితము.

ఇటు ఋతభావము సత్యమునకు వేరుగ నుండి యన్మత మగునుగదా! దానినే సత్యము క్తము గావించుచో సత్యమే యగును. ఆత్మసత్య మగ్ని. ఋతవాణి సోమము. ఈ రెంటిని గూర్చుచో సోమాహుతివలన యజ్ఞాగ్ని యుత్తరోత్తర మధికాధికముగ బ్రజ్వలిత మగుచున్న ఆత్మసత్య ముత్తరోత్తరము వికసిల్లును. సత్యానుగత ఋతము సత్యమే ఆత్మవికాసమునకు, సత్యవంచిత ఋతము ఋతముగనే యుండి యాత్మపతనము నకును, హేతువులగును. ఈ శ్రేయోతవచన మీ వాక్ సత్యాన్మతములను దెలుపును.

“సయఃసత్యంవదతి యథాగ్ని సమిద్ధంతం ఘృతేనాభిషిం చేత్ ఏవంహైసం నడిద్దీయతి తస్యభూయో భూయఏవ తేజో భవతి శ్వేత్వః శ్రేయాభవతి అథయోఽన్మతం వదతి యథా

గ్నిం సమిద్ధంతం ఉదకే నాభిషిం చేత్ ఏవం హైవం సజానయతి
తస్య కసీయః కసీయ ఏవ తేజోభవతి శ్వశ్వః పాపీయాన్ భవతి
తస్మాదు సత్యమేవ వదేత్” (శత.)

“సత్య మంతర్యామియగు నాత్మధర్మము. షరోక్షము. కనుక భావనావస్తువుగాని పలుకదగినది కాదు. అన్యతసంహిత ఉగు మనుష్యుడు సత్యము బలుక జాలడు. సత్యాగ్రహము కల్పితము-అనిష్టకరము” అని మూరంభమందే యచుకొంటిమి. కాని యీశ్రుతి ‘తస్మాదు సత్యమేవ వదేత్’ అనుచు పూర్వ సిద్ధాంత పిరుద్ధముగ, సత్యభాషణమును వృథము నేయుచున్నది. ఇట్టి యాదేశము లితరశ్రుతు లందును పెక్కులున్నవి. చూడుడు:-

(1) ఏవంహ వాఽస్య జితమనసజయ్యం ఏవంయశో భవతి యఏవంవిద్వాః సత్యం వదతి.

(2) సమూహోవా ఏష పరిశుష్యతి యోఽన్యతమభివదతి తస్మాన్నాన్యై మ్యశృతం వక్తుమ్.

(3) ఏకంహ వై దేవా వ్రతంచరన్తి యత్ సత్యమ్ తస్మాదు సత్యమేవ వదేత్.

(4) తస్యైవాచః సత్యమేవ బ్రహ్మ.

మరియు సత్యభాషణముకు శిష్టవ్యవహారమున కెట్టి ప్రాముఖ్యము గలదో చెప్పబనిలేదు. స్మృతియు సత్యమున కెంతో ప్రాముఖ్యమిచ్చెను. హరిశ్చంద్ర యుధిష్ఠిర ప్రబృతు

లీసత్యాగ్రహముచే నమరకీర్తనంది యున్నారు. ఇట్టిచో సత్య భాషణకు విరుద్ధముగ మనుష్యుడు సత్యము జెప్పజాలడునుట, సత్యాగ్రహము దోషమనుట, యెట్లుపొసగును? ఈశ్రుతి వైరుధ్య మెట్లుఁబోలగును? అన్నచో :-

చూచెదము; యజ్ఞముచకు దొరకొను యజమానుడు తదధికానసిద్ధ్యర్థము దీక్షాకర్మ (దీక్షణీయేష్టి) ద్వారా దీక్షితుడై యజ్ఞసమాప్తిపర్యంతము తత్కర్మాతిశయముం గానాడు కొనుటకు సత్యభాషణ, బ్రహ్మచర్య, పయోనత అధఃశయ నాది కతిపయ నియమపిశేషములను బాళింపవలయును. ఈషరిపాలనము వ్రతకర్మయందురు. ఇగు సత్యభాషణముత్ప్రప్తము. కనుకనే శ్రుతియు నిట్లనెను.

“ఋతంవావదీక్షా సత్యందీక్షా తస్మాద్దీక్షితేన సత్య మేవ వదితన్యమ్ (ఐ. బ్రా.) “ద్వయంవాఇదం నత్యతీయమస్తి సత్యంచైవాన్యతంచ సత్యమేవదేవాః అన్యతమనుష్యాః ‘ఇద మహ మన్యతా తస్యముపైమి’ ఇతి తస్మనుష్యేభ్యో దేవాను పైతి సవై సత్య మేవవదేత్ నిర్ధవై దేవావ్రతంచరన్తి యత్ సత్యమ్ తస్మాత్తేయశః యశోహవై భవతి యస్యపంబిద్వాక్ సత్యంవదతి” ఈయాదేశమిట్లుండగ:- “అశోఖిల్వాహుః కోఽర్హ తిమనుష్యః సర్వం సత్యంవదితుం సత్యసంహితావై దేవాః అన్యతసంహితామనుష్యాః” (ఐ. బ్రా.)

అనుట వలన నిట నిర్ణయ మొక జటిల సమస్యయే.

కాని స్వయముగ శ్రుతినే యీ కార్యముం దానే కైకొని, యిట్లు వ్యవస్థ సేయుచున్నది :-

“విచక్షణవతీం వాచం వదేత్ - చక్షుర్వై విచక్షణం, విహ్యేనేన పశ్యతి, తద్ధ వై మనుష్యేషు సత్యం నిహితం యచ్చక్షుః, తస్మాదాచక్షేణ మాహుః - ‘అద్రాక్.’ ఇతి సయది అదర్శమిత్యాహ, అథ శ్రద్ధధతి - యద్యువై స్వయం పశ్యతి - నబహునాంచ - నాన్యేషాం శ్రద్ధధతి - తస్మా ద్విచక్షణవతీ మేవ వాచం వదేత్ - సత్యోత్తరావై వాస్య వాగుదితా భవతి.” (ఐ. బ్ర.)

అనగా : విచక్షణవతి యగు (కంటితో జూచిన) వాక్కును పలుకవలయును. అధ్యాత్మ సంస్థ యందు చక్షువే విచక్షణము (సత్యద్రష్ట - వస్తువుయొక్క విశేష భావము (సత్య భావము) ను జూడగలది. మనుజులం దుంపబడిన సత్యము చక్షువు. అది సత్యమూర్తి. ఏ విషయమునైన జెప్పువానిని ‘నీవు దానిని చూచితివా’ యన ‘నా కనులతో జూచితి’నను మనము నమ్మెదము. మన కంటితో జూచినదానిని వ్యతిరేకముగా జెప్పువా డెంతవాడైనను, ఎంతమంది జెప్పినను నమ్మము. కారణము? ఈసత్యచక్షువే. కనుక విచక్షణవతి యగు వాక్కునే పలుకవలయును. ఫలితము? తానన్నట్లు జరుగును.” అనిభావము.

వెనుక సత్యసృష్టిం జెప్పుచు, సూర్యుని సత్యమూర్తి యంటిమి. అతడు చక్షురింద్రి యోపాదానము. కనుక చక్షువు సత్యము. ఋతవాణి (అన్మత) సత్యచక్షుయు క్క మయ్యెనా,

సత్యహాసమున బరిణత మగును. ఇది వ్యానహారికసత్య మందు ప్రామాణికము. కాని ఇంత మాత్రమున మౌలికసత్యమును వాక్కు గ్రహింపగల దనము. ఆవిషయమున బరాజ్ఞుఖి వాణీ గతి యవరుద్ధమే. అట్లే అట పరాజ్ఞుఖి సత్యచక్షుర్గతియు నవ రుద్ధమే. అంతవరకేల? ఇంద్రియసంచాలక మగుచున్నను, తత్సం చాలికబుద్ధి, మొదలగువాని సర్వవ్యాపారములును పారమార్థిక మౌలికసత్యమునెడ నవరుద్ధములే.

“నతత్రచక్షుర్గచ్ఛతి సవాగచ్ఛతినోమనో
నవిద్యోనవిజానీమః యధైతదనుశిష్యాత్
అన్యదేవతద్విదితాదధో అవిదితాదధి
ఇతిశుశ్రుమధీరాణాం యేనస్తద్వ్యవచక్షీరే.”

కాని వ్యవహారకాండయం దవశ్యముగ సత్యచక్షు స్సహాయమున మనము అన్వేషవాణిని, సత్యముగావింపగలము. కేవల మీయాధారముననే శ్రుతిస్మృతులు సత్యభాషణమును సమర్థించినవి.

చక్షురింద్రియము బాహ్యజగదనుగామి. బాహ్యజగత్తు అన్వేతము మర్త్యలక్షణము, అసద్రూపము అనుకొంటిమిగదా! ఉన్న దున్నట్లు చెప్పట సత్యమే కనుక అన్వేషవిశ్వముంగూర్చి జూచినట్లు చెప్పట సత్యభాషణమే అగును. కనుకనే ధర్మా చార్యులు “ఏవిషయమున నైన నసత్యముపల్కి దానిని స్వీక రించుచుచో నాయసత్యము సత్యపూతమై విశేషప్రత్యవాయ కారణము కా ద”న్నారు.

ఈవ్యావహారిక సత్యభాషణ మెల్ల యెఱులను గ్రాహ్యము. ఉపకారకము. పారమార్థిక సత్య మన్ననో వాక్కున కతీతము గదా ! ఇంకను :- వ్యావహారిక సత్యభాషణ మైన నెంతవరకు వాగభినయమునకు విషయము గాకుండునో అంతవర కది కల్యాణప్రదము. సత్యభాషణతో “మేము సత్యము జెప్పుచున్నాము. సత్యాహింసలు మనతోనున్నవి. మనము సత్యముపై నిల్చియున్నాము.” అను నాగ్రహవాక్యములను గూర్చుచో నీయూగ్రహయుక్త సత్యభాషణము షరోక్షమగు నాత్మయొక్క పరోక్షసత్యశక్తి వంచితిమై ‘అతిమాన’ కోటికి జేరును. ఇది సత్యనాశమునకు హేతువు. దీనినే ఇంతవరకు ఖండించుచు వచ్చితిమి.

సత్యముపల్కుడు, ‘సత్యముపల్కు-చుంటి’ మని చాటింపకుడు, నిశ్శబ్దముగ సత్యమార్గము ననుగమింపుడు. ఆగ్రహము వదలుడు, “మనుజు డస్తృతసంహితు” డన్నది మరువకుడు. ఆగ్రహముఫలింపక శోవచ్చును. ఆయీపరిస్థితుల నన్నింటి నవలోకించియే సత్యాసక్తి పతనకారణ మని యంగీకరింపబడినది. దేవత లభిమానింతురు. అతిమానము సేయరు. సత్యాభిమానము మంచిదే. అతిమాన మవనతికారణము. కనుకనే దేవతలకు విజయము. అసురులకు బరాజయము ఘట్టిల్లెను. ఇటు:

అభిమాన - అతిమాన

భావములకు వివేచనసేయుటయు గావలసినదే, కనుక కొంచెము చూతము. తన్ను తనయూత్తను | బహుంశముగ

మహాశక్తిశాలిగ ననుభూత్యో నెరింగి శాస్త్రసిద్ధము యథాధి
కారసిద్ధము నగు కర్మమార్గ మందు గుప్తమున వర్తించుట
ఆరూఢుడగుట, ఆత్మాభిమానము. తాను తక్కువ వాడనను
కొనుట, యాత్మగ్లానినొందుట కూడదు. ఇట్టి యాత్మాభిమాన
మును భగవంతుడుకూడ సమర్పించెను:-

“ఉద్ధరేదాత్మనాత్మానం నాత్మానమవసాదయేత్
ఆత్మైవహ్యత్మనోబంధు రాత్మైవరిపుర్యాహః
బంధురాత్మాత్మన స్తస్య యేనాత్మైవాత్మరాజితః
అనాత్మనస్తుశత్రుత్వే వరేత్తాత్మైవశత్రువత్” (గీతో.)

అటుగాక :- “మేము బ్రహ్మశిలము నేర్చినవారము
భగవంతుడు మనకు బుద్ధినిచ్చెను. సత్యాహింసలు మనసామ్ములు
మనవ్యవహారము సత్యము. ఇతరశక్తులు మనయెదుట నెలువ
జాలవు. సత్యము పల్కెదము. మనవాక్కు ఈశ్వరప్రేరణ”
అను మొదలగు చాటింపు ‘అతిమానము’ ఫలము? పరా
భవము - వై భవరాశము. అంతర్జగత్తు నందువాత్తభావధార
ణము, తదనురూప కర్మాచరణము, అభిమానము. ఆయంతర్భా
వనలను వాక్కుతో చాటించుట ‘యతిమానము’ అని పిండి
తార్థము.

“దేవాశ్చవాఅసురాశ్చ ఉభయే ప్రాజాపత్యాః పశ్పుధిరే
తతోసురా అతిమానేనైవ కస్మిన్ను వయం జహామూమ?”
ఇతి స్వేస్వే వాఽస్వేషు జహ్వతశ్చేరుః తేఽతిమానేనైవ పరా

బభూవుః తస్మాన్నాతి మన్యేత పరాభవస్య హైతన్ముఖం యదతి
మానః.” (శత)

కనుకనే అన్యతసంహితులగు మనుష్యులకు సత్యా
గ్రహము దోషావహమని చెప్పబడినది. చివరకు “అభిమానా
త్మక సత్యాగ్రహ మావశ్యకము ఉపాదేయము. అతిమానా
త్మక సత్యాగ్రహ మనావశ్యకము దోషావహము. కనుక
శ్యాజ్యము” అని నిష్కర్ష.

ఇక అన్యతభావప్రశ్న అనగా “మనుజు డెందుకు
అన్యతసంహితు డనబడెను? అన్నది విజ్ఞాప్యము:- వెళుక ఋత
పత్యవివేచనము నందు అంగిర సత్యమునకును, భృగువు ఋత
మునకు, జెందిన దంటిమి. మనుష్యుల శాశ్వత కర్మాత్మయందు
పత్కర్మజనిత సత్సంస్కారాతిశ యాధానమువలన నంగిర స
త్వము ప్రధానముగ నుండునో వారు సామాన్య మనుజులు
గాక దేవతలే యగుదురు. ఇక దివ్యసంస్కారశూన్యులు,
యథాజాతులు, ఋత-భృగు ప్రధానులై అన్యతసంహిత
మనుష్యు లగుదురు. పుట్టుకతో నందరు సన్యతసంహితులే.
కారణము? ఆపోవాయుసోమ సమష్టి భృగువు. ఇదిఋతము.
ఇందలి మధ్యస్థ ఋతవాయువే మనుష్యప్రజాపతిచేతన కాధార
మగును. కనుకనే మనుజుని ‘ఋతస్యప్రథమజా’ అందురు.
ఇట సీమంత్ర మవధేయము:-

“యోమాదదాతి స ఇదేవమావ దహమన్న మన్నమదంత మద్మి
అహమస్మి ప్రథమజా ఋతస్య పూర్వందేవేభ్యో ఒమృతస్యనామ్.”

మనుజులకంటె సౌరమండల మందలి ప్రాణదేవతలు సత్యాంగిరోఁగి ప్రాధాన్యముచే సత్యసంహితులు. “సత్యసంహితావై దేవాః” అనుచో నీసౌరప్రాణదేవతలే గ్రహింపబడిరి. దివ్యసంస్కారయుక్త భౌమమనుజు దేవతలు, యజ్ఞాతిశయయుక్త యాజ్ఞికద్విజాతి వర్గమును ఊక్తికి జెందువారే. ఇంతకును, తనస్వాభావిక ఋతవాయువు నాధారముగాగల కారణముచే ఋతసంహితమనుజు డనృతసంహితుడయ్యెననియే ఫలితార్థము.

మరియు :- మనుజునృపనిర్మాణము శుక్రాహుతివలన గదా! శుక్ర మోషధిరూపాన్నము శరీరాన్నియందాహుతము కాగా కల్గును. ఓషధులు వృష్టిఫలములు. వృష్టిసోమరూపాంతరము. సోమము శ్రద్ధానామక చాంద్రావో రూపాంతరము. ఇట్లు అప్తత్వమునే ఋత మనిచెప్పిరి. ఈదృష్టితోగూడ “ఇతి తుచంచమ్యా మాహతావాః పురుషవచసో భవన్తి” అను ఛందోగ సిద్ధాంతానుసారము ఋత-సౌమ్య-శుక్రజనిత ఋత సంహితమనుజు డనృతసంహితుడే యగును. ఋతభావము స్వభావతః సత్య మర్యాదా వంచితముగదా. ఇక ఇంద్రియ సంచాలకమగు ప్రజ్ఞాన మనస్సును అన్నమయము, సౌమ్యము, కనుక ఋతము. ఇన్ని యమృతభావములచే మనుజు డాత్మ సత్యమును తదనుగృహీత ప్రాకృతిక స్వాధికారసిద్ధకర్మను డెల్లంఘించును. ఋత ప్రజ్ఞాపరాధముచే సత్యాత్మ యవిద్యా

ద్యస్తృతదోష యుక్తమై స్వాభావికవికాసము తగ్గిన దగును. కనుకనే 'మరుష్యావై కే ల్లక్తికామంతి' అని శ్రుతివచించెను.

సరియే :- ఈ యస్తృతభాష నియంత్రణకై అధికారసిద్ధ కర్మప్రవృత్తికై మనోబుద్ధులు స్వఘర్మచ్యుతములు కాకుండుటకై యొక ప్రాకృతికమర్యాదా సూత్రముచే నియంత్రణము గావించుట యావశ్యకము. అందుకై మహర్షులు భిన్నభిన్న మర్యాదా దుర్గములను నిర్మించి వానివాని ద్వారములందు భిన్నభిన్న నియమములను పాలకులను నియమించిరి.

ఎట్లన :- బ్రాహ్మణుడు :- ఇతని యాధికారిక కర్మలు :- వ్యక్తి-సమాజ-రాష్ట్రములం దుదయించు నాధ్యాత్మికదోషములను జ్ఞానోపదేశముద్వారా నొలగించుట, దివ్యసంస్కారానుష్ఠానముచే సమాజమందు నవీనజీవనసంచారము గావించుట, యజ్ఞకర్మలద్వారా ప్రాకృతికాధిదైవికమంశలములను శాంతముగనుంచుట, శాస్త్రలగుక్షత్రియరాజులుత్పథగాములగుచో, తపోయుక్తజ్ఞానశక్తిచే వారి నణచుట, సత్పథగాముల గావించుట, ఇవి యన్నియు నుపదేశభావమునకు జెందిన కర్మలు. ఉపదేశ మూలాధారము జ్ఞానశక్తి. తదాలంబనము శిరోయంత్రము (మస్తిష్కము).

విశ్వమందలి కొన్ని సాత్త్విక పదార్థములు శిరోయంత్ర సౌబంధినీ జ్ఞానశక్తి కుపకారకములు. కొన్ని రాజస తామస పదార్థము లందు కావకములు. ఇట్టిచో తమ యధికార కర్మా రూఢముగ గావలయు బ్రాహ్మణ వర్గము అందుకు దగిన నియ

ముములను, పదార్థములను సేవింపవలయును ; విపరీతములను ద్యజింప వలయును. అటుగానిచో ధూమాది స్పర్శలచే విత్తనములు తమ ప్రజననశక్తి గోల్పోవునట్లు బ్రాహ్మణ్యము నిరీవ్వర్యమైపోవును. తక్కిన వర్ణముల విషయమునను యిదేవిధముగ నెరుంగ వలయును. అన్నివర్ణముల యాధికారిక కర్మలును, అందు నియంత్రితములైన ధర్మములును భిన్నభిన్నములు. వర్ణకర్మ ధర్మ సమప్తి రూపమగు నీవ్యవస్థయే చాతుర్వర్ణ్యము. దీనికి మూలభిత్తి సమాజము.

సమాజ సాపేక్ష వర్ణవ్యవస్థయే గాక, వ్యక్తిప్రాతిస్విక కల్యాణార్థమై కూడ నొక వ్యవస్థ యున్నది. అదే చతురాశ్రమ్యము. ఈ రెండు దుర్గములందును సురక్షితమైయుండు భారతీయవర్ణప్రజ యెన్నడును స్వాధికారసిద్ధ కర్మవిముఖము గాజాలదు. భారతవర్ణ భారతత్వ, జగద్గురుత్వ-సర్వమూర్ధస్యత్వము లీ రెండు వ్యవస్థలపై ననే యాధారపడియున్నవి. అటు గాని నాడు భారతము భాహతమై తన సర్వస్వము బోగొట్టుకొనుట తథ్యము. ఆస్థితిం దలపోసినంతనే హద్వయము కంపించును.

ఇతి వైదికకర్మయోగ*

కర్తయోగవిజ్ఞానము.

కర్మతంత్ర వర్గీకరణము

వర్ణాశ్రమానుబంధి శాస్త్రీయ కర్మసమష్టియే భారతీయ కర్మయోగము. అదే యిహ-పరలోక సుఖాధికారము గల్గించునది. వర్ణాశ్రమ సంస్కార పరిచయము గల్గించుకొనుటయే కర్మయోగ పరిచయము. ఆమూటికి జెందని మానవ బుద్ధికల్పిత కర్మలెల్ల 'వికర్మలు' (శాస్త్రనిషిద్ధ విరుద్ధకర్మలు) 'అకర్మలు' (అవిహితా ప్రతిషిద్ధ నిర్లభక కర్మలు) నై హేయ కోటికి జెందును. అట్టివి భారతీయ హితసాధనము లెన్నడును గాజాలవు. దురూహ్య కర్మతత్త్వనిర్ణయమునందు, గీత పరమ ప్రమాణ మనుట సర్వసమ్మతముగదా! తదుక్త కర్మానుగమనము కల్యాణహేతువే గదా! నేటి కర్మమార్గ విభీషికను రెండువాక్యములచే భగవంతు డెట్లు నిరాకరించెనో అవలోకింపుడు.

1. యః శాస్త్రవిధి ముత్స్రుజ్య వర్తతే కామకారతః.

న స సిద్ధి మవాప్నోతి న సుఖం న పరాంగతిమ్

2. తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యాకార్య వ్యవస్థితో జ్ఞత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మ కర్తు మిహార్హసి.

కొందరు 'శాస్త్రీయకర్మలు పరలోకహితకరములు. అవి మంచివే, ప్రస్తుతము శరీర కల్యాణము కావలయును. ఆకలి

యున్నపు డాలోకముమాట యెక్కడ? కనుక, ఇప్పుడు ఐహి కాభివృద్ధి కలుగునంతవరకు నా కర్మలం గట్టిపెట్టవలయు” నందురు. ఆయవివేకుల దుర్బుద్ధి నిరాకరణమునకే భగవంతుడు ‘న పరాంగతిమ్’ తో ‘న నుఖం’ అని జేర్చవలసి వచ్చెను.

శాస్త్రవిరుద్ధ కర్మలు మొదట సిద్ధములేకావు. ఘనాక్షరన్యాయమున నేడే నొకటి సిద్ధించినను ఆ లోకసుఖము మాట యడుగనే యక్కరలేదు. ఇక ఈ లోకమందే నను పట్టు మని వది దినములపా టుండునట్టి సుఖము నైన గల్గింపజాలక తదీయ సుఖాభాస రక్షణార్థము మరల నెన్నో శాస్త్రవిరుద్ధ కర్మలను గావింప దలంపులను రేకెత్తించును. కావింపజేయును. దుఃఖసంతానము నవిచ్ఛిన్నము గావించును.

శాస్త్రీయకర్మ లాత్మకుజెందునవి. పారలౌకిక సుఖకారకములు మాత్రమే యనుకొనుట మూర్ఖత. అవి యుభయ లోకతారకము లనియే భగవ దభిప్రాయము. ఉత్తమజ్ఞానము (బ్రహ్మబలము) ప్రవృద్ధపరాక్రమము (క్షత్రబలము) కృషి-గోరక్షా వాణిజ్యములు, (విడ్పలము) సేవాధర్మము (శూద్ర బలము) వ్యక్తిస్వాతంత్ర్యము, సామాజికవ్యవస్థ రాజనీతి, ఈ మొదలుగాగల వెల్లను శాస్త్రవిషయములే. వీనిని యథా శాస్త్రముగ ననుగమించిననే సుఖప్రాప్తి. (గీతావిజ్ఞాన మందలి శాస్త్రనిర్వచన మరయ దగినది.) శాస్త్రమన:-ప్రత్యక్షద్రవ్యలు, ఆపులు, మహర్షులు, ప్రకృతిరహస్యము నాధారముగ నెరింగి

నిర్వచించిన విధినిషేధాత్మక, కర్తవ్యాకర్తవ్య వచనసంగ్రహముగదా! సామాన్యులు కర్తరహస్య మెరుంగజాలరు. కనుక వారుభయవిధ కల్యాణములకై యామహర్ముల యాదేదేశముల ననుగమింప వలసినదే. (చూడుడు యోగసంగతి.)

తాకిక సారతాకిక కర్తలవిధి నిషేధములం గూర్చి శాస్త్రాదేశము లేమి? యన్నది శాస్త్రమునే యడుగవలయును. ప్రకృతము గీతానుబంధి కర్మయోగమును గూర్చి తెలిసికొందము. గీత విధి నిషేధాత్మక శాస్త్రముకాదు. అట్లనుకొని మన్వాది విధినిషేధాత్మక గ్రంథముల నుపేక్షించువారు పొరపడుచున్నారు. ఆ పొరపాటును గీత “తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే” “ఉపదేక్ష్యన్తి తేజ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శిన” “తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా” ఇత్యాదులచే నవరించుచున్నది. ఏమి చేయవలయు? ఏమి చేయరాదు? అన్నది మన్వాది శాస్త్రవిషయము. గీతాప్రతిపాద్యవిషయ మదికాదు. ఎట్లు చేయవలయు నన్నదే గీతాప్రతిపాద్యము. అందు, ఎట్లు? అనగా బద్ధతి-కాశలము (ఆచరణరహస్యము-కర్మసిద్ధి వెంటనే లభించుట కనువైన యుపాయము.) అను రెండు భావములు గలవు. అందును పద్ధతియన్నదియు ధర్మశాస్త్రవిషయమే. కాశలముంగూర్చియే గీత వివరించును. ఈ కాశలమే గీతయందలి బుద్ధియోగము. ‘యోగః కర్మను కాశలమ్’.

నేటి గీతా భక్తి.

మనాది శాస్త్రములు సామయికములు. వాని యాదేశములు స్వార్థమయము లనుకొనువారు గీతతో సంతృప్తు లగుదురు. కానిండు, గీతయు కర్తవ్య ప్రతిపాదన నేయుపట్టునందు ధర్మ శాస్త్రానుసారముగనే వ్యవస్థ నేయుచున్నది. చూడుడు 'మన మేమి చేయవలయు' నను ప్రశ్నకు సమాధానము గీతంబట్టియే చెప్పకొందు మనుకొనువారు గీతోక్త కర్మ మార్గమే సర్వశ్రేష్ఠమని నిష్కామ కర్మం గూర్చి చాటించు మహానుభావులు, గీతా గ్రంథ పత్రములం దిరుగ వేయునపుడు, గీత యెట్టి నిష్కామకర్మ నాదేశించుచున్నదో, అధికారి భేద భిన్న స్వధర్మభేదము నాధారముగా గొని యెట్లు కర్మ వర్గీకరణ మాచరించుచున్నదో నిష్పక్షపాత దృష్టితో నవలోకించిరా? దయయుంచి చూచి యవధరించి యాచరింపుడు :

1. న తదస్తి పృథివ్యాం వా, దివి దేవేషు వా పునః
సత్త్వం ప్రకృతిజైర్యుక్తం, యదేభిస్యా త్త్రిభిర్గుణైః
2. బ్రాహ్మణ క్షత్రియ విశాం శూద్రాణాం చ పరంతప !
కర్మాణి ప్రవిభక్తాని స్వభావ ప్రభవైర్గుణైః
3. శమోదయః తపః శౌచం శాంతిర్హవమేవ చ,
జ్ఞానం విజ్ఞాన మాస్తిక్యం, బ్రాహ్మం కర్మ స్వభావజం
4. శౌర్యం తేజో ధృతిర్దాక్షిణ్యం దేహాప్య పలాయనమ్,
దాన మీశ్వరభావశ్చ క్షాత్రం కర్మ స్వభావజం,

5. కృషి గోరక్ష వాణిజ్యం వైశ్యం కర్మ స్వభావజం
పరిచర్యాత్మకం కర్మ శూద్రస్యాపి స్వభావజమ్
6. స్వే స్వే కర్మణ్యభిరతః సంసిద్ధిం లభతే నరః
స్వకర్మ నిరతః సిద్ధిం, యథా విందతి తచ్చుణు,
7. యతః ప్రవృత్తి ర్భూతానాం, యేన సర్వమిదం తతమ్
స్వకర్మణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః
8. శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మాత్ స్వనుష్ఠితాత్
స్వభావ నియతం కర్మ కుర్వన్నాస్తితి కిల్బిషమ్
9. సహజం కర్మ కాంతేయ ! సదోషమపి న త్యజేత్
సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివావృతాః
10. స్వభావజేన కాంతేయ ! నిబద్ధః స్వేన కర్మణా,
కర్తుం నేచ్ఛసి యన్మోహాత్ కరిష్య త్యవశోఽపి తత్
11. శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మాత్ స్వనుష్ఠితాత్
స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః పరధర్మో భయావహః.”

అహర్నిశలు గీతాభక్తిం జాటించుకొనుచు కర్మసిద్ధాంత మందు గీత సర్వాగ్రణి యనుకొనువారు పై శ్లోకము లందలి యా దేశముల నాచరణాయం దుంచుటకు స్వప్నమందైన బ్రయ త్నించిరా? గీత యాదేశించు పరాగతి - సుఖముల రక్షింప గొంచెమైన యత్నించిరా? “యజ్ఞ దాన తపః కర్మ న త్యాజ్యం కార్యమేవ తత్” అను నాదేశ పునరుజ్జీవనకై యించుక పశ్చాత్తాపమైన నొందిరా? “యజ్ఞాద్భవతి పరస్యః పరస్యా దన్ను సంభవః” అను వచనమూల్య మెరింగి, రాష్ట్ర బుభుక్షుజ్వాల

శాంతింపజేయ దలపోసిరా? అనావృప్త్యతివృప్త్యానులవలన నగు నపాయశోధనకై ప్రకృత్యనుగ్రహము నొందు కోరిక యైన గలిగినదా? “ఉపదేశ్యంతి తే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శినః” అను నాదేశము శిరసావహించియేనా నేడు గ్రహింపబడుచున్న జ్ఞానోపదేశములు వెలయుచున్నవి?

ఆహా! గీతాభక్తి యనుపేర తత్పద్ధాంతము లిచ్చవచ్చి నట్లు దంచివేయ, భగీరథయత్నము లాచరింపబడినవి. శాస్త్రములంగూర్చి యుపేక్షా-మిశ్రిత నిందలు గావింపబడుచున్నవి. వర్ణాశ్రమధర్మములు రాష్ట్రావనతి కారణములుగ నెంచబడుచున్నవి. బ్రహ్మ-క్షత్రియబలము లుపేక్షింప బడుచున్నవి, విట్కూర్చద్రబలములకు సర్వోచ్ఛాసన మీయబడుచున్నది. స్వాతంత్ర్య మనుపేర, నాబాలవృద్ధ మందరు నమర్యాదితులు-ఉచ్ఛృంఖలులు గా గోరుచున్నారు. ఇదే స్వాతంత్ర్యమా? రాజనీతి కిదే భీభత్సరూపమా? ఈ నీతిధర్మ బలముగొనియాపిందూత్వరక్షణ గావలసినది? ఇదేనా గీతాదేశము? ఇదేనా గీతోక్త కర్మతంత్ర వర్గీకరణము? గీతాక్షరముల నవలోకింపుడు కనులు మూసికొని యీ యుద్దామ వాసనోదర్శములం గూర్చి మననము సేయుడు.

వర్ణా-శ్రమ-సంస్కార కర్మల మూటికంటె కర్మయోగ మందు విమర్శింపదగిన దేదియు లేదని మొదటనే చెప్పితిమి. దేశ-కాల-పాత్ర-ద్రవ్య - శ్రద్ధా - పద్ధతి - కాశ లాదిభేదములచే ఈమూటికి, భేదము లనంఖ్యములగును. అయినను ఇవి

యన్నియు నాదుకర్మలం దంతర్భావములుగ నెన్నిరి. ఇదే భారతీయ, సుప్రసిద్ధ షట్కర్మవాదము, “షట్కర్మాణి నేది నే” అన్నది అనుగమవచనము కనుక ఈ కర్మషట్కర్మము ననేక వర్గములుగ విభజింపవచ్చును. అందు గొన్నివర్గముల నీప్రకరణ మందు చూతము.

1. సంస్కారనిబంధన షట్కర్మలు.

సంస్కార తారతమ్యము :— లౌకిక-వైదికకర్మ లెల్ల నుపకారకములే, కాని, ఆ యుపకారకత్వము వాని యనుష్ఠాన యోగతంబట్టియు, అధికారముంబట్టియు, నుండును. ఎట్టి యుత్కృష్ట-విశిష్టకర్మయేని, తత్కర్త కనుష్ఠానయోగ్యతలేనిచో చేతగానివాని వంటవలె నతిశయాధాయకము గాజాలదు. వర్ణకర్మలు వర్ణయోగ్యతంబట్టి విభక్తములై నవి. వర్ణయోగ్యత ఆయా వర్ణములందు పుట్టువునుండియు నున్నను, నొకవిధమగు, విశేష సంస్కారిక కర్మలద్వారా ప్రస్ఫుటిత మగును. వాని ‘సధికారసమర్పకకర్మ’ లనవచ్చును. ఇందు గొన్ని-తలిదండ్రులును, కొన్ని విద్యాప్రదాతయగు నాచార్యుడును, కొన్ని తనంతదానును అనుష్ఠింప వలసి యుండును. “చేసినవా డనుభవించు” నను కర్మవాద సామాన్య సిద్ధాంతమున కీసంస్కారిక కర్మలం దీయొకచోటనే అపవాదము. తలిదండ్రులు నాచార్యుడు కర్మ చేయగా తచ్చుభోదర్కము సంస్కార్య-(సంస్కృత) వ్యక్తి యనుభవించును.

సంస్కారకర్మలు లేక, ప్రకృతిప్రదత్త వర్ణవీజమును మరింత మలినపరచు కుసంస్కారజనక కుకర్మలాచరించి (పూర్వ) జన్మసిద్ధ సంస్కారాతిశయముం బోగొట్టుకొన్నవాడు వర్ణధర్మానుగాములగు నాధికారిక (స్వాభావిక) కర్మలందు బ్రవృత్తుడుగాజాలక మరింత యావరణ దోషముచే కలిగిన తమప్రధానమగు నిచ్చచే నంతకంటె నసత్కర్మలందే బ్రవృత్తు డగును. మలినకాచగతిచే వెడలు సూర్యప్రకాశము స్వతఃకుద్ధమయ్యు మలినముగనే ప్రవర్తించును గదా !

ఆత్మయందు కొలదిప్రకాశ మున్నంతవరకు నీవ్యక్తి యాగంతకు కుసంస్కారములకు రోతవడినను కుసంస్కర దోషముచే ధారావాహికములగు నలవాటులకు లొంగిపోవును. అప్పు డాత్మజ్యోతి యుత్తరోత్తర మధికాధిక మలినముకాగా తానాచరించు దుష్టకర్మలే మంచి వని వాదించుటకు గూడ సిద్ధపడును. ధర్మకర్మలు కల్పితము లనియే వానికి దోచును. కారణము ? అప్పు డతని యాత్మజ్యోతి పూర్వోక్త మలినకాంతిప్రసారమైనలేక పూర్తిగ నవదుద్ధమై పోవును. నేడు దేశము చాలవరకీగతినే పట్టినది.

మానవసమాజ త్రైవిధ్యము :—ఈ సంస్కార తారతమ్యములం బట్టి మానవసమాజమును భగవంతుడు మూడు శ్రేణులుగ నెంచెను. గీతానుసార మాశ్రేణులు (1) కృతాత్మ, (2) విధేయాత్మ, (3) అకృతాత్మ అను పేరుల నందెను.

1 శాస్త్రతత్త్వ పరపారగాములు, విదితవేదితవ్యులు, సిద్ధావస్థాపన్నులు అగు కర్మయోగు 'లాభాధులు' లక్ష్యముంజేరినవారు కృతకృత్యులు కనుక వారే కృతాత్ములు. యుక్తయోగులనియు వీరి నందురు. వీరు సర్వశ్రేష్ఠులు, కశ్చిన్నర్యాదాయుక్తులు (కశ్చిన్నాంవేతితత్త్వతః) ఇది మొదటి విభాగము.

(2) పూర్వసంస్కారములు శుభములు. ఇపుడును సుకృతకర్మప్రవృత్తి వర్ణానుకూలము. కనుక నాత్మయందలి ప్రకాశరశ్మిలు ఆంశికరూపముచే వికసితములు. శాస్త్రశ్రద్ధయా సితకతాపూర్ణము. ఆత్మోద్ధారమందిచ్చు; ఇవి కలవారారుడుక్షులు, తమ జిజ్ఞాసా ప్రభావముచే శాస్త్రీయ కర్మానుష్ఠానము ద్వారా ఆత్మదోష పరిమార్జనము గావించుకొనుచు నొకనాడు ఆరూఢులయ్యెదరు. ఈ శాస్త్రవిష్ఠులను, జిజ్ఞాసువులను, ఆరుదుక్షువులను, గీత :- 'విధేయాత్మ లన్నది' వీరే 'యుంజానయోగులు' ఇది రెండవ విభాగము.

(3) ఇక మూడవతరగతివారు సంఖ్యయందు పై రెండు తరగులను మించినవారు. కుసంస్కారవశమున నాత్మప్రకాశమణిబోగా, నా మాలిన్యమున నణుమాత్రమును సత్కర్మప్రవృత్తి లేక ఆత్మ - పరమాత్మ - స్వర్గ - నరక - ముక్తి - యజ్ఞ - దాన - తప - ఇష్టా - పూర్త - దత్త - దేవ - ద్విజ - గురుశుశ్రూష - శ్రాద్ధాది శాస్త్రీయకర్మలందు విలువయుంపక తత్త్వములను ఎరుంగవలయు నను నిచ్చయైన లేక ఘోరాతిఘోరానాత్మకర్మల గావించియు నాత్మపరితాప మన్నదిలేక మెలంగువారు. వీరి

యాత్త సర్వానుభవశూన్య పాపాణాది బడపదార్థములందు
వలె ప్రకాశరహితమై యుండును. అర్థసంచయ, కృపణతా,
మోహాది వివిధపాశబద్ధులై యుండు వీరియందు దివ్యభావము
మొలకయై త్తదు. గీత వీరి 'అకృతాత్త' లన్నది. 'సర్వజ్ఞాన
విమూఢు' లగు వీరిని సముద్ధరణ మసంభవము. 'జాయస్వ'
'ప్రాయస్వ' యను ధారావాహిక చక్ర మందు బడు వీరచి
కిత్సులు.

“హేమేమతమిదం నిత్య మనుతిష్ఠన్తి మానవాః

శ్రద్ధావంతోఽనుసూయంతో ముచ్యన్తే క్షేపిక ర్తభిః

యే త్వేతదభ్యసూయంతో నానుతిష్ఠన్తి మానవాః

సర్వజ్ఞానవిమూఢాస్తా విధిసహజతేనః”

సాంస్కారిక కర్మలు :—ఆ గంతుక-సంచిత దోషములం
బోనడచి, యధాధికార శాస్త్రీయకర్మలందే యారూఢినొం
దించి, వర్ణధర్మచ్యుతి లేకుండ స్వరూపరక్ష గావింపనై షడ్విధ
సాంస్కారిక కర్మవిధాన మేర్పరుపబడినది. అభ్యాత్మసంస్థయం
దున్న బ్రహ్మ-దేవ-భావములు రెండును సంస్కరింప బడవల
యును గనుక సంస్కారములును, బ్రాహ్మ-దేవ భేదముచే
రెండు విధములు. మొత్తమారు. ఇవి ముందుజెప్పునున్న-కర్మ
షట్కములకు మూలప్రతిష్ఠలు. కనుక సీసాంస్కారిక కర్మ
షట్కము ముందుగ జెప్పనయ్యెను. (వీనివివరణము సంస్కార
విజ్ఞానమం దరయనగును.) పస్తుతమీ సంస్కారనిబంధన
షట్కర్మపరిలేఖ మాత్రము చాలును.

1. గర్భసంస్కారములు	(8)	శోధకములు	} బ్రాహ్మణులు	} షట్క రాణి దినేదినే.
2. అనువ్రతసంస్కారములు	(8)	విశేషకములు		
3. ధర్మశుద్ధిసంస్కారములు	(5)	భావకములు		
4. పాకయజ్ఞసంస్కారములు	(7)	శోధకములు	} దైవములు	
5. హవిర్యజ్ఞసంస్కారములు	(7)	విశేషకములు		
6. సోమయజ్ఞసంస్కారములు	(7)	భావకములు		

2. ఉదర్కనిబంధనషట్కర్మలు

కర్తలు :- జ్ఞానపూర్వకములు, శుభసంస్కారములకు; అశుభసంస్కారములకును జనకములు. పరిణామమే యుదర్కము. ప్రకృత మేకర్తలవలన శుభాశుభవాసనా సంస్కారములుత్పన్నము లగునో అవి యేయే శ్రేణులుగ విభజింపబడినవో అట్టి పరిణామజనక కర్తలంగూర్చి విచారితము. అందువలన దీని కీశీరి క తగును.

పుణ్యపాపనిర్మలత :- కార్యస్వరూపముంబట్టి కారణము ననుమానింతురు. కర్మరూప కారణమునకు కార్యరూప ఫలములు శుభాశుభము లని రెండుభేదములు కనుక తజ్జనకమగు కర్తయు రెండు భేదములు కలదియే యగును. పుణ్యోదర్క (శుభఫలక) కర్త పుణ్యకర్త. పాపోదర్కజనకము పాపకర్త. ఇందు మొదటి దధ్యాత్మసంస్థ కుత్తరోత్తర వికాసమునకును, ఊర్ధ్వగమనమునకును, శ్రేయోభావమునకును గారణమగుటచే 'శ్రోవసీయసము' (శ్వశ్వశ్వసీయాన్-ఉత్తరోత్తర వృద్ధింగతః) అనియు, రెండవది ఆత్మతనకారణ మగుటచే పాతక మనియు బ్రసిద్ధము లైనవి. అదియు నిదియు గూడ మూడేసి విధములు.

ఇట్లుదర్శనిబంధన పుణ్యపాప కర్తవ్యయుయు, నారుభాగములు. మొదటి మూటి పరిణామము శుభము. రెండవమూటి పరిణామ మశుభము. ఇంకొకవిషయ మిట జ్ఞప్తియుంపదగినది. మనజన్మాదికారణములు (జాత్యాయుర్భోగములు) పుణ్యపాప కర్మలు కావు. వానివలన గలిగి సంచితములైన శుభాశుభ సంస్కారములే వానికి బ్రవర్తకములు.

పుణ్యపాపము లతీంద్రియపదార్థము లని మున్ను యోగ సంగతి యందనుకొంటిమి. అంతర్దృష్టి యనబడు విజ్ఞానదృష్టి లేనిచో వాని నెరుంగుసాధనము లేదు. అది యాత్మకు జెందినది. ఆత్మకు సూర్యునితో సంబంధము. కనుక పుణ్యపాప పరిచయము వలయుచో విజ్ఞానఘనుడు, ఆత్మప్రతిష్ఠయు, సహస్రాంశువు నగు సూర్యునే శరణొందవలయును.

సూర్యుడే తనయందున్న జ్యోతి ర్గా ఆయు నామక మనోతాత్రయి యందలి ఆయు నామక మనోతాద్వారా, మన యాత్మకు బ్రతిష్ఠ యని యాశ్రమవిజ్ఞానమునం జెప్పి యుంటిమి. ఈ ఆయుఃప్రాణమునుండియే ఆత్మస్వరూపము వెలసినది. అనగా: ఆయుఃప్రాణమే మనోవాగ్ధర్మితమై మనప్రజ్ఞానాత్మ యగును. ఈవచనము నరయుడు:-

“యావైప్రజ్ఞా సప్రాణా యప్రాణా సప్రజ్ఞా-సహ
హ్యేతావస్థిన్ శరీరేవసతః-సహోత్థితః-సహోత్క్రామతః-
ప్రాణోస్తి ప్రజ్ఞాతా తం మాం ఆయు రమృత మిత్యుపాస్వ”
(కాష్ఠీ)

దీనిచే ప్రజ్ఞలక్షణ భూతాత్మ సూర్యోత్పన్నము సూర్యాంశ యని తేలును. ఇంకను “సూర్యతాత్మ జగత స్తస్థుషశ్చ” అనియు గలదు గదా! ఇక :—ఆత్మఘనుడు సూర్యుడంశి, జీవాత్మ తదంశ- అంశ అంశి కనుగత మగుచో వృద్ధ్యన్తుఃఖము విచరీతగతి నొందుచో అంశియొక్క ఘన భావము నొందక హాసోన్తుఃఖముచగును. చివరకు:—మనభూతాత్మ స్వప్రభవ మగు సూర్యతత్త్వము ననుగమించుచో శ్వో-శ్వో(దినదినము-ఉత్తరోత్తరము) శ్రేయోభావము, వృద్ధి-వికాసము నొందును. విరుద్ధది గనుగామి యగుచో నుత్తరోత్తరము పతనోన్తుఃఖ మగును. మొదటి దభ్యుదయము. రెండవది ప్రత్యవాయము. ఇవి ఫలము లయ్యును తజ్జనకములగు కర్మలను గూడ అభ్యుదయకర్తలు ప్రత్యవాయకర్తలు అందురు.

ఇందు మొదటివానిచే నిహమండు ప్రజ్ఞానాత్మసంశ్లిష్ట విజ్ఞానాత్మ వికాసము కలుగును. అందు వలన సర్వవైభవ సమృద్ధియు స్థూలశరీర పరిత్యాగానంతరము సూర్యది గుపలక్షిత దేనయాన మార్గానుగమనముచే పారలౌకిక స్వర్గసుఖాధికారమును. రెండవవానిచే:—నిహమున బుద్ధివికాసము లేమియు లోకవైభవవంచనయు పరమున సూర్యప్రతిది గుపలక్షిత పితృయానమార్గానుగమనము నర కాధికారముగా లభించును. ఇట్లు వానియం దుభయలోక కల్యాణము వీనియం దుభయతఃపతనమును సిద్ధము.

అభి=ఎదురుగ ఉత్ =పైకి అయ=పొవుట= సూర్యుని
 కెదురుగ బైకిపోవుట= అభ్యుదయము ప్రతి=విపరీతముగ
 అవ=క్రిందికి అయ=పోవుట= సూర్యునకువిరుద్ధముగ క్రిందికి
 బోవుట=ప్రత్యవాయము అని శబ్దాన్తిములు. (1) తేజోమ
 యేంద్రపథాన దేవతాయుక్త సౌర (అదితి) మండలము ప్రకాశ
 మయము జ్యోతిర్ఘనము-తదనుగృహీత గగనమార్గము దేవ
 యానము శుక్లమార్గము అభ్యుదయ సంస్కారయుక్తాత్మ దీని
 ననుగమించి దేవస్వర్గప్రతిష్ఠితమగును. (2) వృత్రప్రథా నాసుర
 యుక్త విరుద్ధభాగము దితిమండలము అంధకారపూర్ణము
 తమోమయము, తదనుగృహీత గగనమార్గము, పితృయాణ
 మార్గము, కృష్ణమార్గము. ప్రత్యవాయ సంస్కారయుక్తాత్మ
 దీని ననుగమించి నరకమునకు బాత్రమగును. ఇట్లు అభ్యుదయ
 ప్రత్యవాయ నిమిత్తక పుణ్య పాప భేదములచే నాత్మగతియు
 రెండు విధములు. కర్మతారతమ్యమున నీ రెండు గతులును
 108 భాగములుగ నున్నవి. వాని వివరణమున కిది తావుగాదు.
 శ్రుతియు - గీతయు, నీ గతుల నిట్లు సూచించెను :

“ద్వేషసృతీలశృణవం పితౄణాతుహం దేవానా ముతమర్త్యానాం
 తాభ్యామిదం విశ్వమేజత్ సమేతి యదంతరా పితరంమాతరంచ”

(యజు)

“శుక్లకృష్ణే గతీహ్యేతే జగతః శాశ్వతీ మతే

ఏకయా యాత్యనావృత్తి మన్యయాఽవర్తతే పునః” (గీత)

ఒకపు డభ్యుదయ ప్రత్యవాయ సంస్కారములు పుణ్య
 పాప కర్మజనితము లగుటచే పుత్రస్థానీయము లనియు, అనియే

మరొకపు డుక్క రూపముననుండి పుణ్యపాప కర్మలకు బిత్తు స్థానీయము లనియు జెప్పబడును. శుభకర్మజనిత శుభోదర్శన లక్షణ శుభవాసనయే అభ్యుదయ సంస్థారము. ఇది కాలాంతరము నందు దుష్టరూపమై శుభకర్మ ప్రవృత్తి కల్పించును. ప్రత్యవాయ విషయమునను యిట్లే యూహింప వలయును. సంచిత వాసనా వ్యూహమే సంచిత కర్మ. సంస్కారాత్మకము. ఇది పూర్వజన్మ సంచిత ముత్తరజన్మ శుభాశుభ కర్మప్రవృత్తి కారణ మగును. భారతీయుల అవృష్ట (భాగ్య) వాదమున కీ సంచిత వాసనా వ్యూహమే మూలము.

భాగ్యసూరము కర్మ సేయుదుమా? కర్మానుసారము భాగ్య మేర్పడునా? భాగ్యమున కధీనులమా? స్వతంత్రులమా? అన్నదొక జటిల సమస్య. కనుకనే 'కవయోష్యత్ర మోహితాః' "గహనాకర్మణో గతిః" అను వచనములు వెలసినవి. 'అత్యాజ్య కరోపనిషత్తు'నందు గీత యీ స్రశ్నలకు నిశ్చిత సమాధానము లిచ్చినది. ఈ జన్మమం దాచరించు కర్మలు ముందు జన్మకు సంస్కారరూప భాగ్య నిర్మాణముం గావించును. పూర్వజన్మ కర్మ సంచిత భాగ్యపరిణామ మీ జన్మకర్మలు. ఈ రెండును రథచక్రముల ట్లనోన్మాశ్రితములు.

ఇందు, కుసంస్కార దోష నిరోధార్థమే గర్భాధానాది సంస్కారములు వెలసినవి. ఇట్టిచో, కర్మ, భాగ్యమును నిర్మించును అందుము. భాగ్యము కర్మప్రవృత్తికి గారణము. గర్భా

ధానాది సంస్కారములు, శాస్త్రీ మూచార వ్యవహారానుగమనము, మొదలగు వానిచే సగచిత కుసంస్కార (భాగ్య)బలము నిర్వీర్య మగును. ఇంతకు అగ్యవాయూప శుభవాసన శ్వశ్రేయసము, దీనివలన నాత్మ యుత్తరోత్తరము వికసిల్లును. ప్రత్యవాయూపాశుభవాసనపాతకము, ఇది యాత్మ పతనకారణము. అది పుణ్యము, ఇది పాపము. తత్త్వసంస్కార జరకములు పుణ్యపాపకర్మలు. దీని నలన నాత్మయు, బుణ్యాశ్మయో, పాపాత్మయో యగును. ఇది పుణ్య పాపశబ్ద రహస్యార్థము.

ఇక నిరుక్తి : పవనార్థక పూర్ణ లేక శుభార్థక పుణ్ (పూర్ణ పవనేక్యాది - పుణ కర్మణిశుభే తుదాది) ధాతువుల నుండి పుణ్యశబ్దము వెలసినది. ఇందు మొదటిదాని యర్థము (పునాతి-ఆత్మానం, యత్, తత్) ఆత్మస్వరూపముం బవిత్రము గావించుకర్మ. సంస్కారము, ఫలము, పుణ్యము. రెండవదాని యర్థము:-పుణ మర్హతి లేదా పుణే సాధు ర్యత్త్వే=శుభభావమునకు దగిన-సమర్థమైన కర్మ పుణ్యము. చివరకు:-ఏకర్మ-సంస్కార ఫలముల ననుగమించుటచే ఆత్మ స్వరూపరక్షయగు ఆత్మయందు శుభసంస్కారాధానము ఆత్మకు శుభఫలప్రాప్తి యగు నట్టి కర్మ పుణ్యకర్మ యని తేలును.

ఇక పాప:-శబ్దము. దీని నిర్వచనము కొంచెముచిక్కుగదోచును. పా+అపః సముచ్చయము పాపము. పా=రత్నాభావనూచకము, అపః=రత్నావృత్తి గొట్టివేయుటను సూచించును.

వస్తుస్వస్వరూప సుస్థితి స్వాస్థ్యము అసత్కర్మల వలన నాస్థితి చెడును. కనుక నా యసత్కర్మ :-పా=(స్వాస్థ్యం, ప్రతిష్ఠా-ఆత్మనః స్వాభావికీస్థితిః) తతః; అపః=(అపగమః) యస్యా త్తనో యేనకర్మాణా తత్ పాపమ్ అను నిర్వచ నానుసారము పాపము. పా (రక్షా) విఘాతము పాపము. అప శబ్ద మపగ మార్థ సూచకము. 'యేనకర్మాణా ఆత్మనః పా=రక్షా; అపగతా భవతి' అన్నదే పాపము.

ఇంకొకవిధముగ :-ఏకర్మ ఆత్మయొక్క పాభావమును (ప్రతిష్ఠాభావమును స్వరూపరక్షక భావమును) రక్షింప నమర్థమై కాదో అదే "పాం=ఆత్మరక్షకం ప్రతిష్ఠాభావం నసాతి శరత్కృతి" అన్నచో పాప మనబడును. ఆత్మస్వరూప రక్షా సాధక శుభసంస్కారమును నష్టపరచుకర్మ పాపము.

వేరొకవిధముగ :-'అపగతాఅపః=పాపః' అనవచ్చును. ఇదే విజ్ఞానసమ్మతము. అపః=అన్నది ఆత్మయొక్క స్వాభావిక జీవనప్రవాహ సూచకము. ఏకగ్రచే నది యవరుద్ధము, నష్టము, దూషితము అగునో అది 'అపగతా-అపః=అను నిర్వచనాను సారము' 'అపాపము' ఇదే యాదృచ్ఛిక భావప్రధానతచే స్థితి విలోప సూచకాకార లోపముకాగా 'పాప' ముగా బరిణమించును. ఏశబ్దముచేనైన నా శబ్దవాచ్యపరార్థ మూల (స్వాభావిక) స్థితిం జెప్పవలయుచో నా పదార్థవాచకశబ్ద మూలస్వరూపమునకు దదనురూప నిర్వచనము సేయుటయు, పదార్థమూలస్వరూప వికృతిం జెప్పవలయుచో తద్వాచక శబ్ద

మూల స్వరూపమును గూడ వికృతముగావించుటయు, నిరుక్త శాస్త్ర నియమము. 'అపాప' శబ్ద మాత్మస్వరూప వికృతి సూచక మగుటచే నా శబ్దముగూడ వికృతమై 'పాప' ముగి బరిణతమైనది. ఈకర్మ ఆత్మయొక్క మూలస్థితి విఘాతకము.

మరొకవిధముగ :- ఆత్మ స్వాభావికప్రకృతియే 'ఆప' 'ఇతితు పంచమ్యా మాహుతా వాపః పురుషవచనో భవన్తి" అన్నట్లు ఆత్మకు భోగాయతనరూపమగు లింగశరీరము ఆప స్ఫులవలననే నిర్మితమైనది. 'అప' శబ్దము. నిమ్న భావమును, నిమ్నగతిని, పతనమును, సూచించును. ఏకర్మచే బైనిచ్చెప్ప బడిన యాపోమయ శరీరము నీచగతినొందునో ఆకర్మ 'అప గతా ఆపః" అను నిర్వచనముంబట్టి 'అపాపము' అకారలో పము కలుగగా 'పాప' మనబడును.

శ్వః శ్రేయస-ఏనన్-నిరుక్తి

సాధారణముగ ఏనన్, ప్రత్యవాయ, అఘ, దుష్కృత- కిల్బిష మొదలగు శబ్దములును, శ్వఃశ్రేయస, అభ్యుదయ, ప్రాయశ్చిత్త, సుకృత, కల్యాణ మొదలగు శబ్దములును, సమా నార్థము లనుకొందురు గాని, విజ్ఞానదృష్టి కవి దేని కదే వేరై నవి. మొదట ఏనన్ శబ్దము గైకొందము. ఇందు :- 'ఆ-ఇన్ అన్' అను మూడుభాగము లున్నవి. 'నామైకదేశే నామగ్రహణమ్' అను న్యాయముచే ఇన్ అనగా ఇనః అనగా స్వామి అధిపతి అని యర్థము రోదసీత్రైలోక్యాధిపతి సూర్యుడు కనుక నతడు

‘ఇహః’ అనబడెను. ‘అ’ యన నభావము (లేదు) ‘అన్’ అనగా భావము సత్త అస్తిత్వము కాగా :—ఏ కర్మచే ఆత్మ తన ప్రభువగు స్వామివంక కనుగతము కాదో ఆకర్మ ‘ఏనన్’ అనబడును. ఆత్మసత్తను సూర్యుని వంకనుగడి తొలగించుకర్మ ‘ఏనన్’ దీనికి ప్రతిద్వంద్వి ‘శ్వశ్రేయస్’ శబ్దము. ఇవిరెండు నొకజంట. అభ్యుదయ - ప్రత్యవాయము లొకజంట. మొదటిజంట కర్మ రూపము. దానివలన నగు సంస్కారరూపము రెండవజంట. అయినను ‘తాచ్ఛబ్ద్య’ న్యాయముచే నాయా సంస్కారము గల్గించుకర్మలకు నాయా సంస్కారనామములే యిడబడినవి. మొదటిజంట స్థూలకర్మలు. రెండవజంట సూక్ష్మములగు కర్మ సంస్కారములు. కార్యములు. ఉదర్కములు. ఇదే ఈజంటల పార్థక్యవివేకము.

అఘ - ప్రాయశ్చిత్త - అభ్యుదయ - ప్రత్యవాయనిరుక్తి.

అఘమునకు శ్వశ్రేయసము, ప్రత్యవాయమున కభ్యుదయము వలె అఘశబ్ద ప్రతిద్వంద్వి ప్రాయశ్చిత్తశబ్దము. ఈరెండును కర్మవిశేషములు. అభ్యుదయనామక శుభసంస్కారజనక కారణాత్మక స్థూలకర్మలను శ్వశ్రేయసము లంటిమి గదా! అనుకూలనిమిత్తము లున్ననే యవి నిర్విఘ్నములుగ నెరవేరును. ‘కారణ మున్నను ప్రతిబంధకసామగ్రి యుండుచో కార్యముజరుగదు” అను న్యాయమున్నదికదా! అట్టి శ్వశ్రేయస ప్రతిబంధకమగునది అఘము. ‘నామైక దేశ’న్యాయప్రకా

రము అ=అభ్యుదయమును, ఘ=హంతి=హోగొట్టునది అఘము. అకారం=అభ్యుదయసంస్కారాభిభవద్వారా అభ్యుదయజనక కర్మనిమిత్తం హంతితి అఘః అని నిర్వచనము. దీనికి ప్రతిద్వంద్వ ప్రాయశ్చిత్తశబ్దము దీనికంటె విచరీతార్థముకలది.

ఏననామ కాశుభకర్మనుండి ప్రత్యవాయరూపాశుభ సంస్కారము కల్గు సంతిమిగదా! దీనికి బలముగూర్చునిమిత్తములు వెనుకటి, యిప్పటి జన్మసంచితము లుపస్థితములగుచో శ్వశ్రేయసప్రవృత్తి యవరుద్ధముకాగా ప్రత్యవాయసంస్కారములే పెరిగిపోవును. కనుక నావిపత్తి తొలగింపనై 'ప్రాయశ్చిత్త'మను నుపాయ మేర్పడినది. ఇది ప్రత్యవాయజనక కర్మనిమిత్త ప్రతిబంధకము. అభ్యుదయసంస్కారాధాయకము నగు కర్మవిశేషమునని దీని పేరే చెప్పును: ప్రాయః=గతావస్థానూచకము. అట్టి గతభావచయనము (చితి, సంగ్రహము, ఆధానము) చిత్తము. ప్రాయోభావ పునశ్చయనమ్ ప్రాయశ్చిత్తమ్.

మరొకవిధముగ :— శ్వశ్రేయస కర్మానుగమనముచే నాత్మయం దభ్యుదయసంస్కార ముప్పత్తిల్లినది. ఆత్మవికాసము కల్గినది. అభ్యుదయక కర్మగావింపబడినది. కాని అందలి శుభ సంస్కారము నష్టమైనది. తదభ్యుదయనిమిత్త ప్రతిబంధకము (శుభసంస్కార ప్రతిబంధకము) ఏదో ఆ కర్మయే అఘము. దీనిచే అభ్యుదయనిమిత్తక శుభసంస్కార మున్నను ఫలింపదు. పారమేష్ఠ్య సోమాహుతిరూప శ్వశ్రేయస కర్మనుండి వెలసిన సావిత్రాగ్నియందు సంస్కారరూపమున నున్న ప్రకాశప్రసార

రూపాభ్యుదయనిమిత్తము, మేఘాత్మక ప్రతిబంధకము ప్రాప్తి పగా స్వప్రకాశప్రసారక్రియ యం దనమర్థమైయున్న ఇట నభ్యుదయమును ఆత్మాభ్యుదయసమర్థమై యుండును.

ప్రాయశ్చిత్త మియఘకర్మకు బ్రతిద్వంద్వి. అఘము మేఘ మన్నచో నిది వాయువువంటిది. దీనిచే నామేఘరూపాఘము పోగా ఆత్మసూర్యాభ్యుదయ మెప్పటియట్లు వికసించును. ఇది మావరక (కర్మ) నాశకము. ఎట్లన :- ప్రత్యవాయనిమిత్తములగు దేనన్ కర్తలచే ప్రత్యవాయసంస్కారము కల్గి ఆత్మయొక్క స్వాభావికవికాస మణిగిపోగా నా ప్రత్యవాయమునకు బ్రత్యవాయ మగుటచే బ్రత్యవాయ మనిచే చెప్పబడుకర్మ (ప్రత్యవాయనిమిత్త ప్రతిబంధక, అశుభసంస్కార ప్రతిబంధక కర్మ) యే ప్రాయశ్చిత్తము. అనబడును.

ఇంకొకవిధముగ :- అభ్యుదయ-ప్రత్యవాయము లను సంస్కారములు రెంటికిని నాక్షాత్తుగ (ప్రక్షానాత్మ) ఆత్మతో సంబంధము (లేపనము) కలదు. ఇక తత్ప్రతిబంధకము లగు నఘ ప్రాయశ్చిత్తములకు ఆత్మతో నాక్షాత్సింబంధములేదు. ఆత్మాభ్యుదయమే ఆత్మోదయము. ఇక ఆత్మోదయకారణభూత శుభసంస్కారము (శుభోదర్శము) కూడ నభ్యుదయమనబడును. ఈదృష్టితో శుభోదర-రూప శుభసంస్కారము లభ్యుదయనిమిత్తము లనియు ననవచ్చును. ఇక 'తాచ్ఛబ్ధి' న్యాయముచే అభ్యుదయము లనియు ననవచ్చును. వస్తుతః శుభసంస్కారము లభ్యుదయ (ఆత్మోదయ) నిమిత్తములే

కనుక, అఘమున కాత్మతో గాక అభ్యుదయనిమిత్తక శుభ సంస్కారముల తోడనే సంబంధము.

ఇట్లే :- ఆత్మప్రత్యవాయ మాత్మపతనము. ఇందుకు కారణములగు పశుభసంస్కారములును ప్రత్యవాయములే యనబడును. ఇట్లు అశుభోదర్శనూ పశుభసంస్కారము ప్రత్యవాయనిమిత్త మగును. తాచ్ఛబ్ద్యవాయముచే ప్రత్యవాయమే నాబడును. వస్తుతః అశుభసంస్కార పీ ప్రత్యవాయనిమిత్తము. కనుక ప్రాయశ్చిత్తమున కార్తితో సాక్షాత్సంబంధముగాక ప్రత్యవాయనిమిత్తములగు అశుభ సంస్కారముల తోడనే సంబంధము.

ఆత్మోదయ హేతువులగు అభ్యుదయనిమిత్తరూప శుభ సంస్కారముల స్వరూపమును దూషితముగావించుటే 'అఘకర్మ' పని. ఆత్మపతనకారణములగు ప్రత్యవాయనిమిత్తరూపాశుభసంస్కారస్వరూపముం జెడగొట్టుటయే ప్రాయశ్చిత్తకర్మపని. అఘకర్మ ఆత్మపతనమునకును ప్రాయశ్చిత్త మాత్మోదయమునకును సాక్షాత్కారములు కావు. ఆత్మోదయవరణకారణములు శ్వశ్చేయసేనస్సుల వలన గల్గు శుభాశుభసంస్కారములే. ఇందు ఆత్మవికాసక శుభసంస్కారబలము నావృతముగావించుటయే అఘకర్మపని. ఆత్మపతన హేతువులగు ప్రత్యవాయజన కాశుభసంస్కారములను నిర్బలముగావించుటే ప్రాయశ్చిత్తము పని. ఈవృష్టితో నీయఘ-ప్రాయశ్చిత్తము లను మూడవజంటను వెనుకటి రెండుజంటలకు వేరుగా నెన్నవచ్చును.

వివరణములు

(1) మిథ్యాభాషణ మఘకర్మ. అందుచే అభ్యుదయ నిమిత్తరూప శుభసంస్కారము అతిశయశూన్య మగును. ఏతన్నీ వృత్తికిని జాంద్రాయణాది వ్రతలక్షణ ప్రాయశ్చిత్తము గావలయును. గోమయలిప్త యవచూర్ణ (నియత) గ్రాసాహారముచే నఘజనిత దుష్టవాసన తొలగును. పోయినయాత్మ శక్తి మరల (నం) చిత మగును. ప్రాయశ్చిత్తార్థ మిడేగదా! అఘబలముం బట్టి ప్రాయశ్చిత్త మంతగనో, అంత కెక్కుమ గనో బలముగ నుండును.

(2) ఉదాహరణము :- స్వార్థపరాయణ=తనకర్మ - విత్తములం దానే యుపయోగించుకొనుట. 'చిన్నినాబొజ్జకు శ్రీరామరక్ష' అనుకొనుట అఘనాత్రుడగుట. సార్థమూలకము లగు కర్మ, విత్తాదు లఘరూపములు. స్వార్థి అఘరూప పాపాన్నభోక్త. 'భుంజతే తేత్వఘంపాపా యేషచంత్యాత్మకారణాత్.'

ఇందుకు ప్రాయశ్చిత్తము:-తనకర్మ సంపత్తులను, పరమార్థములకు వినియోగించుట. అందువలన గతించిన యాత్మ శక్తి మరల సంచిత మగును. ఇక :- అఘము లనేకవిధములు. ప్రాయశ్చిత్తములు ననేకవిధములు. కనుకనే ధర్మాచార్యులు, అఘకర్మలను పాతకాతిపాత కోపపాతక మహాపాతకా ద్యనేక భేదములుగ నెంచిరి. ఇందు కొన్ని మలినీకరణములు, కొన్ని సంకరీకరణములు, కొన్ని జాతిభ్రంశకరములు. వానివాని స్వరూపములనుబట్టి ప్రాయశ్చిత్తవిధానము లేర్పడియున్నవి.

(3) మాతృగమనాదు లతిపాతకము లను నఘములు. వీనికి అగ్నింబడుట తప్ప నింకొక ప్రాయశ్చిత్తములేదు. “మాతృగమనం మహితృగమనం స్నుహగమన మి త్యక్తి పాతకాని. శ్లో. “అతిపాతకినస్త్యేష్టే ప్రవిశేయ్యుర్హు తాశనమ్

స హ్యన్యాయిష్కృతీస్తేషాం విద్యప్రహికథంచన” (విష్ణుస్మృతి)

(4) బ్రహ్మహత్యాదులు మహాపాతకము లను నఘములు. ఇవి యాచరించు వారి సహవాస భోజనాదులు గావించువారును మహాపాతకులే. అశ్వమేధయజ్ఞానుష్ఠానము భూమియందలి యెల్లతీర్థములను సేవించుట వీనికి ప్రాయశ్చిత్తములు.

“స్తేనోహిరణ్యస్య సురాంపీబంశ్చ గురో స్తల్పమావసన్ బ్రహ్మహా చైష్టే పతంతిచత్వారః పంచమశ్చాచరం స్తైరితి అథహ యతానేవం పంచాగ్ని వేద సహజైరప్యాచరన్ పాపనా లిప్యతే శుద్ధః పూతః పుణ్యలోకోభవతి యవంవేద” (ఛందో)

“బ్రహ్మహత్యా, సురాపానం, బ్రాహ్మణసువర్ణహరణం, గురుదారగమన మితి మహాపాతకాని, తత్సంయోగశ్చ, సంవత్సరేణపతతి, పతితేనసహచరై ఏకయాన భోజన శయనైః, యానప్రావమాభైః సంబంధై స్తునద్యపవ, శ్లో. అశ్వమేధేషుద్ధేయః మహాపాతకిన స్త్విమే

పుధివ్యాం సర్వతీర్థానాం తథానుసరణేనచ” (విష్ణుః)

(5) మహాపాత కాఘతుల్యములే అనుపాతకనామ

కాఘములును అగుటచే వానికిని యజ్ఞ-తీర్థాటనములే ప్రాయశ్చిత్తములుగ నెన్నబడినవి.

“యాగస్థస్య క్షత్రియస్యవై శ్యస్థచ రజస్వలాయాశ్చ అంతర్వత్యైశ్చ అత్రిగోత్రాయాశ్చ అవిజ్ఞాతస్యగర్భస్య శరణాగతస్యచఘాతసం బ్రహ్మహత్యానమాని కౌటసాక్ష్యం సుహృద్వధః, ఏతేసురాపానసమా, బ్రాహ్మణస్యభూమ్యుపహరణం సువర్ణస్తేయసమం పితృవ్య మాతామహ మాతుల శ్వశుర స్మపవ త్స్వభిగమనం గురుదారగమనసమమ్ పితృష్వస్మమాత్మ స్వస్మ స్వస్మగమనంచ శ్రోత్రియ ర్త్వి గుపాధ్యాయ విత్ర పత్స్వభిగమనంచ స్వసుః సఖ్యాః సగోత్రాయాః ఉత్తమ వర్ణాయాః కుమార్యాః అత్యజాయాః రజస్వలాయాః శరణాగతాయాః ప్రవ్రజతాయాః నిక్షిప్తాయాశ్చ అభిగమనం గురుదారగమన సమమేవేతిభావః.

“అనుపాతకినస్త్యేతే మహాపాతకినోయథా

అశ్వమేధేనశుద్ధ్యన్తి తీర్థానుసరణేనచ.”

(6) మిథ్యాభాషణ విశుద్ధతా వేదనింద గురునింద వేదస్వాధ్యాయపరిత్యాగము. గృహ్యగ్నిపితృమాత్మపుత్రాదిసంబంధ విచ్ఛేదము, పలాండులకునగ్రంజనమద్యమాంసాద్యవేయాభోజ్య పదార్థభక్షణము, ఇత్యాదు లుపపాతకములు. వీనికి జాండ్రయణాదులు ప్రాయశ్చిత్తములు.

(7) బ్రాహ్మణవీడ, మద్యపానము, కౌటిల్యము, పశుమైథునము మొదలగునవి జాతిభ్రంశకరములు. ‘సాంతపన

ప్రాజాపత్య కృష్ణ' కర్మ ప్రాయశ్చిత్తము. ఇట్లే సంకరీకరణాదులను తత్తత్ప్రాయశ్చిత్తములను స్మృతులవలన నెరుంగవలయును. ఇక్కడకే విస్తర మయినది.

“ప్రకీర్ణ పాతకేష్వాత్వా గురుశ్చమథలాఘవమ్

ప్రాయఃచిత్తం బుధఃకుర్యాత్ బ్రాహ్మణానునుతః సదా.”

ఇక :-నుకృత దుష్కృత కల్యాణకీల్బిషములను గూడ జాతము. అందు నుకృత దుష్కృత ద్వంద్వము వెనుకటి మూడు యుగ్మములకంటె విశేషమహత్వయుక్తముగ నెన్నబడినది. శ్వశ్చేయసకర్మజని తాభ్యుదయనామక శుభసంస్కారోత్పత్తిని నిరోధించు కర్మవిశేషము దుష్కృతము. యవల కంకురోత్పత్తిశక్తి యున్నను ధూమసంస్కర్షముచే నాశక్తి మూర్ఛితమగును. ఎంతచేసిన నిక నవి మొలకెత్తవు. నీటితో తడిపెదము. అది శ్వశ్చేయసకర్మ. కాని ధూమసంబంధరూప దుష్కృతము యవబీజనాశము చేసినది. కనుక నాకర్మ ఫలించదు. జలసేచనమువలన నెత్తిన మొలకం బాడుసేయు రుద్ర వాయు సంచారాదిరూప కర్మ ‘అఘము’ బీజనాశమువలన నంకురోత్పత్తికే మోసము తెచ్చిన గూమాది సంస్కరరూపకర్మ దుష్కృతము. వస్త్రమునకు రంగునుబోగొట్టి దాని నతిశయ శూన్యము గావించు కర్మ అఘము. మొదట నావస్త్రమునకు రంగేయంటకుండ జేసిన తైలలింపనాది కర్మ దుష్కృతము. ఇదే యీరెంటికిని జేదము.

ఈ దుష్కృతకర్మసంస్కారముచే నెంతో పుణ్యకర్మలు, తదతిశయములు నష్టములగును. పూర్వజన్మముననో ఈజన్మముననో గోబ్రాహ్మణాది వధరూప మహాదుష్కృతకర్మ యాచరించినవాని వీర్యము దగ్ధమగును. ఉత్తరజన్మమం దిట్టివాని కెంతబోధించినను ఎట్టి దివ్యసంస్కారములను గావించినను వర్ణధర్మానుకూల నత్కర్మప్రవృత్తియే కలుగదు. అట్టి దుష్కృతులకు ఎంతచెప్పి బోధించినను కుసంస్కారములు పోవు. శుభసంస్కారము లంటవు.

ఏనస్కర్మనుండి కలుగు ప్రత్యవాయనామ కాశుభసంస్కారోత్పత్తిని నిరోధించు కర్మవిశేషము సుకృతము. దీని వలన ఏనస్కర్మవలన నగు కుసంస్కారములు నొలగును. దివ్యసంస్కారములే బలవంతములగును. సుకృత-దుష్కృత సంస్కారములు రెండును సంచితములై యున్నపుడు దుష్కృతవశమున గ్రోధాదులు కల్గి దుష్కార్యము నారంభింపబోయినను సుకృతసంస్కారాతిశయముచే విచారపరివర్తన కల్గి పూర్వముకల్గిన కువిచారము సువిచారముగ బరిణత మగుటయు గలదు. ఇందు వలన నావరకు నాస్తికులుగ నున్నవా రాస్తికు లగుటయు, ఆస్తికులుగ నున్నవారు నాస్తికు లగుటయు నగపడుచున్నది.

అభ్యుదయనిమిత్తభూత శుభసంస్కారము సభ్యుదయమన్నట్లే కల్యాణనిమిత్తభూత సుకృతకర్మను కల్యాణమందురు. సుకృతమువలన నగు నాత్మకరిపూర్ణతయే కల్యాణము. సుకృతము తండ్రి. కల్యాణము పుత్రుడు. సుకృతము వృక్షము.

కల్యాణము ఫలము. శుభఫలానుగామియగు సంస్కారమే ఆత్మకు ప్రాతిస్వికకళ. దానిప్రభావమువలననే మనుజుడు* పుణ్యాహలక్షణ బ్రాహ్మదినమందు శబ్ద ముచ్చరింపఁ (జీవనసం చాలమందు) సమర్థుడగుచున్నాడు. అవయవసూప కళలచే అవయవియగు శరీరస్వరూపము సురక్షితముగ నుండును. అట్లే అనేకవిధ శుభఫ లానుగాములగు కళల సహయోగముచే నాత్మస్వరూపము ప్రతిష్ఠితముగ నుండును. ఈకళాత్మకసంస్థార ప్రవర్తకము-రక్షకమునగు నతిశయవిలేషమే కల్యాణము.

ప్రత్యవాయనిమిత్తభూ తాశుభసంస్కారమును ప్రత్య వాయ మన్నట్లే కిల్బిషనిమిత్తభూత దుష్కృతమును గిల్బిష మందురు. దుష్కృతము వృక్షము. కిల్బిషము ఫలము. కళా సమృద్ధి వంచితమగు నాత్మయొక్క అశాంతిలక్షణాపరిపూర్ణ తయే కిల్బిషము. కల్యాణము సుఖ-సంపత్తి-స్వాస్థ్యరూపము. కిల్బిషము దుఃఖ విపత్తి రోగాత్మకము.

నిష్కర్ష :- పాడైనవస్త్రముం బాగుసేయుట ప్రాయ శ్చిత్తము. మొదటనే వస్త్రముం బాడుగాకుండ రక్షించు కొనుట సుకృతము. ఈ సుకృతభావముచే ఆత్మకు స్వస్తి (కల్యాణ) భావ పూర్వక గమనము కలుగును. ఆత్మస్వరూపరక్ష యగును. దానికి మలిన మంటదు. కనుక సుకృతమును శాంతి స్వస్థయన మనియు నందురు. ఉత్పన్నరోగచికిత్స ప్రాయ

* యజమాన కల్యాణ-స్వప్తిభావములకై యుచ్చరింపబడు మంత్రముడు వృణ్యాహవాచనము ఇదే స్వప్తివాచనము నాబడు.

శ్చిత్తము. రోగోత్పత్తినిరోధము స్వస్వయనము. సాస్థ్యము. ఇదే సుకృతము. శాస్త్రము లీసుకృతమునే యెక్కుడుగ మీమాంస సేయును. ఏలయన:-ఈ స్వస్వయనకర్మలకు మన దైనికజీవనముతో ఘనిష్ఠసంబంధము. (వీనినిగూర్చి ముందు ప్రకరణమున బ్రసంగింతము) ప్రకృతము :-పుణ్యాహస్వరూప సమర్పకము స్వస్తిభావప్రవర్తకము నగు కర్మయే సుకృతమని వివరణము.

ఇట్లు శ్వశ్చేయస, ఏనన్-అభ్యుదయ, ప్రత్యవాయ, అఘ, ప్రాయశ్చిత్త, సుకృత, దుష్కృత, కల్యాణ కిల్బిష, భేదముచే పుణ్యపాపకర్మలు అయినుజంటలు. ఇందు శ్వశ్చేయ సాభ్యుదయ ప్రాయశ్చిత్త సుకృత కల్యాణములు పుణ్యాత్మకములు, ఉపదేయములు. తక్కినవి పాపాత్మకములు నికృష్టములు, హేయములు. ఈపరిలేఖ నవలోకింపుడు.

- { 1. శ్వశ్చేయసం అభ్యుదయప్రవర్తకగుణసంస్థారజనకం. సత్కర్మ-పుణ్యమ్
2. ఏనన్, ప్రత్యవాయప్రవర్తకగుణసంస్థారజనకం. అసత్కర్మ-పాపమ్

- { 1. అభ్యుదయ:-శ్వశ్చేయసకర్మజనిత గుణసంస్కారాత్మకం అభ్యుదయ ప్రవర్తకత్వా దభ్యుదయ నామకం కర్మ-పుణ్యం
2. ప్రత్యవాయ:-ఏననకర్మజనిత అగుణసంస్కారాత్మకం ప్రత్యవాయప్రవర్తకత్వా తప్రత్యవాయ నామకం కర్మ-పాపమ్.

- { 1. ప్రాయశ్చిత్తమ్-ప్రత్యవాయనిమిత్త కాగుణసంస్కార ప్రతిబంధకం-కర్మ పుణ్యం
2. అఘమ్-అభ్యుదయనిమిత్త గుణసంస్కారప్రతిబంధకం కర్మ-పాపం

- { 1. సుకృతమ్-ప్రత్యవాయనిమిత్త కాగుణసంస్కారవిఘాతకమ్ కర్మ-పుణ్యమ్
2. దుష్కృతమ్-అభ్యుదయనిమిత్తక గుణసంస్కారవిఘాతకమ్ కర్మ-పాపం

- { 1. కల్యాణం-సుకృతజనిత లోకవైభవలక్షణ కర్మ-పుణ్యం
2. కిల్బిషం-దుష్కృతజనిత దారిద్ర్యాదిలక్షణ కర్మ-పాపమ్.

ఈయెదు జంటలును పారస్పరిక సమన్వయమువలన మూడుజంట లగును. ఎట్లన :- శ్వేతశ్రేయసనామక శాస్త్రసిద్ధ సత్కర్మలకు తజ్జని తాభ్యుదయ ప్రవర్తకములై యభ్యుదయ నామ మొందిన శుభోదర్శక లక్షణ శుభసంస్కారాత్మక కర్మలం దంతర్భావము. ఇట్లే ఏనోనామక శాస్త్రనిరుద్ధాసత్త-ర్మలకు తజ్జనిత ప్రత్యవాయ ప్రవర్తకములై ప్రత్యవాయ నామమొందిన అశుభోదర్శకలక్షణ అశుభసంస్కారాత్మక కర్మలందే అంతర్భావము. ఈ యంతర్భావ రహస్య మేమన:-

శుభకర్మ-శుభసంస్కారములు రెండును శ్రేయోభావ ప్రవృత్తికారణము లగుటచే శ్వేతశ్రేయసము లనవచ్చును. ఇట్లే :- అశుభకర్మ-అశుభసంస్కారములు రెండును ఏనోభావ ప్రవృత్తికారణము లగుటచే ఏననులే యనవచ్చును. ఇక :- సంస్కారాత్మక కర్మలను అభ్యుదయ ప్రత్యవాయ శబ్దములచే 'తాచ్చబ్ధ్య' న్యాయాధారముచే వ్యవహరించి యున్నాము వస్తుతః అవి కర్మలే కావు గదా! అవి శుభాశుభ సంస్కార ఫలములు. ఫలోత్పాదకత్వముచేతనే సంస్థారకర్మల కాపేరులు వెలసినవి. అభ్యుదయ ప్రత్యవాయశబ్దములు సంస్కారఫల వాచకములు. వీనికి వేరుగ బేరుండవలయుచో శ్వేతశ్రేయసేన శబ్దములే ఎదుటికి వచ్చును. కర్మ-కర్మజనిత సంస్కారములు రెండును అభిన్నము లగుటయే ఈ సమన్వయమునకు మూలము.

ఇట్లే కల్యాణిణిల్పిషములకు సుకృతదుష్కృతములం దంతర్భావము. సుకృతఫలము కల్యాణము. దుష్కృతఫలము

కిల్బిషము. ఈరెండు నొక తెగలోని జంటలు కనుక నీయంత రాభివము తగును. ఇట్లు పాప-పుణ్యములకు మూడేజంటలు. ఇదే రెండవషట్కర్మ వర్గీకరణము.

ఇందు పుణ్యములు మూడును ఉదయానుగాములు. క్రమముగ శుభసంస్కార ప్రవర్తకములు. ప్రత్యవాయనిమిత్త ప్రతిబంధములు. ప్రత్యవాయనిమిత్త విఘాతకములు. కనుక ఆత్మభ్యుదయసాధకములు. అభ్యుదయ కర్తలు.

ఇక :- పాపములుమూడును, పతనోన్ముఖములు. క్రమముగ అశుభసంస్కారప్రవర్తకములు. అభ్యుదయనిమిత్త ప్రతిబంధకములు. అభ్యుదయనిమిత్తవిఘాతకములు. కనుక ఆత్మకు బ్రత్యవాయసాధకములు. ప్రత్యవాయకర్తలు. ఇందు పుణ్య (సత్) కర్మలు పాదేయములు. తక్కినవి త్యాజ్యములు.

ఉదర్కనిబంధన షట్కర్మపరిలేఖ

1. క్షయశ్రేయసమ్-అభ్యుదయమూలక శుభసంస్కారప్రవర్తకం-సత్కర్మ
2. ఏనః-ప్రత్యవాయమూల కాశుభసంస్కారప్రవర్తకం-అసత్కర్మ
1. ప్రాయశ్చిత్తం-ప్రత్యవాయనిమిత్త ప్రతిబంధకం-సుకర్మ
2. అఘం-అభ్యుదయనిమిత్త ప్రతిబంధకం-వికర్మ
1. సుకృతం-ప్రత్యవాయనిమిత్త విఘాతకం-కర్మ
2. దుష్కృతం-అభ్యుదయనిమిత్త విఘాతకం-అకర్మ.

ఇందు మూడు పాదేయములు. మూడు త్యాజ్యములు. 'షట్కర్మాశిది నేది నే' జ్ఞానసహకృతకర్మయే శీతోక్త కర్మయోగము. జ్ఞానము నాధారముగా గొనక యే కర్మయు నిష్ఫలము.

న్నమే కాదని గీతవృత్తి. కర్త ప్రవర్తకజ్ఞానము :- సద్జ్ఞానము, విరుద్ధజ్ఞానము, అజ్ఞానము అను మూడుభాగములు కనుక తత్తదాధారమున నగు కర్మలును, సత్కర్మ-వికర్మ-అకర్మ లను మూడు భేదము లగును. ఉన్నదున్న టైరుంగుట సద్జ్ఞానము. విరుద్ధముగ నెరుంగుట విరుద్ధజ్ఞానము. ఏమియు నెరుంగ కుండుట అజ్ఞానము. జ్ఞానకర్మల యీరెండు వివర్తములందును సద్జ్ఞాన సత్కర్మలు దైవీసంపత్తులు. తక్కిన నాల్గును ఆసుర సంపత్తులు. విశ్వమందు దైవీసంపత్తుల కంటె ఆసురీసంపత్తు లధికము. (దేవతలు 33 గురు, అనురులు 99 గురు. జ్ఞానప్రధాన దేవతలు ప్రజాపతికి గనిష్ఠసంతానము. బలప్రధానానురులు జ్యేష్ఠసంతానము) కనుకనే మనుజులందును దుఃఖవంతు లెక్కుడు. దుఃఖవిముక్త్యుపాయము సద్జ్ఞాన సత్కర్మ లక్షణ బుద్ధియో గానుష్ఠాన మొకటే.

శాస్త్రసిద్ధకర్మలకు మూల మామహర్షుల సద్జ్ఞాన వ్యవస్థిత సత్కర్మ. సురాపాన బ్రహ్మహత్యా గమ్యాగమనాది శాస్త్రవిరుద్ధ కర్మ విరుద్ధజ్ఞానమూలక వికర్మ. శాస్త్రమండు విధాన నిషేధములులేని నిరర్థకకర్మ లజ్ఞానమూల కాకర్మలు. వీని వలన సాక్షాత్తుగ బాపపుణ్యములు లేవు. వికర్మలు ప్రత్య వాయ జనకములు, పాపములు. సత్కర్మ లభ్యుదయ జనక ములు. పుణ్యోదరకములు. తృణచ్ఛేద, వృథాహాస్య, వృథా భ్రమణాదులు నిరర్థక కర్మలు. ఇవే అకర్మలు. పుణ్యకర్మల (సత్కర్మల) కు నిమిత్తభూతము లగు శుభోదరక (శుభసం

సాచ)ములకు ఆవరకములు. అవిద్యామూలకములు. ఈమూడు కర్మలను భగవంతు డిట్లు సృష్టికరించెను.

“కర్మణోహ్యపిబోధవ్యం బోధవ్యంచవికర్మణః

అకర్మణశ్చబోధవ్యం గమనాకర్మణోగతిః.”

అభ్యుదయజనకము ప్రత్యవాయవినాశకము నగునది సత్కర్మ. అభ్యుదయవినాశకము ప్రత్యవాయజనకము నగునది వికర్మ. అభ్యుదయ నిమిత్త ప్రతిబంధక మగునది అకర్మ. ఈమూడును పై జెప్పినట్లు 6 భాగము లగును. లేదా మరొక దృష్టితో :- సత్కర్మలు మూడు, అసత్కర్మలు రెండు, అకర్మ యొకటి, మొత్త మారనవచ్చును.

(1) అభ్యుదయజనక శ్వఃశ్రేయసకర్మసత్కర్మ. సత్త నగా సత్తాభావము, ప్రతిష్ఠాతత్త్వము, సత్కర్మవలన నీయాత్మయొక్క సత్తాభావము వికసిల్లును. కనుక వీనిని సత్కర్మలు (సత్తానుబంధికకర్మలు) అన వచ్చును. (2) ప్రత్యవాయ విఘాతక మగు ప్రాయశ్చిత్తకర్మ సుకర్మ. దీనివలన అఘముచే జడిసెన యాత్మశాంతి మరల బ్రతిష్ఠిత మగును. అది సుఖము కనుక దీనిని సుకర్మ (శాంతి-సుఖప్రదకర్మ) యనదగును.

(3) ప్రత్యవాయనిమిత్త ప్రతిబంధక స్వస్వయనకర్మ (సుకృత కర్మ) కర్మ. ఇట్టి కర్మలచే నున్నతి-పతనములు లేవు. స్వరూప స్థితి మాత్రమే. కనుక వీనిం గేవల ‘కర్మ’ శబ్దముచే వ్యవహరింప వచ్చును. ఇట్లు సత్త-శాంతి-స్వరూపస్థితులంబట్టి సత్క-

ర్మలను సత్కర్మ-సుకర్మ-కర్మ లను మూడు విభాగము లను కొనవచ్చును.

ఇక :-1 ప్రత్యవాయ జనకములగు నేనకర్మలచే నాత్మ తనయొక్క- స్వాభావికగతికి విరుద్ధముగ బోవును. 2 అభ్యుదయ విఘాతక మగు సఖకర్మయు ఆత్మవిరుద్ధ గమనమునకే నిమిత్త మగును. కనుక నీ రెంటిని వికర్మ లందుము. పోగా :- అభ్యుదయనిమిత్త స్రవణబంధక కర్మలు నిర్లక్షకర్మలు. వీని సకర్మలు (కర్మసంపత్తి వంచితకర్మలు) అనవచ్చును. ఇందు సత్కర్మ-సుకర్మ-కర్మలను 'రమణీయకర్మ' లనియు, దుష్కర్మ-వికర్మ-అకర్మలను 'కపూయకర్మ' లనియు వ్యవహరింతురు. సత్కర్మ త్రయి సకామ వృత్తిచే స్వర్గకారణము. నిష్కామవృత్తిచే ముక్తికారణము నగు. తక్కిన మూడు నే స్థితియందైన 'సర కాయేవ' ఇది యుదర్కనిబంధన పట్కర్మమిమామాంస.

స్వ స్త్య య న క ర్మ లు

వెనుక పాపపుణ్య మిమాంసావసరమున 'స్వ స్త్యయన కర్మ'లం గూర్చి కొంచెము చెప్పితిమి. మనమునేడు ఇతరములగు శాస్త్రీయకర్మలవలె అభ్యుదయ ముఖ్యకారణములగు వీనిం గూడ విడిచితిమి. ఏమి చేయవలయును? శాంతి యెట్లు లభిం చును? ఇత్యాదులకు సమాధానములు చాలవరకు నీకర్మలకు జెందినవే. యోగ్యత లేమిచేతను, దేశకాల దోషములచేతను ఇతరములగు శాస్త్రీయకర్మల ననుగమింప జాలము. ప్రస్తుత

సాన)ములకు ఆచరకములు. అవిద్యామూలకములు. ఈమూడు కర్మలను భాగవంతు డిట్లు స్పష్టీకరించెను.

“కర్మణోహ్యపిబోధ్యవ్యో బోధ్యవ్యంచవికర్మణః
అకర్మణశ్చబోధ్యవ్యం గహనాకర్మణోగతిః.”

అభ్యుదయజనకము ప్రత్యవాయవినాశకము నగునది సత్కర్మ. అభ్యుదయవినాశకము ప్రత్యవాయజనకము నగునది వికర్మ. అభ్యుదయ నిమిత్త ప్రతిబంధక మగునది అకర్మ. ఈమూడును పై జెప్పినట్లు రి భాగము లగును. లేదా మరొక వృత్తితో :- సత్కర్మలు మూడు, అసత్కర్మలు రెండు, అకర్మ యొకటి, మొత్త మారనవచ్చును.

(1) అభ్యుదయజనక శ్వఃశ్రేయసకర్మసత్కర్మ. సత్త నగా సత్తాభావము, ప్రతిష్ఠాతత్త్వము, సత్కర్మవలన నీయాత్మయొక్క సత్తాభావము వికసిల్లును. కనుక వీనిని సత్కర్మలు (సత్తానుబంధికకర్మలు) అన వచ్చును. (2) ప్రత్యవాయ విఘాతక మగు ప్రాయశ్చిత్తకర్మ సుకర్మ. దీనివలన అఘముచే జెడిస యాత్మశాంతి మరల బ్రతిష్ఠిత మగును. అది సుఖము కనుక దీనిని సుకర్మ (శాంతి-సుఖప్రదకర్మ) యనదగును. (3) ప్రత్యవాయనిమిత్త ప్రతిబంధక వ్యస్త్యయనకర్మ (సుకృత కర్మ) కర్మ. ఇట్టి కర్మలచే నున్నతి-పతనములు లేవు. స్వరూప స్థితి మాత్రమే. కనుక వీనిం గేవల ‘కర్మ’ శబ్దముచే వ్యవహరింప వచ్చును. ఇట్లు సత్త-శాంతి-స్వరూపస్థితులంబట్టి సత్క-

కర్మలను సత్కర్మ-సుకర్మ-కర్మ లను మూడు విభాగము లను కొనవచ్చును.

ఇక :- 1 ప్రత్యవాయ జనకములగు నేనకర్మలచే నాత్మ తనయొక్క- స్వాభావికగతికి విరుద్ధముగ బోవును. 2 అభ్యుదయ విఘాతక మగు నఘకర్మయు ఆత్మవిరుద్ధ గమనమునకే నిమిత్త మగును. కనుక నీ రెంటిని వికర్మ లందుము. పోగా :- అభ్యుదయనిమిత్త ప్రతిబంధక కర్మలు నిర్వకకర్మలు. వీని సకర్మలు (కర్మనంపత్తి వంచితకర్మలు) అనవచ్చును. ఇండు సత్కర్మ-సుకర్మ-కర్మలను 'రమణీయకర్మ' లనియు, దుష్కర్మ-వికర్మ-అకర్మలను 'కపూయకర్మ' లనియు వ్యవహరింతురు. సత్కర్మ త్రియి సకామ వృత్తిచే స్వర్గకారణము. నిష్కామవృత్తిచే ముక్తికారణము నగు. తక్కిన మూడు నే స్థితియందైన 'సర కామైవ' ఇది యుదర్క-నిబంధన షట్కర్మమిమామాంస.

స్వ స్త్యయ న క ర్మ లు

మెనుక పాపపుణ్య మిమాంసావసరమున 'స్వ స్త్యయన కర్మ'లం గూర్చి కొంచెము చెప్పితిమి. మనమునేడు ఇతరములగు శాస్త్రీయకర్మలవలె అభ్యుదయ ముఖ్యకారణములగు వీనిం గూడ విడిచితిమి. ఏమి చేయవలయును? శాంతి యెట్లు లభించును? ఇత్యాదులకు సమాధానములు చాలవరకు నీకర్మలకు జెందినవే. యోగ్యత లేమిచేతను, దేశకాల దోషములచేతను ఇతరములగు శాస్త్రీయకర్మల ననుగమింప జాలము. ప్రస్తుత

స్థితిగతులంబు అందుకు దగినంత తీరికయులేదు. యోగ్యతలును లేవు. ఇక గల్యాణోపాయమేమి? అన్నచో సమాధానమీ ప్రకరణము.

మన శారీరక, మానసిక, బాధపరిస్థితులను శాంతి స్వస్థిభావములం దుంచుకో వలయుచో రాత్రింబవళ్లు కొన్ని విశేష నియమముల సనుగమింప వలయును. అవియే 'స్వస్థ్యయనములు.' వీనివలన నాత్మస్వరూపస్థితికి బతనములేక అది శాంతి సుఖసమృద్ధముగ నుండును. ఉదయాదిగ మరల నుదయపర్యంతము గావించు భోజన శయ నోపార్జనాదులం దెట్లు ప్రవర్తింపవలయును? ఎవరితో నెట్లు వ్యవహరింపవలయును? అను ప్రశ్నలకు సమాధానము లీ ప్రకరణము నందు విచార్యములు. స్థాలీపులాక న్యాయమున గొన్నింటిని మాత్రమే యిట జూపెదము. వివరములు పెద్దలవలనను ధర్మశాస్త్రముల వలనను ఎరుంగ నగును.

(1) ఉత్థానము :- బ్రాహ్మముహూర్తమందు మేల్కొనవలయును,

“రాత్రేశ్చపశ్చిమేయామే ముహూర్తాయ స్త్రుతీయకః

సబ్రాహ్మ ఇతివిఖ్యాతో విహితః సంప్రబోధనే”. (నిర్ణయామృత)

ఇది శారీరక స్వాస్థ్యదృష్టితో గూడ నుపకారమే.

“బ్రాహ్మేముహూర్త ఉత్తిష్టేత్ స్వస్థో రత్యార్థ మాయుషః”

మరియు అపుడు ప్రాతస్సవనీయదేవతలు దివ్యశక్తులను మన కీచ్చెదరు. సవిత, అశ్వినులు, బ్రహ్మదులు 'ప్రాతర్యావాణ'

దేవతలు. తమప్రేరణ చక్షుర్బలము, జ్ఞానబలము, మనోబలమునై, త్రైలోక్యమందును రశ్మిప్రసారము గావించుదురు. ఈ ప్రాకృతిక శక్తిగ్రాహక పాత్ర బుద్ధియు క్తమనస్సే. కనుక నపుడు నిద్రించుట, పాత్రను బోరగించినట్లే. దివ్యదానవిభూతివంచితుల మగుదుము. కనుక నపుడు శయ్యాపరిత్యాగ ముచితము. పిమ్మట గావింపబోవు కర్మలందెల్ల నిది పరమప్రభాసము. ఇది లేని నిద్రాప్రియులు, దివ్యశక్తివంచితు లగుట యటుండ స్వాస్థ్యము నకుగూడ దిలాంజలులు విడచి స్వార్థసాధక లౌకికకర్మలందు గూడనపూర్ణులే యగుదురు.

ఏలన :- పూర్ణతాప్రవర్తక మగు ప్రేరణాత్మక సవిత్వ బల వంచితులగు నీ శయాభు, భాగ్యశాలురు, తమ యంతర్జగత్తున కయదెంచిన చిరచిర అసత్కర్మప్రవృత్తి-అకర్మణ్యత-ఆలస్యము దీర్ఘసూత్రత తంద్రా అనునీ మొదలగు ననేకాతిథులను సత్కరింపనే బ్రాద్దుపుచ్చెనరుగదా! నేటిపెద్దలు, సంపన్న నవయువకులు. “కవిః శయానోభవతి” యనుట పూర్తిగ జరితార్థము గావించు చుండుట శోచనీయ విషయము. కనీసమీయొకవిషయ (నియమ) ము నైన బాటించినచో నాసురభావము తొలగి స్వాస్థ్య ఉత్సాహ-ధైర్య-కర్మపరాయణతా-కాంత్యాది దివ్యశక్తులు మరల జాగృతి నొందగల వని విన్నవించుము.

(2) ఇష్టదేవతాస్మరణము :- నిద్రనుండి మేల్కొనగనే కావలసిన రెండవ స్వస్థ్యనకర్మ యిది. సమాజ-లోక-రాజ

నీతి పరిజ్ఞానము కావలయును, సామయికము, ఇంకొక సాధకములు సామయిక సమాచారపత్రములు. (News Papers) ఈవ్యవసరవిధానములచేష్ట వ్యర్థము. కాని పవిత్ర బ్రహ్మముహూర్తమందు మేల్కొనగనే ఆత్మశక్తిలాభార్థ మిష్టదేవతాస్మరణ సేయవలయు నని మనవి. ఎవరియందు వారైన కరుణజూపి కొని దైనికచర్యయందు యీమాత్రపు సంస్కరణము గావించుకొనుట యావశ్యకము.

ఖండప్రళయోపలక్షితము తమోబహుళము నగు రాత్రియను వారణాశవిముక్తి నొంది సృష్టికాలోపలక్షిత బ్రాహ్మపుణ్యాహ మందు నవీనజీవనధారం బ్రవహింపజేయ మనల ననుగ్రహించిన వానిని ఎవని ప్రాకృతికసామ్రాజ్యమునం దుండి మనము మన కర్మకలాపము నెరవేర్చుకొన వలసియున్నదో ఎవడు మన యింద్రియ మనోబుద్ధిశరీరాత్మాదు లగు నాధ్యాత్మిక పర్యములకు బలప్రదానము గావించుచున్నాడో ఏబలాధారమున మనము జ్ఞానకర్త (జానామి, పశ్యామి, గచ్ఛామి, పఠామి) ల యొక్క శుభోదర్శముల కర్హుల మగుచున్నామో అట్టి సర్వజ్ఞాన-కర్తార్థ బలఘనుని జగదీశ్వరుని స్మరించినచో నా ఘనబలము నుండి మనకు రాదగిన బలాంశము లభించును. దినమంతయు సుఖశాంతి పూర్వకముగ గడచును. చిత్తము ప్రసన్న మగును. అది బుద్ధిప్రసాదకారణము. ప్రసన్నబుద్ధి ఆ త్తలక్షణ పారలౌకిక సుఖమునకును, లోకలక్షణ భౌతిక సుఖమునకును హేతువగును. కనుక : ఇష్టదేవతాస్మరణ మవశ్య

కర్తవ్యము. శాస్త్రకారులు దీనికి ముందు దనిష్ట స్వరణముగూడ కర్తవ్యమనిరి. సంసారమాత్రయందు మనము మరణవ్యాధి శోకాది తాకిక భయముల నెదుర్కొనవలయును. అర్హోపార్జనయు జేయవలయును. పాపతాకికశాంతికొరకు ధర్మాకర్తలను గూడ యధాశక్తిగ ననుగమింపవలయును. కనుక నీయైహికాముష్మిక కర్తలంగూర్చియు, కానున్న విఘ్నములను (సాధక బాధకములం) గూర్చియు, ప్రాతఃకాలమందె యోచింపవలయును. జరుగనున్న దినచర్యాసూచిక ఇపుడే నిర్దించుకోవలయును. ఈ వ్యాసవచనము చిట నవధేయములు.

1. బ్రాహ్మేముహూర్తే ఉత్థాయ ధర్మమర్ధంచ చింతయేత్
కాయక్లేశేతదుద్భూతే ధ్యాయీతమనసేశ్వరమ్.
(హర్మపురాణము)

2. బ్రాహ్మేముహూర్తే స్వస్థే చ మానసే మతిమాన్సరగ
విబుధః చింతయేద్ధర్మ మర్థంచాస్యావిరోధినమ్
అసీదమాతయోగకామ ముభయోరపి చింతయేత్.
(విష్ణుపురాణము)

ఇవిగాక దుఃస్వప్నములేమేని వచ్చినచో కొన్నివిశేష ప్రయోగములంగూడ నపుడే యాచరింపవలయును.

అహూ! ఆస్తికులయొక్క మంగళభావనలు! స్మరించినమాత్రనే యెంతయానందము! ఎట్టిదివ్యభావనలు! వారి యీశ్వరపరాయణత యెట్టి యలౌకికము! ఇట్టివానినెల్ల నుపహసించి ధన్యులము కృతకృత్యులము నగుచున్నా మనుకొను

చున్నాము ! కానిండు, (సౌరసంవత్సరరూప ప్రజాపతి) ఈశ్వరుడు, మనకు బరోక్షముగ నున్న తండ్రిని ధ్యానించి, ప్రత్యక్షముగ దనయొడిలో బెట్టుకొని మనల నన్నివిధముల బెంచు తల్లి (భూదేవిపై) నడుగిడ నున్నాము. ఆతల్లిని స్మరించు టావశ్యకము గదా !

“సముద్రవసనేదేవి ! పర్వత స్తసమండలే

విష్ణుపత్ని సమస్తుభ్యం పాదస్పర్శంక్షమన్వమే”

శౌచకర్మ :—పిమ్మటిది (మూత్రపురీషోత్సర్జనకర్మ). ఇందును గొన్ని విశేషనియముల ననుగమింప వలయును.

(1) “ఉభేమూత్రపురీషేతు దివాకుర్యా దుదఙ్ముఖః

రాత్రౌకుర్యాద్దక్షిణాస్య ఏవంహ్యయు ర్నహీయతే”

ఆయుఃస్వరూపసంపాదక సౌరప్రాణవ్యాప్తి పగ లు తర భాగమునకును, రాత్రి దక్షిణమునకును వెలిగ నుండును. గనుక (గ్రామ్యజీవనమునందే వీలువడు) నీ నియమము అనుగమింప దగినది.

(2) “పరివేష్టితశిరా మూత్రపురీషేకుర్యాత్” (మాన ఉత్పృజేత్) కేశాంతస్థాన మాయురక్ష కేంద్రప్రాణ వాసభూమి. మల పరిత్యాగమునందు బ్రహ్మ గ్రంథిస్థమగు నపానప్రాణ వ్యాపారమునకు బ్రధానత, అదివారుణము, మృత్యుసమ కక్షము. వరుణేంద్రుల కశ్వమాహిష్యము గదా! ఈవరుణప్రాణ మా యింద్రప్రాణము నాక్రమింపకుండ శిరోవేష్టనవిధి వెలసినది. దీనిం బాలించుచో నర్లాంగవా తాద్యాశంక యుండదు.

చేతనాశైధిల్య మధ్యాంగవాతము గదా ! ఇంద్రుడే చేతనాలక్షణాయుగస్వరూపమును రక్షించు దివ్యప్రాణము. దీని నచాన మాత్రమించుచో నిది శిథిలమగును. కనుక నీ నియమపాలన మావశ్యకము. ఇక మానము :- ఇంద్రప్రాణము వాగధిష్ఠాత, వాఙ్మయము. మాట్లాడుచున్నచో నిది చెడరిపోవును. కనుక మాన మావశ్యకము.

(3) 'పవిత్రం దక్షణేకణే కృత్వా విజ్ఞాత్ర ముత్సృజేత్' దీనింగూర్చి యుపనయసంస్కార ప్రకరణ మందు చెప్పబడినది. ఇంక నీకర్మయందుగల తక్కిన నియమములు శాస్త్రములం దరసి యనువ రింపవలయును.

దంతధావనము :- తరువాతిది. ఇందలి విధులనెల్ల ధర్మ శాస్త్రములనుబట్టి చూచుకొని యాచరింపవలయును. ఆరంభమం దీమంత్ర మవధేయము.

“ఆయుర్బలంయశోవర్చః ప్రజాపశువసూనిచ

బ్రహ్మప్రజ్ఞాంచమేధాం దత్వన్నో ధేహితనస్పతే”

స్నానము :- సిమ్మటిది. ఇందు 6 విధములు. “నిత్యం నై మి త్రికం కామ్యం క్రియాంగం మలకర్షణం క్రియాస్నానం తథా షష్ఠం షోధాస్నానం ప్రకీర్తితమ్” ఇందు నిత్యస్నానమే స్వస్థయసకర్మలందలిది. ఇది మంత్ర-భూమి-అగ్ని-వాయు-దివ్య-జల మనో భేదములచే నేడువిధములు. ఆయా స్నానవిధములు, విధులు శాస్త్రములం దరయనగును. స్నాన మన్నదొక్కయావ

శక్యమగు ధార్మికకర్మయే గాని బాహ్యమల విశోధన లక్ష్య మాత్రము కాదు. కనుకనే యిది నిత్యకర్మలందు జేరినది. గోగార్తాదులకు తక్కినస్నానములు విధింపబడినవి. ఇంకను ఈకర్మకు జెందిన సామాన్య విశేషవిధులు శాస్త్రములం దరసి యనుష్ఠింపవలయును.

వస్త్రధారణ మాపిమ్మటిది :- బ్రహ్మ-క్షత్ర-విత్-శూద్ర భావ రక్షకములు. సత్త్వ-సత్త్వరజ-రజస్తమ-తమో సూచకములు. వరుసగ శ్వేత రక్త పీత నీల వస్త్రములు. శాస్త్రము లందు నిధించిన ప్రకారము ధరింపవలయును.

సంధ్యాదినిత్యకర్మ:- తరువాతిది. అనగా:- సంధ్యా-తర్పణ-బలి-వై శ్వదేవ పంచమహాయజ్ఞాదులు. సంధ్య యెందుకన్న సమాధానము ప్రత్యేకగ్రంథముగా నుండదగినది. ప్రస్తుతమిట:- “గాయత్రీతత్త్వము ద్విజాతిమూలప్రతిష్ఠ. అయ్యది సవిత్పదేవత ద్వారా సంధ్యాకా లోపలక్షిత పృథివీద్యులోక వివహన కాల మందు అతిశయముగ భూతలమునకు వచ్చును. దాని నాత్మీయము గావించుకొను మంత్రయుక్త వైజ్ఞానికప్రక్రియయే సంధ్యాకర్మ. గోపథాదులం దియ్యది మాధ్వల్యవిద్య యని పేరొందినది” అని మాత్రమే చెప్పెదము. నిత్యకర్మ యగుటచే నియ్యది పోషకము కా దందురు. అయినను అతిశయోపకారక మగుటచే మన్వాచులు కామ్యకర్మలట్లు పోషకముగనె దీని నెంచిరి.

“ఋషయోద్భిన్నసంధ్యాత్వా ద్భిన్న మాయు రవాప్నుయుః
ప్రజ్ఞాయశశ్చ కీర్తించ బ్రహ్మవర్చసమేవచ” (మనువు)

భోజనకర్మ :- ప్రజాపతి తనప్రజలగు పితృ, దేవా, సుర, పశు, మనుష్యులకు భోజనవ్యవస్థ నేర్పరచుచు మనుజులకు సాయం వ్రాతఃకాలము లందు రెండుమారులు భోజనముసేయు డని యాదేశించెను. కనుక ‘హితాశీ మితాశీ స్యాత్’ అను విధిం బాటించవలయును. పశువులు నసురులు వలె నేడిలభించిన దానినే నమలుచుండక భోజ్యపదార్థములందును, పద్ధతులందును సావధానతమై వర్తింపవలయును. భోజనకర్మయన్నది మన స్థూల సూక్ష్మ కారణ శరీరములకు బ్రతిష్ఠ నున్నది. ధర్మశాస్త్ర నిబంధన షట్కర్మలం దీనిషయము విస్తరింపబడును.

అర్థోపార్జనకర్మ :- “భుక్త్వాశతపదంగచ్ఛేత్” అన్నట్లు భుజించిన పిదప యించుక యిటునటు నడచి విశ్రమించి పరివార భరణబోషణార్థము నియతకాల మర్థచింతాప్రవృత్తుడు గావలయు. కాని ఈవిషయమున నొక విశేషధ్యానదృష్టి యావశ్యకము. ఏమన :- కాలమంతయు నర్థార్జనయందే గడువదు. (2) మిథ్యాభాషణమువలననే యీకర్మసాగదు. (3) వర్ణస్వరూపముం దుడిచివేయు నకర్మ వికర్మ లక్షణ నింద్యకర్మలనే చేయవలసి యుండదు. (4) మన స్వాభావిక దివ్యశక్తులను నిరోధించు మలినార్థములనే కోరబనిలేదు. ఇట్టి విశేషనియమములను పాటించవలయును. ఇందుకు భూతప్రపంచమునకు జెందిన

అనూవశ్యకతలను కుంచించుకొనుట మేలు. ప్రవృత్తకాంతలే అర్థలాలసత్వమునకు దిట్లులు. ఆయగ్ధాలాలసత్వము చేయరాని పనులం జేయించి యిహ పర దూరుల గావించును.

అర్థ మవశ్యముగ జీవనకారణమే అయినను అర్థమే జీవన పరమపురుషార్థముగాదు. ధర్మ-కామ-మోక్షములుగూడ జీవనమున కవశ్య కర్తవ్యములే యనుకొని ధర్మమూలములుగ నీని ననుగమింపవలయును. అటుగానిచో నివియెల్ల నిహంస రాశాంతులకే హేతువులగును. ధర్మమూలములై నియత మర్యాదితములై నపుడే యివి శాంతిహేతువు లగును.

ఈ స్వస్థ్యయనకర్తలం గూర్చి కొందరు మహాను భావులు “సమిసేయుదు ముదరపూరణకే సమయము చాల కున్నది. అథోపార్జనయందే కాలమంతయు గడపు చున్నను పనిజరుగుటలేదు.” అందురు. ఆ మహాకర్మలకు మా సమాధానము:-వారు ధర్మమును, ఆపేరుతో తమ్మును ఈశ్వరుని మోస గింప జూచుచున్నారు. వారికి గేవలము కావలసినవి యోగ జ్ఞేమములు కావు. సాటివారిలో కోటిశ్వరు లగుటయే వారి కోరిక. అందుచే పాపము! వారు ‘ధనసంచయకర్త్యాణి భాగ్యాని పృథగేవహి’ అను వాక్యార్థము నెరుంగలే కున్నారు. ధర్మపూర్వకముగ జీవనయాత్రను సాగించుకొనుచు నియమిత యోగజ్ఞేమపూర్తికై నియమితరూప సువ్యవస్థల ద్వారా అథోపార్జన సేయువారికి నాల్గుపురుషార్థములు సిద్ధించును. తప్పక సిద్ధించును.

నే ఉత్తరసమస్తకుల రాజనైతిక కారణములు పేక్షింప జాలము. మన మీ ష్టేత్రమం దితరుల కృపాఫల (కుఫల) మను భవించుచున్నాము. అర్థోపార్జన పద్ధతులంశాన జెరిచివైచితి మన్నను స్వాధూరముకాదు. దేనికేని నియతకర్తవేదు. నియత కాలము లేదు. నేటి చనువులశాలలం జూపదు. సాభాగ్యమో, నారాభాగ్యమో అనుడు. నీడాది కంతకును 4, 5 మాసములు చదువు. అందును నియమిత స్వాధ్యాయముకాదు. ఆటసాల లకే సమయమధిక్యము. ఎట్లో జరిక్ష యొకటి రెండు మాసము లున్న దనగనే అందలి మేధావులు జాతరవలె పిష్టపేషణ మాచ రించి తృతీయాంశయోగ్యత సంపాదించి ధన్యులయ్యెదరు. తల్లిదండ్రులు సత్యనారాయణవ్రత మాచరించి ప్రసాదము పంచినపెట్టెదరు. మిత్రులకు విందు లాచరించెదరు. మన యీవీర పరిశ్రామికు లారోగ్యము బోగొట్టుకొందురు. విద్యాదృఢ సంస్కార మెగిరిపోగా గొన్నదానిలో మిగిలిన దొక నిరర్థక దురభిమానము మాత్రమే. ఈ విడంబన అంతయునేల ? నియత స్వాధ్యాయమువలన నన్నియు బాగుండును గదా !

ఇక అర్థేత్రమందు నిజేదశ చూడుడు : 'మే మర్థ మార్జితము' అనుటలో 'మే' మన నేమి ? దార్శనికులు : "అత్త-బుద్ధి-మనః-శరీరములను నాల్గింటి సమష్టి యందురు. ఇం దొక్కొక్కటియు మేమే. అన్ని మేములు కలసిన మహా మేమే మేము. ఈ మేము బాగుండ వలయుచో నిందలి యన్ని మేములును, సువ్యవస్థితములు, సురక్షితములు, సుపుష్టములు,

సువికాసములుగ నుంచవలయును. ఇం దొకటి చెడినను, 'మేము' సుఖముండదు. అయినచో యీ యన్నిటికిని ఏవేవి సుఖసాధనములు ? వానిని సంపాదించు టెట్లు ?

1. మొదటి సుఖము స్వస్థశరీరము. 'శరీర మాద్యం ఖలుధర్తసాధనమ్' గదా ! ఈ శారీర సుఖప్రాప్తి సాధనములు, నియత సమయ, హిత, మిత, పాష్టికాహారము, వ్యాయామము, పరిభ్రమణము, మొదలగునవి. వీని కన్నిటికి సర్థ ముండవలయును. లేనిచో నివి యసంభవములే, కనుక యీ దృష్టితో అర్థమును శరీరపర్వ ముఖ్యపురుషార్థ మనవచ్చును. అందుకే గదా మన మర్థోపార్జన సేయుచున్నాము.

2. రెండవసుఖము స్వస్థమనస్సు : "మనశ్చ పరితృప్తే కోఽర్థవాన్ కో దరిద్రః" కదా ! మనస్సు సర్వేంద్రియము. ఇంద్రియాధ్యక్షము. ఇక శోక, మోహాది వియక్తి శ్రద్ధా వాత్సల్య కామ రతి భావములను సమయానుకూలముగ నను గమించుట కోరిన కోరిక లప్పటప్పటి కీడేరుచుండుట యివే మనస్సుఖములు. ఇందుకు బ్రధాన సాధనము కామము, ఇచ్ఛా విజయ ప్రాప్తియే మనోరాజ్య శాంతి కుపాయము. "స శాంతి మాప్నోతి సకామకామీ" అని గీతయు చెప్పినది. యథా సమయ కామపూర్తియే కామమును వశపరచుకొనుటకు యుక్తి సాధకము. కామ విజయముచే నుత్థాప్యాకాంక్ష యుత్థితాకాంక్షగ మారి, నిష్కామ భావమూలక తృప్తికి గారణ

మగును. ప్రజ్ఞాప్రతిష్ఠగల యిట్టి వ్యక్తియొక్క మనస్సునుండి శ్రద్ధా వాత్సల్యాది గుణములు స్వభావ వికసితము లగును. అల్పసిద్ధి హానులందును పూర్ణసిద్ధులందును సంతృప్తుడుగ నే యుండును. సంగీతమునుగూడ మనఃశాంతికి బ్రధాన సాధనముగ నారదాను లంగీకరించిరి. ఏలయన శ్రుతి నాద స్వర భావయుక్త సంగీత లహరి అప్పురగ ప్రాణయుక్త గంధర్వ ప్రాణయుత మనస్సుయొక్క స్థిరతకు గారణ మగునట ! మనఃపర్వ సంతక్షక మగు నీ రెండవది కామపురుషార్థము.

3. మూడవసుఖము బుద్ధిస్వస్థత. విషత్తులందుడై ర్యము. సదసద్వివేకము “ఇద మిథ్యమేవ నాన్యథా” అను నిశ్చయాత్మక నిర్ణయముం జేరుట. దివ్యభావానుగతిచే స్వస్వరూప వికసితుడై ధర్మజ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్య లక్షణ భగ సంపత్తుల సుశాంత, నిరుద్రవ, వాతానరణమునందు చరించుట, ఇవి బుద్ధికి జెందిన సుఖములు. ఇందుకు సాధకములు శాస్త్రోక్త ధర్మ కర్మ నియమ పాలన, దేవ ద్విజ గురూపాసనల నేయుట, తత్త్వ విమర్శక గ్రంథపఠన శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసము, చివరకు బుద్ధియోగ మార్గము నచన్య నిష్ఠమెయి ననుసరించుట. ఇదే ధర్మ పురుషార్థము. ఇది కామార్థ సాఫల్యకారణము కూడను. మోక్ష పురుషార్థముకూడ దీనికి బల మిచ్చును.

(4) నాలవసుఖము ఆత్మదేవతను గుర్తించుట, అనుమానించుట. మనో బుద్ధీంద్రియము లీవిషయమున నేమియు

జేయజాలవు. సర్వాతీతము నర్వానున్యూతము నగు నీ మూర్త్య దేవత ప్రధానముఖము, శాంతిలక్షణానందము. ఇం దుచ్చాసచ భావములకు తానేలేదు. తటస్థరూపముగ “ఉదాసీనవదా సీసమ్ అసక్తంతేషుకర్తను” అని చెప్పబడును. అందు శోక వ్యంజక హాహాకారములును లేవు. హర్ష వ్యంజక ఆహాకారము లును లేవు. పూర్ణసమత్వలక్షణ మగునీ సమత్వలక్షణాత్మ సుఖ ముఖ్యసాధనము మూర్ఖత. “పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠాసేత్” పాండిత్యగర్వమును విడచి బాలు నట్లుండుట. శ్రద్ధా విశ్వాస పూర్వకముగ నంధుడై తన మనోబుద్ధ్యాదులు సర్వము దానియం దర్పించినేయవలయును. అపుడే నిఃశ్రేయ సల లక్షణ అద్యయభావాపన్న మోక్షనామ కానందోపలభి. ఇదే చివరిపురుషార్థము. ఇట్లు నాలు గధ్యాత్మసంస్థలకును నాల్గుపురుషార్థములను గూర్చుకొని కృతకృత్యత నొందుట కావలసినది.

కుప్తముగ నీ పై విషయములను “(1) శరీరమునకు సర్వోత్తమ వినోదము వ్యాయామము. దీని సాధనఫల మర్థము. (2) మనోవినోదము సంగీతము. దీని సాధనఫలము కామము. (3) బుద్ధికి వినోదము శాస్త్రపరిశీలన. తత్ఫలము ధర్మము. (4) ఆత్మవినోదము మూర్ఖత. తత్సాధనము బుద్ధియోగము ఫలము మోక్షము.” అనుకొనవచ్చును. గీతానాయకుడు, ఈ నాల్గింటి నభినయించిన విధము గమనింపదగినది. (1) బాల లీల శరీరవినోద సూచకము. (2) వంశీవాదనము మనోవినోద

పరిచాయకము. (3) గీతోపదేశము బుద్ధివినోద ప్రవర్తనము. (4) శ్రద్ధావిశ్వాసములతో సాందీప్యని యొద్ద విద్యాభ్యయనము గావించుట ఆ త్తవినోద పరిచాయకము. మన మన నేమి? మన కేమివలయును? అందుకు సాధనములేమి? అనువాని కీధర్మార్థకామ మోక్షములను చతుర్విధ పురుషార్థ వర్గీకరణమే భారతీయ వైజ్ఞానికుల సమాధానము.

పురుషార్థచతుష్టయ పరిలేఖ

1. ఆత్మ	కాంతి	ఆత్మసమర్పణమ్	శ్రద్ధాక్రయము	మోక్షము
2. బుద్ధి	వికాసము	బుద్ధియోగానుష్ఠానమ్	తత్త్వదర్శనమ్	ధర్మము
3. మనస్సు	తృప్తి	కామానుగతి	సంగీతము	కామము
4. శరీరమ్	స్వాస్థ్యమ్	అర్థానుగతి	వ్యాయామము	అర్థము

ఈనాల్గుపురుషార్థముల సాధారణముగా గొనిచేసి భరత వర్ణమునందు నాల్గుశాస్త్రములు వెలసినవి అవి:- అర్థశాస్త్రము, కామశాస్త్రము, ధర్మశాస్త్రము, మోక్షశాస్త్రము అనునవి. ఇయ్యవి పరస్పర రోపకారకములు కనుకనే ఒక్కొక్కటియు తన ప్రధానవిషయముతో తక్కిన నూడు శాస్త్రవిషయములనుగూడ గొణముగ జెప్పుచుండును.

మోక్షశాస్త్ర మొత్తము ప్రధాన లక్ష్యముగ గొన్నను, “బుద్ధి మన శ్శరీర పర్వముల స్వరూపములు చెడిన ముక్తియే శాంతికారణం”మను ప్రమాదమునకు లోబడలేదు. క్షీణోదర్శితేక భూమోదర్శక పరాముక్తి (క్రమ ముక్తి) యం దొకనాడు బుద్ధ్యాది పరిగ్రహములను ఆత్మ విజ్ఞువలనని యుండుగాక.

ముక్తి శక్తిగాగ మాదశయందే చరితార్థమగుగాక. అయినను శరీరేంద్రియ మనో బుద్ధ్యాది ప్రపంచ మున్నంత వరకు నాత్మ పరిగ్రహ శూన్య లక్షణ పరాముక్తి కనుగామి గాజాలదు. కాయక్లేశ పూర్వకముగ నొకవేళ శరీరముం గట్ట పెట్టి మనసుం జంపి బుద్ధిని నిశ్చేష్టము గావించి సంసారమును విడచి లోకసంగ్రహ విఘాత మాచరించి సన్యాసమార్గ మనువేర ముక్తి పథముం బట్టితి మనుకొన్నచో నది సన్యాసమును గాదు, ముక్తియుగాదు. ఇక జీవిత దశయందే తక్కిన మూడు సంస్థలను రక్షించుకొను ధ్యానముంచి, లోక సంగ్రహ దృష్టితో నిష్ఠామ భావముతో యావజ్జీవము విహితకర్మ ప్రవృత్తిమై నుండి, యువాసీనవదాసీనుడుగ నుండుటయే 'ఇహచేదవేదీ' త్తను విదేహా ముక్తి. అందుకు సఫలోదాహరణము "కర్మ జైత్ర హి సంసిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః"

ధర్మశాస్త్ర ప్రధాన లక్ష్యము బుద్ధియైనను, తద్వికాస ముతో నాత్మ మన శ్శరీరములపై గూడ నది దృష్టియుంచును. ఇహమునకేగాక పరమునకుగూడ నుపయోగించు కర్మలనే యది విధించును. "యతోఽభ్యుదయ నిశ్శ్రేయసిద్ధిః సధర్మః" ధర్మమన గేవలము పరలోక సుఖస్వప్న ప్రాోభనము కాదు. మనము, మనపరివారము, బంధువర్గము, సమాజము, దేశము, రాష్ట్రము మొదలగు నైహలోక సంపత్తు లన్నియు సమృద్ధములు గావలయును. అర్థ కామ బలములు సురక్షితములుగ నుండవలయును. పిన్నట్ల పారలౌకిక దివ్యభావముల వంక కక్రే

సరులము గానలయును. ఇదే మన ధర్మమునకు ధర్మప్రతిపాదక శాస్త్రమునకు మూలమంత్రము. ఇది నేడు పూర్తిగా మరపున బడినది. సర్వశూన్యత లభించినది.

ఇక :- కామశాస్త్రోద్దేశ్యము కామమయజగత్తు. అయినను ఇదియు ఆత్మబుద్ధి శరీరముల రక్షణకు బ్రయాసపడకుండను. కామాదేశములందు పడేపడే ధర్మవియంత్రణము తప్పదు. ఈక్రింది కామసూత్రముల నవలోకింపుడు. కామ మొకటియే శతాయువురుషుని ప్రధానపురుషార్థము. కామ, ఆశ్రమానుసార మాయుర్విభజన గావించి, ధర్మార్థమోక్షములనుగూడ సంగ్రహింపవలయును గదా ! చూడుడు :-

1. శతాయుర్వైపురుషో విభజ్యకాల మన్యోన్యాయనుబద్ధం,
పరస్పరానుపఘాతకం త్రివర్గంసేవేత,
2. బాల్యేవిద్యాగ్రహణాదీ నర్థాన్,
3. కామంచ యశావసే,
4. స్థావిరేధర్మం-మోక్షంచ,
5. అనిత్యత్వాదాయుషో యథోపపాదం వా సేవేత. (వా. కా. సూ)

కామశాస్త్రము ప్రత్యక్షముగ కామవిషయికమువలె దోచినను ఒక విధముగ నది ధర్మశాస్త్రమే. పశుస్వభావ తోదీయమానోచ్ఛృంఖల కామప్రవృత్తి మర్యాద కొరకే కామారియగు శంకరుని అనుచరుడు నందీశ్వరు డీశాస్త్రమును వెలయించెను. “మహాదేవానుచరశ్చ నందీ సహస్రేణాధ్యాయా

‘ం పృథక్కామసూత్రం ప్రోవాచ’ తదనుగమనముచే ఆయు
 రోగ్య బలవీర్య పరాక్రమములు సురక్షితము లగును.
 త్తమ ప్రజాసంపత్తి లభించును. రాష్ట్రీయసమాజమును బల
 పఱచును. ఇది యెరుంగక (కామమన) కేవలమైచ్ఛికవిషయ
 రాయణ మనుకొని మన సర్వస్వము జెరుపుకొను చున్నాము.
 4 సూత్రము లిటు నవధేయములు.

• శ్రోత్వ త్వక్ చక్షు ర్జిహ్వ ప్రాణానా మాత్మసంయుక్తేన
 మనసాఽధిష్ఠాతానాం, స్వేషుస్వేషు విషయే హ్వానుకూల్యతః
 ప్రవత్తిః ‘కామః.’

1. ఏకమర్థం చ కామం చ ధర్మం చోపచరన్నరః
 ఇహముత్ర చ నిఃశల్య మత్యంతం సుఖమశ్నుతే
2. ధర్మార్థాంగ విద్యా కాలా ననుపరోధయన్
 కామసూత్రం, తదంగ విద్యాశ్చ పురుషోఽధీయాత
3. తదేతత్ బ్రహ్మచర్యేణ పరేణ చ సమాధినా
 విహితం లోక యిత్రార్థం న రోగాద్దోఽస్య సం విధిః
4. రక్షన్ ధర్మార్థ కామానాం స్థితిం స్వాం లోకవ ర్తినీం
 అస్య శాస్త్రస్య తత్త్వజ్ఞో భవత్సేవ జితేంద్రియః
5. తదేతత్ కుశలీ విద్వాక్ ధర్మార్థా వవలోకయన్
 నాతి రాగాత్మకః, కామీ ప్రయుంజానః ప్రసిద్ధ్యతి.

వా. కా. సూ.

ఇప్పుడు క్రమప్రాప్త మర్థశాస్త్రము. దీనిం గూర్చి విశే
 షముగ జెప్పు బనిలేదు. ధర్మానుశాసన మీ శాస్త్రమునం దెటు

జూచిన సగపడుచునే యుండును. మనోబుద్ధ్యాత్మ మూలక కామ ధర్మ మోక్ష మార్గములకు బాధకములగు నర్థములు, తమపార్జన పద్ధతులును నిశ్శ్రేష్ఠములు త్యాజ్యములు సనియే చెప్పబడినవి. శరీర సుఖముకంటె మానస సుఖము ముఖ్యము. అది లేనినా డెంతటి నైభవమైనను వేదనలకు హేతువేయగును. సుఖోపభోక్త, లేదా అర్థానుగతైంద్రియక విషయోపభోక్త. ఇంద్రియాధ్యక్ష మగు మనస్సే కదా ! దాని స్వాభావిక శాంతికి భంగముకల్గు పద్ధతులపై యర్థసంగ్రహము గావింపగ బ్రోగు పడిన యర్థము పరితాపవృద్ధికే హేతువగును.

మనస్సుకంటెను బైది బుద్ధి. ఇందు బ్రమాణము : మూర్ఖుడు సామాన్యప్రతికే వ్యాకులుడగును. ఎంతేసి యాపదలనైన బుద్ధిమంతు డోర్చికొనును. బుద్ధి నావృతముచేసి దాని దివ్యభావ వికాసమణించు నర్థప్రవృత్తి సర్వనాశమును గూడ దోషనీయదు. అట్టి యసదర్థ ప్రవృత్తికి దూరముగ నుండియే యొక నమస్కారము సేయుట మేలు.

బుద్ధికి బరమం దాత్మదేవత యున్నది. తదానంద మాత్రలం గొనియే దానికి క్రిందనున్న వన్నియు నానంద కారణము లగుచున్నవి. ధర్మమార్గము నుపేక్షించి ప్రవృద్ధ కామ నానుకూలాసదర్థ సంగ్రహము గావించుచో నాపెరిగిన యవిద్యా కామ సంస్కారములు మనస్సును, తద్వారా బుద్ధిని మలిన పరుషగా, తత్సహకృతాత్మ నిష్కామ భావము కామావరణముచేతన స్వాభావిక శాంతి ప్రతిష్ఠా ప్రసాదాది వంచితమై

పోవును. ఇట్లు జఘన్యా ధర్మమయార్థ లిప్సా కుచక్రమందుబడి స్వాస్థ్యముం జెడగొట్టుకొని మనోరాజ్యము నశాంతము గావించు కొని, బుద్ధి పంచకేశములకు బలిగావించి, చివర కీశ్వరదత్త శాశ్వతాత్మశాంతి ప్రణాశముం జేసికొందుము. నే డీ స్థితికి జెందిన త్రాహిత్రాహితీ కరుణాక్రందనములే యెల్లెడ వినిపించుచున్నవి. ఈ సూత్రము లిట మనసము సేయదగినవి :

1. నీతేః ఫలం ధర్మార్థ కామావాప్తిః, ధర్మేణ కామార్థా సరీక్ష్యే, ధర్మంధర్మేణ, అర్థమర్థేణ కామంకామేన, మోక్షం మోక్షేణ.

2. విశ్వర్యం మదమత్తేన సలోభమానినా సంచితం వినశ్యతి.

3. ధర్మవన ప్రధానఃపురుషార్థః అధర్మేణభుజ్యమానం సుఖ మసుహృత్.

4. ఏవం ధర్మమూలం విద్యామర్థంచ ఆర్జయేత్ - విద్యామూలంజగత్ విద్యాపునః సర్వ మిత్యాహ గురుః.

(బర్హస్పత్యుపాత్రాణి)

1. ఏషత్రయీధర్మః చతుర్ణాం వర్ణానాం ఆశ్రమాణాంచ స్వధర్మస్థాపనా దాపకారికః.

2. స్వధర్మ స్వస్థో యానంత్యాయచ తస్మాతిక్రమే లోకః సాంకర్యా దుచ్ఛిద్యతే-తస్మాత్ స్వధర్మం భూతానాం రాజా నవ్యభిచారయేత్ - స్వధర్మం సందధానోహి ప్రేత్యచే హచ నందతి వ్యవస్థితార్థమర్యాదః కృతవర్ణాశ్రమస్థితిః త్రయ్యా హి రక్షితోకలోః ప్రసేదతి నసేదతి.

3. సుఖస్యమూలంధర్మః, ధర్మస్యమూలమర్థః, అర్థస్య మూలంరాజ్యం, రాజ్యమూలమింద్రియవిజయః, ఇంద్రియవిజయ స్యమూలంవినయః, వినయస్యమూలంవృద్ధసేవా, వృద్ధసేవయా విజ్ఞానమ్, విజ్ఞానే నాత్మానం సంపాదయేత్, సంపాదితాత్మా జితాత్మా భవతి, జితాత్మా సర్వార్థైః సంస్పృజ్యేత, అర్థసంపత్ప్రకృతినంపదం కరోతి. స్త్రీశాంభూషణంలజ్జా, విప్రాణాం భూషణం వేదః, నర్వేషాంభూషణం ధర్మః. (కౌటిల్యార్థశాస్త్రము)

ఇట్లు నాలుగూస్త్రములును షరస్పరోపకారకములై ఆధ్యాత్మిక షర్వములగు శరీరమనోబుద్ధ్యాత్మలను రక్షించుకొన నాదేశించుచున్నవి. నేడు అర్థశామశాస్త్రముల ప్రచారము లోపించినట్లే, ధర్మ-మోక్షముల (అందును మోక్షప్రచారమధికము) ప్రచార మున్నది. ఇది యెంతవర కుపకారక మున్నది. నేటి ముముక్షువులును, ధర్మాచార్యులును జెప్పవలసియున్నది.

ఇట మాయభిప్రాయ మిది :- అర్థశామసహాయోగ వంచిత ధర్మ-మోక్షమార్గములును, ధర్మమోక్షవంచితార్థశామ ములును నపూర్ణములే. మనము సుఖులముగావలెను. మన మనగా :- ఆత్మబుద్ధిమనఃశరీరసమష్టి గదా ! కనుక నీనాల్గు సంస్థలకును వినోదసాధనము లుండవలయును. మన ఆయువును ఆయువునందలి ప్రతిక్షణమును యథానియమముగ చతుర్విధ పురుషార్థయుక్తముగ నుండునట్లు . వ్యవస్థితము గావించుకోవలయును.

ఒకపక్షమునే పట్టికొని తక్కిన పక్షము లుపేక్షించి యెంచుకును గొరకాకుండ బోవు తప్పుమార్గము మనకు బరి పాటియైపోయింది. ఒక చక్కనివ్యవస్థతో సమత్వయోగము నడపునలనాటనకు బాల్పడలేకున్నాము. ఈ యీపురుషార్థ సాధన కీయిది కాలముకాదు అనుకొనుచుండుట నిజమే. మన యాయుష్యపరిమితియెంత? నూరువత్సరములా? మొదట నంశ వరకు బ్రతుకుదు మను నమ్మకమేమి? పోనిండు! అభ్యుపగమ వాదార్థ మొప్పుకొన్నచు అం దర్థభాగము రాత్రులూరకబోవు నవే గదా! మిగిలిన 50 వర్షములందును, అజ్ఞానస్వధానలక్షణ ముగల బాల్యావస్థయందు 10-12 సంవత్సరములును, శక్తి ప్రాణలక్షణ వృద్ధావస్థయందు 10-12 సంవత్సరములు మొత్త మెట్లయిన నిరుపదియైదు సంవత్సరము లూరక ద్రోచివేయ వలసినదే, ఇక మిగిలిన 25 సంవత్సరములందు నేరోగము లేకున్నచో (అదికూడ సంభవించిన నన్నియు నుండును) జ్ఞాన సంచయము ధర్మానుష్ఠానము లోకసుఖము, ప్రజాసుఖము, అర్థ సంగ్రహము, సమాజసేవ, రాష్ట్రసేవ, దేశసేవ మొదలగు నెల్ల పురుషార్థములను సాధింపవలసి యున్నది.

ఇంతకు జెప్పదలచిన దేమనగా:-పురుషార్థసాధనకై న రేపు రేపనుకొనుచు గాలక్షేపము నేయుట వ్యర్థము. భూత భవిషత్తుల మధ్యనుండు వర్తమానమే మనవర్వస్వము. ఇందే మన మన్నియు నిర్వర్తించుకోవలయును. రాత్రిం దివములం దరువది గడియ లున్నవి. వీనిని నాల్గుభాగములు గావించి

ఆయా సమయానుకూలముగ చతుర్విధపురుషార్థములను సఫలములను గావించుకోవచ్చు ననియే.

శౌచ స్నాన సంధ్యాది నిత్యకర్మలకై ప్రాతఃసాయంకాలము లందు 15 గడియలు, వినియోగించుకోవచ్చును. మరి 15 గడియలు ధర్మావిరోధముగ నర్థోవార్జన కుపయోగించుకొన నగును. ఇంకొక 15 గడియలు. విహారము శిష్టాచారసమ్మతము లగు నుపహాసాది మనోవినోదములు తత్త్వదర్శనము మొదలగువానికై వెచ్చబెట్టుకొనవచ్చును. మిగిలిన 15 గడియలు విశ్రమించవచ్చును ఈ విభాగము చతుర్థవర్ణమున కిరువదేసి గడియలచొప్పున మూడుభాగము లగుట యుచితముగ నెన్నబడినది. 20 గడియలర్థోవార్జనకు, 20 గడియలీశ్వరస్మరణ మనోవినోదాదులకు, తక్కిన 20 గడియలు విశ్రాంతికి ఉపయోజ్యములు. ఎట్లయినను సమయవర్గీకరణము లేనిచో అధ్యాత్మసంస్థకు సుఖములభింపదు. ఇందు ప్రధానముగ అర్థప్రవృత్తిని సీమితముగావించుకొనక తప్పదు. అట్టి ప్రవృత్తియే స్వస్థ్యయనకర్మ. జీవితమును (స్వ) స్థిభావ పూర్వకముగ సాగించునవి యగుటచే స్వస్థ్యయనము లని పేరువడిన కర్మలందింతవరకు జెప్పబడినవే కాక, శయన గమన వ్యవహార శిష్టాచారాదు లెన్నో యున్నవి. షట్కర్మలంగూర్చి చెప్పుదు ప్రసంగవశమున వీనింగూర్చి చెప్పవలసి వచ్చినది. ఇక్కడకే చాల విస్తారమైనది. ధర్మశాస్త్రములం దారసి యాయాకర్మలంగూర్చిన యాచార వ్యవహారముల నెరుంగ వలయును.

ఇట సత్త్వవశ్యకములును మంగళప్రదములును అగు నన్ని స్వస్వయంకర్తృలంగూర్చి ముచ్చటించుము. వీనిని పరిత్యంబుచుటవలననే దేశము నేను వైభవశూన్యమై పోయినది.

1) తనయొక్కయో, తనపూర్వులయొక్కయో ప్రజ్ఞాపరాధముచే గాని, పుట్టుకచేగాని నిర్ధనుడైనపుడు నేను దురదృష్టసంతుడను, పేదను, కూలివాడను, మొదలగు నశుభభావనముంచుకొనరాదు. నకారోపాసనవలన యాత్మదేవతావికాసముగును. రానున్న భాగ్యదేవతాగమనముకూడ నవరుద్ధముగును. మనవారెన్నడును సత్తాలక్షణాస్తి బ్రహ్మోపాసకులు ఏదశయందైనను నిత్యసంతుష్టులు ఇదే మనకుబ్రతిష్ఠయగు ఆస్తికత, వికాసహేతువు “యద్యచ్ఛాలాభసంతుష్టో ద్వంద్వాతీతోవిమత్సరః” పారతాకికపు సంపత్తియెడల నిదే విధముగ నుండవలయును. “నేనానందఘన పరిపూర్ణబ్రహ్మాంశేను నాకేమియు లోపములేదు. “మనసిచపరితుష్టే కోఽర్థవాన్ కోదరిద్రః? సుఖదుఃఖములు దారిద్ర్యసంపన్నతలు మొదలగున వెల్లబావనామయ మనోరాజ్యమునకు జెందినవి” అనుకానుట మేలు. “శ్రద్ధామయోఽయంపురుషః యోయత్ శ్రద్ధః సఏవసః” అన్నది గురు తుంచుకోవలెను. లేకయో, ఉన్ననూ నధికస్వార్థసాధనకో దరిద్రతను ఘోషింపుచు నకారోపాసనసేయుట దౌర్భాగ్యమూలము.

1. నాత్మానమవమన్యేత పూర్వాభిర సమృద్ధిభిః

ఆమృత్యోః శ్రీయమన్విచ్ఛక్ నై నాంమన్యేత దుర్లభం.

2. అసన్నేవ సభవతి అసద్భృహ్మతి వేదచేత్
అస్తి బ్రహ్మేతేద్యేద సంతమేసం తత్తోవిమః
3. సుఖంవా దుఃఖంవా కిమివహి జగత్యస్తినియతం ?
వివేకప్రధ్వంసాద్భవతి సుఖదుఃఖవ్యతికరః
మనోవృత్తిః పుంసాం జగతిజయినీకాపి మహత్తాం
యయాదుఃఖందుఃఖం సుఖమపిసుఖం వా నభవతి.

(2) రెండవది 'సత్యభాషణము.' ఏవో కొన్ని యపవాద స్థలములం దప్పు సదా సత్యమునే యనుగమింపవలయును. లోక లజ్జా భయములచే సత్యము నావృతము గావింపరాదు. లోపలివ్యవహారము మహాకలుషము. మెరమెచ్చలు, కల్పిత ప్రేమ ప్రసర్గము అసత్యరూపాంతరములే. 'మనస్యన్యత్ వచస్యన్యత్ కర్మణ్యన్యత్' అన్నదే. అసత్యమునకు ప్రతిమ. దీని వలన నగు ననిష్ఠములంగూర్చి వెనుక సత్యాస్త్ర వివేకావసరమున* వివరింపబడినవి. ఇటు నీవిషయమున గొన్నివిశేష నియమములం గూర్చి తెలిసికొందము.

'సత్యబ్రూయాత్' ఇది సామాన్యదేశము. "ప్రియం బ్రూయాత్" అనుట మొదటి సంశోధనము. "నబ్రూయాత్ సత్యమప్రియమ్" అనుట రెండవసంశోధనము. సామాన్యదృష్టికి ఈ సత్యాదేశములందు విప్రతిపత్తి తోచును. కటుత్వములేని సత్యము వచించుట కష్టమే. 'హితం మనోహరి చ దుర్లభం

* చూ. బ్రహ్మ కర్మవిజ్ఞానము.

చూచు తత్త్వవేత్తయగు వక్తయు తత్త్వజ్ఞాను వగు శ్రోతయు త్యానుగాములు కానేరరు.

అయినచో ‘సత్యబ్రూయాత్’ అనుటలో మహాత్వమేమి? ప్రియంబ్రూయాత్తన సర్థమేమి? “నబ్రూయా త్సత్యస్మియ” మనుటలో తత్త్వమేమి? యనుకొని యంతర్దృష్టి పలకొకించుచో తేలునది :- “సత్యము పలుకుటయన్న దొక రూపశ్చైకధర్మము. ఇట రెండుదృష్టులు.

1. వ్యక్తిగత దుర్భావనగల దృష్టియొకటి, 2. రెండవది సత్యము నభినయించు తెరం గెరుంగలేని అయోగ్యత, ఎట్లన :-

1. మన మొకనియందు దుర్భావన గలిగియుంటిమి. అపు డావ్యక్తిని సమాజదృష్టికి నీచునిగా దోషజేయనై (అదోషిని దోషములను సంస్కరింపవలయు నను నుద్దేశ్యములేకుండ) “అయ్యో! రామ! రామ! అత డెట్టియనర్థము గావించెనో తామే యొచింపుడు. చెప్పుట కేని సంకోచకము కల్గుచున్నదే! ఏమిసేయుదుము సత్యమును మూసిపెట్టజాలము గదా!” అనుటలో భావనయు వాణియు గూడ నప్రియములు (కలుషితములు) గావించుకొనుచు ఆసత్యము నుద్ఘోషించుట యున్నది.

2. ఇక రెండవపర్యము, ఇందు వ్యక్తిగత ద్వేషభావనతో పలుకునది లేదు. కాని సత్యముజెప్పు తీరెరుంగక ఆ సత్యము శక్తియముం గావించివై తుము. సామాజిక కురూఢివాదములందు క్రాంతిగావింప నెంచువారిలో కొంద రిడతీరు ననుసరిం

తురు. రూఢి వాదానుయాయులతో వారికి వ్యక్తిగత ద్వేష భావ మేమియు నుండదు. కాని వారు చెప్పు సత్యము కర్మశ పద్ధతితో చెప్పెదరు. “ఈరూఢివాదులు సమాజమునకు వేరు పురువులు. వారిమాటలు వినరాదు. సత్యముపై నిలువుడు! మనము సత్యముపై నున్నచో మన కేభయములేదు.” అను నిట్టి అప్రియభాషలచే వీరి యీ నిస్వార్థ సత్యమును అప్రియముగ నగుచున్నది.

ఇక నిందు :- మొదటిదృష్టికిఫలము :-దుర్భావనతో సత్యము చెప్పబడినందున ఎదుటివాడు అభినివేశముచే మరింత యసత్య పథానుగామియు, ఈ దుర్వాసనావాసిత సత్యవక్తకు పరమశత్రువుగ నగుటయు నేర్పడును. రెండవదృష్టికి :-దోషి యగు సమాజ మియప్రియసత్యవక్తకు బ్రబలవిరోధియగును. అందువలన లోకరక్ష-లోకసంగ్రహము అనుదానికి బదులు, లోకహాని యేర్పడును. ఆ యభినివేశమే తుదకు ఈ యప్రియ సత్యముచే నుత్తిరోత్తరము దృఢమూల మగుచుండును.

ఈ రెండుదృష్టులను స్మరించి మనువు, 1. ప్రియంబ్రూ యాత్, 2. నబ్రూయాత్సత్యమప్రియమ్, అని సంశోధనపూర్వకముగ జెప్పెను. ఇందు ‘ప్రియంబ్రూయా’ అత్తన్నది వ్యక్తిగత సత్యమునకు జెందినది. మనమొకనికి సత్యస్థితిం జెప్పి చూపి నస్మార్గమునకు గొని తే నున్నచో, నతనియెడ ప్రియభావన యుంచి సత్య స్వరూపమును వాని యెదుట నుంచవలయును. కటుభావ మిశ్రితము, దుర్వాసనా వాసితము నగు అప్రియ

సత్యము మన యాత్మవికాసమునకును గాదా. దానివలన శ్రోతకు నుపకారమేమియు జరుగదా. ఉభయతోఽనిష్టము. కారణము? దుర్వాసనామూల కాప్రియభావ మట్టిసత్యము సన్మతరూపము నొందించి నిర్బలము గావించును.

ఇక “నబ్రూయా త్సత్యమప్రియమ్” అన్నది సామాజిక సత్యఘోషణకు జెందినది. ఇట: సత్యా-సత్య నిరూపణ సేయకూడ దని మనువు సభిప్రాయము కాదు. ‘ఎన్నికష్టములనుభవింప నున్నను సదా సత్యమే పల్కవలెను’ అనుటకు సంశోధనగ నాయన “మంచిది, నీవవశ్యము సత్యము చెప్పుము. ఆ తీరు మధురముగ నుండవలయును. సమాజ ముద్వేగము నొందకుండవలయును. కర్ణములకు కటుత దోషరాదు. గర్వ గర్భితము కారాదు. సౌమ్యభావముతో హానిలాభముల నెంచి “నిజమే, మన మనుచితమార్గము బట్టియున్నా” మని శ్రోతలు విశ్వాస పూర్వకముగ ననుకొనునట్లు పల్కుము” అని పల్కుచున్నాడు.

కటుసత్యము జెప్పరాదనుదానికి సత్య మాడుట మాని ప్రియముగ నుండు సన్మతమునే పల్కవలయు నను నర్థము దీయరాదు. కనుకనే మనువు “ప్రియం చ నాస్మతం బ్రూయాత్” అని చెప్పవలసి వచ్చెను. “నబ్రూయా త్సత్య మప్రియమ్” అనుదానికి బై తాత్పర్యము నెరుంగలేని మనము చాలవరకు సామాజిక వైయక్తిక, ప్రాతిస్విక దోషములను వినము, విసిపింపను జాలము. ఎవనిని స్పష్టముగ జెప్పజాలము.

ఒకడు స్వప్నముగ జెప్పిన వివరాలము. ఈ సత్యహాసన దోషము త్రో తరము పెరిగి మన యామూలచూడ పతనకారణమగుచున్నది. ఇతడు ధనికుడు, ఇతడు విద్వాంసుడు, ఈయన యాచార్యుడు కిరికీ మన మేమి చెప్పగలము? అను భావనయే నేడు మన నైతికబలము సర్వనాశకారణ మగుచున్నది. స్వార్థరక్షాదృష్టితో గొంత, సామాజిక ప్రతిష్ఠావిచ్యుతి భయమున గొంత, మనము రాత్రింబవళ్ల నృతము నాశ్రయించి సత్యహత్య గావించు చున్నాము. “ఏషధర్మః సనాతనః” అను మనువచనము నుపేక్షించి ధర్మవృషభమును బ్రహరించుచున్నాము. ‘సత్యసితీ నేదుట జెట్టుకోవలయును. శిష్టభాషలో శిష్టపద్ధతిపై దుర్భావన విడిచి యవశ్యముగ సత్యము నాశ్రయింపవలయును.’ ఇదే సనాతన ధర్మ మూలప్రతిష్ఠకు గారణము. అట్టి ధర్మము మన ప్రతిష్ఠకు గారణ మగును. నేడు అన్యతాప్రియ మూలక ముఖస్తుతు లాచరింపుచు, మన యాత్మ వికాసమును, ఆర్పివై చికొంటిమి. ప్రతిష్ఠితులగు విద్వాంసుల, మహాంతుల, ఆచార్యుల ధనికుల యలవాటులకు జేటుదెచ్చితిమి. వారిప్పు డణువంతయేని తమ దోషస్వస్థికరణమును సహింపజాలరు. ఫలము? సమాజమున కేవిధమగు మాలిక హిత సాధనమును లేకుండుటయే. కనుకనే మనవు :- “సత్యం బ్రూమా త్ప్రియం బ్రూయత్, న బ్రూయా త్సత్యమప్రియమ్ ప్రియంచ నాన్యతం బ్రూమాత్ - ఏషధర్మః సనాతనః అనియెను.

(3) మూడవ స్వస్థ్యయనకర్మ “భద్రవాదనము”-

చాలమంది అరిషడ్వర్గా ద్యశుభ భావముల నాశ్రయించి పదే పదే అశుభములనే పల్కుచుందురు. “ఇదియగునా! ఏమగునో, ఎట్లగునో, అయినగదా! అట్లయిననో? ఇట్లు గానిచో, రోగము రాకున్న, బ్రదుకు నిజమైన, కరువు రాకున్న, భూకంపమువచ్చినచో” ఇత్యాద్యమంగళభావ శబ్దములు పల్కుచు దోషైకదృక్పథమున మెలంగుదురు. ఇట్టి భావములు శబ్దములు. ఆత్మ శ్రేయోభావ విఘాతకములు, అనిష్టములు. తనకు, నితరులకు నెప్పుడు భద్రములను గోరుటయే యుక్తము. “భద్రం భద్రమితి బ్రూమాత్ భద్రమిత్యేవ వాదయేత్.”

(4) కొందరూరక వివదింతురు. అదివారికలవాటుగ నుండును. ఏవోకుతర్కములకు దిగి యెవరితోనైన విరోధము గూర్చుకొనుట, పరప్రతిష్ఠా వికాసముల కోరువలేమి, ఇతరులను దోషులుగ జూపనే బ్రయత్నము, అనంతల్పనా ప్రచారము, ఇట్టి యవగుణములు విడుచుకొనుట మంచిది. “శుష్కవైరం పివాదం చ నకుర్యా త్కేనచిత్సహ”

ఇంకను ఇట్టిస్వస్థైర్యసకర్మ లెన్నో! అనంతప్రకృతి, అనంతశాస్త్రములు అనంతదేశములు అంతట నానంత్యలక్షణ భావయే మనప్రధా నోపాస్యదేవత. అదియమృతము. స్వస్తి భావకారణము. మృత్యులక్షణాల్పతోపానకు లగు ననార్యుల కీకర్మ లెల్ల నాడంబరములుగ దోచుగాక! ఆర్ష సంతతి కీయానంత్యము మంగళప్రదము. ఇవి స్వాభావిక స్వస్తిభావములు గాపాడునవి. స్వయాపరక్ష గావించునవి. పుష్టికరములు గాకు

న్నను పతనము నుండి రక్షించును. స్వాస్థ్యాచార్యుల యీ క్రిందివచనములు గూడ నిటననధేయములు.

1. సరో హితాహార విహారసేవీ వమీశ్వకారీవిషయోష్వస క్తః,
దాతాసమః పత్యపరః తుమావాన్ ఆస్తో పసేవీచ

భవత్యరోగః.

2. మతిర్వచఃకర్మ సుఖానుబంధి సాచంవిధేయం విశదాచ బుద్ధిః
జ్ఞానంతప స్తత్పరతాచయోగే యస్యాస్తి తం నానుతపన్తి
రోగః.

3. ఆదితస వాచార్యాభిగమనం, తస్యోపదేశానుస్థానం,
అగ్నే రేవోపచర్యా, ధర్మశాస్త్రానుగమనం, తదర్థావబోధః
తేనావష్టంభః, తత్రయథోక్తాః క్రియాః, సతాముపాసనం, అస
తాంపరివర్జనం, అసంగతిద్వర్జనేన సత్యం, సర్వభూతహితం,
అపదుషం, అనతికాలే, పరీక్ష్యవచనం, సర్వప్రాణీ హ్వాత్మసీ
వావేక్షణం, సర్వాసాం, అస్మరణాసంకల్ప నాప్రార్థ నాభిభాష
ణంచ స్త్రీణాం,.....ఇత్యుదయనాని వ్యాఖ్యాతాని.

ఆచారాత్మకములగు నీస్వస్థ్యయన కర్మల ననుగమించు
కుంత యావశ్యకమో చెప్పు బనిలేకు. ప్రజా, సంపత్త్యనుచర
యశః క్రింది విద్యాఽరో గ్యాయువులు గావలయు వారికెల్ల నివి
యాచరింప దగినవి. అక్కరలేనివారు పరిత్యజింతురుగాక!
రెండు మార్గములను జెప్పుట శాస్త్రముపని. శాస్త్రముతప్ప
మరెవ రీసంబంధము నందు ఆదేశించువారు? 'యధేచ్ఛసితథా
కురు'

“శ్రుతిస్మృత్యుదితం సమ్యక్ సాధుభిశ్చ నిషేవితం
తమాచారం నిషేవేత ధర్మకామో జితేంద్రియః”

4. ఆత్మనిబంధన పట్కర్మలు

మున్ను చెప్పిన ముందు జెప్పబోవు నెల్ల కర్మలకును ఆత్మ
తోడనే ప్రధానసంబంధము. ఆత్మయే (భూతాత్మ-కర్మాత్మ-
భోక్తాత్మ* యే) ఇంద్రియవర్గము. ప్రజ్ఞానజ్ఞానలక్షణ సర్వేం
ద్రీయమనఁను విజ్ఞాన జ్ఞాన లక్షణ బుద్ధిపాంచభౌతిక శరీరము
అను వీని సహాయోగముచే సర్వకర్మ స్వరూపసిష్పత్తి కారణ
మగుచున్నది. ఆదృష్టితో నన్నిటిని ‘ఆత్మనిబంధన కర్మ’లే
యనవచ్చును. కాని ఒక విశేషదృష్టితో నీ ప్రకరణమందు
జెప్పనున్న యారుకర్మలనే ఆత్మ నిబంధన కర్మ లందుము.
ఆదృష్టి యేమన:-

నీ కర్మానుష్ఠానమున కేని సిద్ధి వలయుచో నాకర్మాను
ష్ఠాన యోగ్యత ఆత్మకు గావలయును. అది లేనినా డేకర్మాను
ష్ఠానమైనను వ్యర్థమే. కనుక నట్టియోగ్యతను మొదట నాత్మకు
గూర్చునవే ఆత్మకు ప్రాతిస్విక కర్మ లగును. బాహ్యకర్మ
లందు బ్రవృత్తమగు నాత్మయొక్క యే అంతర్వ్యాపారము
కలదో అదియే ఆత్మయొక్క ప్రాతిస్విక కర్మ యనియు, నన
వచ్చును. ఈయంతర వ్యాపారమునకు గలయవాంతర పర్యము

* “ఇంద్రియాణిహయానాహ ర్విషయాం ప్రేమగోచరాన్

ఆత్మేంద్రియ మనోయక్తం భోక్తే త్యామా ర్మసిషిణః” (కఠ)

లారింటను గొన్ని యాభ్యంతర కర్మల కుపోవ్వలకములుకాగా, గొన్ని బాహ్యకర్మరూప పరిణతి గనును. కనుక ఈ యారిటిని ఆత్మవిబంధన మట్లర్థ లభియు అనుకోవచ్చును. తక్కిన ప్రతి కర్మయందును ఆత్మయొక్క యీ యారుకర్మలు నుండు చుండును. ఉదాహరణము :- గర్భాధానసంస్కార కర్మం గైకొనుడు. ఎంతవరకు నాత్మకు తన యారుకర్మల సహయోగ ముండదో అంతవరకు 'సత్త్వ' లక్షణ గర్భాధాన స్వరూప నిష్పత్తియే యుండను. ఇట్లే ప్రతి కర్మవిషయమునను ఎరుగ వలయును. కనుకనే ఈ యారుకర్మలను వేరుగా జెప్పునయ్యెను.

ఆత్మయొక్క కర్మత్రయ

విద్యాకర్మల రెంటి సమన్వితస్వరూపము పేరే యాత్మ. విద్యాప్రధానమగు యాత్మచే, అనంద విజ్ఞాన మనోమయము. కర్మప్రధాన మగు నా యాత్మయే మనః ప్రాణ వాఙ్మయము. విద్యామయము జ్ఞానాత్మ. కర్మమయము కర్మాత్మ. హృదయ స్థము జ్ఞానగర్భితము నగుకర్మాత్మ (అవ్యయాత్మ లేదా అవ్యయ కర్మభాగము)కు భూతాత్మపై సనుగ్రహము కలుగగా నదియు జ్ఞానకర్మమయమై 'జ్ఞాయతే-క్రియతే' రూపముచే జ్ఞానకర్మ ప్రవర్తక మగుచున్నది. ఇంతకు మూలమగు కర్మాత్మ మనః ప్రాణ వాగ్భేదముచే త్రికలము కనుక తత్సంబంధి కర్మయు ద్రికలము గావలయును. ఆ మూడాత్మకర్మలే పరుసగ మానస కర్మ-ప్రాణకర్మ-వాచికకర్మ నాబరగును.

ఆత్మ కర్మ షట్కము

ఈమూట నొక్కక్కటియు రెండేసి భాగము లగును. క్రతు-చేష్టాకర్మలు మానసములు. భావ సంస్కారకర్మలు ప్రాణ కర్మలు. వికార-సత్త్వకర్మలు వాచికములు. ఇట్లు మొత్త మారు ఆత్మకర్మలు. ఈమూత్తనిబంధన షట్కర్మల స్వరూపముల నిట పరిచితములు గావించుకొందము. కామము (ఇచ్ఛ) మనస్సునకు, తపస్సు ప్రాణమునకు, శ్రమ వాక్కునకు, రేతస్సులు. ఇందు కామమునుండి క్రతువు, చేష్ట యను రెండు మూల కర్మలు వెలియును. ఇందును క్రతువు సర్వప్రతిష్ఠ. సర్వమూలము. ప్రతిస్థూలకర్మకు మొదట నొక యంతర్వ్యాపారము జరుగును. అదే చేష్ట (కృతియత్నము). దానికి బ్రథమావస్థ, ప్రభవము, ఉక్థము, క్రతువను సంతరతమ వ్యాపారము. ఈ క్రతుచేష్ట లన్నివి రెండును మనోమయ మగు నొకేయంకు రమునకు ద్వివిధములు. కనుకనే యీరెంటికి బర్యాయసంబంధము గూడ కన్పట్టుచుండును.

చేష్టాకర్మకు మొదట కర్మ, ముగ్ధావస్థ (ముకుళితావస్థ) యం దుండును. చేష్టాసంతరమే అది భావదశ (అస్తిదశ) నొందును. ముగ్ధదశాపన్న మానసచేష్టాకర్మయే, ప్రాణబలముం బొందును. ఈభావకర్మయే ప్రాణకర్మ. దీనివలననే ప్రజ్ఞానాత్మ యందు అతిశయాధాయక 'సంస్కార' రూప కర్మ యుదయించును. అందుచే బ్రజ్ఞానమందు 'అహకరోమి' అను భావము

జాగృత మగును. సంస్కారకర్మకు బ్రధమావస్థ భావకర్మ. దీని యుత్తరావస్థయే సంస్కారకర్మ. ఈ రెండును ప్రాణాత్మక మగు నొకే యంకురమునకు రెండు వృంతములు.

ఏదోయొక యుద్దేశ్యముం గొని కర్మ ప్రవర్తించును. ఆ యుద్దేశ్యము పదార్థస్వరూపనిష్పత్తియే. అర్థము వికారసా పేక్షము. వికార సంఘమే. నైకారి కార్థస్వరూప నిష్పత్తికి హేతువు భావకర్మజనిత సంస్కారకర్మయే. వాగ్బలసహాయో గముచే స్థూలరూపము నొంది వికారోత్పత్తియోగ్య మగు నుత్థముగ నై వికారప్రవృత్తి కారణ మగును. ఈ వికారసంఘమే ఆత్మసంస్థాన స్థూలావస్థకు వచ్చి, 'సత్త్వకర్మ' రూపము నొందును. ఇదే పదార్థమునాబడును. వికారకర్మ సత్త్వకర్మకు బ్రధమావస్థ. ఈ రెండును ఒకే వాఙ్మ యాంకురమునకు రెండు పత్రములు.

“అర్థక్రియాకారిత్వంసత్” అన్నట్లు స్థూలపదార్థము లెల్ల కర్మపుద్గల మాత్రములు. వికారకర్మపుద్గలము (సంఘము-రాశి) అర్థము (పదార్థము.) ఇది మూలభూతమగు క్రతుకర్మ పరిణామము చరమవికారము. ఆత్మకర్మసంతానమున కుపక్రమ స్థానము క్రతువు. నిధనస్థానము పదార్థరూప సత్త్వకర్మ. ఏ భౌతికపదార్థముం గొన్నను, అది సత్త్వకర్మ. దానికి మూలము వికారకర్మ. ఇట్లు పోగా పోగా సర్వమూలము క్రతు కర్మ. ఈయారు కర్మలకు మూలము కర్మాత్మ కామన. దానికి జ్ఞానజనితేచ్ఛ మూలము. అం దీయారుకర్మలు నిమిడియున్నవి.

జ్ఞానము మొదలుగ సత్త్వకర్మపర్యంతము గల-జ్ఞాన-
ఇచ్ఛా-క్రతు-చేష్టా-భావ-సంస్కార-వికార-సత్త్వ-ములను నెని
మిదిపర్వములను విద్వాంసులు జ్ఞాన-ఇచ్ఛా-క్రతు-కర్మ లను
నాలుగుపర్వములందె యతర్థావములుగ నెంచిరి. ఎట్లనః—

“జ్ఞానజన్యా భవేదిచ్ఛా ఇచ్ఛాజన్యం క్రతుర్భవేత్
క్రతుజన్యం భవేత్కర్మ తదేత త్కృత ముచ్యతే”

1. ఆత్మనిబంధనషట్కర్మలు

1. క్రతు-చేష్టలు, మానసములు, కామప్రధానములు, మనోమయమనస్సు
2. భావ-సంస్కారములు, ప్రాణకర్మలు, తపఃప్రధానములు, ప్రాణమయప్రాణము
3. వికార-సత్త్వములు, వాచికకర్మలు, క్రమప్రధానములు, వాఙ్మయవాక్కు
1. జ్ఞానమ్.....జ్ఞానమ్.....జ్ఞానజన్యంభవేత్
2. ఇచ్ఛా.....ఇచ్ఛా.....ఇచ్ఛా-ఇచ్ఛాజన్యం
3. క్రతు-చేష్టా-భావములు-క్రతు-..... క్రతుర్భవేత్, క్రతుజన్యంభవేత్
4. సంస్కార-వికార-సత్త్వములు-కర్మ-..... కర్మ-తదేతత్కృతముచ్యతే.

5. లోక-వేదనిబంధనషట్కర్మలు

విద్యాసాపేక్షసౌకర్యము

విద్యస్థితి. కర్మగతి. ఇవి యవినాభూతములు. విద్యా
కర్మమ యాత్మయే తన క్రతు-చేష్టాది షట్పర్వములచే కర్మకు
బ్రతిష్ఠాభూమి యై యున్నది కనుక నేతత్కర్మయు, విద్యాసా-
పేక్షము, విద్యానిరపేక్షము నను రెండు భాగములగును.
(1) విద్యాభాగము ప్రధానముగ కర్మభాగము గౌణముగ నగు

కర్మలు విద్యాసాపేక్షములు. (2) తద్వివరీతములు విద్యానిరపేక్షములు. లేదా (1) విద్యాగర్భిత కర్మప్రధానకర్మలు విద్యానిరపేక్షములు. (2) కర్మగర్భిత విద్యాప్రధాన కర్మలు విద్యాసాపేక్షములు. ఈ రెంటికీ వరుసగా ఇహపర లోకములతో సంబంధము.

కర్మకర్తయు, ఫలభోక్తయు నగు జీవాత్మను 'ఇదం చ-
పరలోకంచ' స్థానములు. ఇవి పృథివీ-సూర్యులు. సూర్యుడు,
త్రయీవిద్యామనుడు. "సై సాత్రయ్యేనవిద్యాతపతి" "త్రయీ-
వా ఏష విద్యాతపతి" "త్రయీమయాయ త్రిగుణాత్మనేరమః"
అని శ్రుతిస్మృతులును వచించును. అతడు తన జ్యోతిసామక-
మనోతా ద్వారా తన 12 ప్రాణములందలి ప్రేరకమగు సవితా
ప్రాణ సహయోగముచే మన విజ్ఞానాత్మిక విద్యాబుద్ధికి బ్రవ-
ర్తకు డగు నని 'తత్సవితూర్వేనానానామో
దయాత్' అను దానిచే స్పష్టము. సౌరమండల ముదు జ్ఞాన-
ప్రధాన దేవభాగము వికసితము. బలప్రధాన భూతభాగము
మూర్ఛితము. ఇక సూర్యోగ్రహభూత పృథివియందు భూత-
భాగము వికసితము. దేవభాగము మూర్ఛితము. కనుక పృథివి
భూతలోకము. సూర్యుడు దేవలోకము అందురు. వరుసగా
నీరెంటను అవ్యయుని విద్యాకర్మభాగములు వికసితములు.
ఒకటి భూతక్షేత్రము లేక కరుక్షేత్రము. రెండవది దేవయజన
భూమి లేక ధర్మక్షేత్రము. సౌరమండలము విద్యాక్షేత్రము.
పృథివీమండలము కర్మక్షేత్రము. విద్య స్థిరతత్త్వము. స్థితి.

కనుక తత్ప్రధానుడు దేవఘనుడు సూర్యుడు స్థిరుడు. 'నైవో దేతా నాస్తమేతా మధ్యే ఏకలవపస్థాతా' (ఛాందో) కర్మ గతితత్త్వము, చరము. కనుక తత్ప్రధానము భూతప్రధానము, కర్మాత్మకము నగు పృథివి పరిభ్రమణ శీలము.

వేద - విద్యా - బ్రహ్మ లొకటేభావము గలవి. కనుకనే విద్యనే వేద మనవచ్చును. సూర్యుడు విద్యాత్మకుడు. అనగా త్రయీవేదమూర్తి. ఈ సౌరవేద (గాయత్రీ మూర్తికవేద) పరిచాయకము లీ నచనములు చూడుడు :

1. తదేతన్మండలం తపతి తన్మహాదుక్థం తా ఋచః సఋచాం లోకః.
2. యదే తదర్చి ర్దీప్యతే తన్మహావ్రతం తాని సామాని స సామ్నాం లోకః.
3. అథ యయేష ఏతస్మిన్ మండలే పురుషః సోఽగ్నిః తాని యజాంసి సయజుషాం లోకః.
4. నైషా త్రయ్యేష విద్యా తపతి. (శత)

ఈ సౌరవేద త్రయ్యాధారముననే సౌర మండల మం దున్న జ్యోతిర్మయ అగ్ని వాయ్వాదిత్యాది త్రయత్రింశత్ ప్రాణదేవతల యజనరూప (సంగమన రూప) యజ్ఞకర్మకు (నిత్యమగు నాధిదైవిక యజ్ఞకర్మకు) వికాసము కల్గెను. ఈ ప్రాకృతిక నిత్య యజ్ఞమం దగ్ని హోత, వాయు వధ్వర్యుడు. ఆదిత్యు డుద్ధాత. రోదసి త్రైలోక్యము వేది. సర్వతోవ్యాప్త

వికృష్టము లిత్త్వ మాహుతి ద్రవ్యము. సౌర గాయత్రీనూత్రిక
మూలిక వేద తత్త్వము గాయత్రీమంత్రము. సంవత్సర ప్రజాపతి
యజమానుడు. ప్రాణదేవతలు యజనీయులు. ఈ యన్ని సరి
గ్రహముల సమన్వయము వలనను వేదమూలకమగు నాచూఢి
దైవిక యజ్ఞ విభానము జరిగినది. అదిప్రబోత్సత్తికి గారణమై
ప్రజాపతి కిష్టకామధుక్కుగ సిద్ధమైనది. వేద విద్యామూలకము
కనుకనే విద్యాసాపేక్షము నాబడు. నీయజ్ఞ కర్మ ప్రభావముచే
నేడు త్రైలోక్యముం దెల్లెడను, అందలి ప్రజలందును యజ్ఞ కర్త
యగు సంవత్సర ప్రజాపతి యేకచ్ఛత్ర సామ్రాజ్యము ప్రతిష్ఠిత
మగుచున్నది. 'సహ యజ్ఞః ప్రజాః సృష్ట్యా పురోవాచ ప్రజా
పతిః'.

ఈ యజ్ఞ కర్మప్రభావముచే మర్త్యభూలోక మందలి
మృత్యుధర్మములతో నిరంతరసంయోగ మున్నను, సౌర యజ్ఞయ
ప్రాణదేవతలు మృత్యుధర్మాసంస్పృష్టు లయి అమర పదాధి
కారులుగనే యుందురు. (1) ఈ యజ్ఞాతిశయముననే త్రయీ
మయుడు సూర్యభగవానుడు జ్యోతిర్ఘనుడై తన సహస్రరశ్మి
లచే త్రైలోక్యమందు లోకాలోకపర్యంతము వ్యాప్తుడగు
చున్నాడు. (2) ఈ సోమాహుతిరూప యజ్ఞానుగ్రహముచే
ప్రజ్వలిత సౌరప్రాణము తపశ్చ ర్యానుగామి యగుచు, 'తపన'
నామము నొందుచున్నది. (3) ఈ యజ్ఞ కౌశాధిపత్య బలము
నుండి సౌరప్రాణదేవతలు, తమ ప్రవర్ణ్యమాత్రా ప్రదానముచే
త్రైలోక్యప్రజలను ఋణులను గావించుచున్నారు. ఇట్లు విద్యా

(త్రయీపేద) సాపేక్షకర్మను క్రమముగ యజ్ఞ-తపో-దానములను మూడుభాగములుగ జేసి సంవత్సరప్రజాపతి సర్వము నగుచున్నాడు. ఇదే పారలౌకిక నిత్యకర్మ వేదసాపేక్షము. కనుక విద్యాసాపేక్షము. ఇయ్యది దేవభూమి నాక్రమించబోవు తమోమయ బలప్రభా నాప్యాసుర మూర్తులగు అసురులకు బరాభవ కారణమగుచున్నది. విద్యానిరపేక్ష పార్థివకర్మలు :- పాంచభౌతిక శరీరధారులగు పార్థివ ప్రాణులెల్లను, కర్మల నొనరించును, కాని ఈ ప్రాకృతిక కర్మలు విద్యానిరపేక్షములు. అనగా నిందు విద్యాసహయోగము లేదని భావింపరాదు. ఏలయన :- 'జ్ఞాన జన్యంభవేదీచ్ఛా ఇచ్ఛాజన్యంభవే త్కర్మ' క్రతుజన్యం భవే త్కర్మ' అనునట్లు విద్యా (జ్ఞాన) సహయోగములేని కర్మప్రవృత్తియే అసంభవము కదా! మరేమన :- ఈ పార్థివకర్మలప్రవృత్తి ముఖ్యముగ ప్రజ్ఞాన మనస్సునకు జెందినది. విద్యాసాపేక్ష కర్మ ప్రవృత్తియన్ననో సార విజ్ఞానాత్మ (బుద్ధి) సంబంధముగలది. పిజ్ఞాన జ్ఞానప్రతిచ్ఛాయచే జ్ఞానయుక్తమగు ప్రజ్ఞానజ్ఞానము మన (పార్థివప్రాణుల) కర్మలకు బ్రతిష్ఠ. ప్రజ్ఞానమనస్సు అన్న మయము. అన్నము భూతమయము. భూతవర్గము తమఃప్రభానము. ఆవరకము. కనుక ప్రజ్ఞామన స్సంయుక్త కర్మలు, భూతోన్నతికి పార్థివసంపత్తివృద్ధికే గాని పురుషార్థమునకు బనికీరావు. మనుజుని స్వాభావికప్రవృత్తి భూతముల (పార్థివసంపదల) వంకకే వంగును. ఇందు కనేక హేతువులు కలవు.

ప్రధాన హేతువు, భూతప్రధాన కృత్రిమలోకము. మనుజు శరీరము దీనియంతలచేతనే సర్పితము. కనుక నది పార్థివభూతా శ్చ మగుట స్వాభావికము. రెండవ కారణము మూలసజ్జానము. మనస్సు పార్థివౌషధిరూపాన్నగతి సోమతత్త్వ సర్పితము. ఇందువలన గూడ భూతాకర్షణ తప్పదు. జన్మకారణములుగ సంచితములైన కర్మసంస్కారములు పార్థివములు కనుక కృత్రిమ భూత ప్రవృత్తికే యుపబృలకము లగును. కర్మప్రవృత్తికారణము లగునింద్రియములు “పరాంచి ఖాని వ్యతృణ త్వయంభూ స్తస్మా త్పరాజ్ జశ్యతి నాంతిరాత్మన్” అన్నట్లు బహిర్ముఖములు. భౌతిక విషయానుగతములు కనుక భూతాకర్షణ తప్పదు. ఇట్టి ప్రాకృతిక కారణములే కాక దౌర్భాగ్యముచే శి ట్ న్నాచార వ్యవహార సం గాది కృత్రిమ భౌతిక ధర్మములు తో జయ్యెనా ఇక వేరే యడుగ నక్కరలేదు. ఇన్ని కారణములచే యధాజాత మానవుని సహజసిద్ధకర్మ పార్థివభూతానుగామియై సారవిజ్ఞాన వంచితమై విద్యానిరపేక్షముగ నుండును. అట్టిది యుండియు లేనిదానితో తుల్యము. కనుక నట్టి పార్థివ కర్మలను విద్యానిరపేక్షము అనవచ్చును.

అశ్వత్థికడీవులు - కర్మ

మరొకదృష్టితోగూడ నీ విద్యాకర్మల స్వరూప తారతమ్యము లగయుడము. అవ్యసూత్తమ విద్యాకర్మలు రెండును స్వాభావిక ధాతువులు. అవ్యయు శ్వత్థ మూర్తిగదా! విద్యా

కర్మల ప్రధాన తాప్రధానతలచే నీ యవ్యయాశ్వత్థవృక్షము బ్రహ్మశ్వత్థము, కర్మాశ్వత్థము నని రెండురూపములు గలదగును. ఈయుభయమూర్తియే సర్వప్రతిష్ఠ. “తస్మిన్లోకాశ్రితాఃసర్వే త మ నాత్యేతి కశ్చన” అని శ్రుతియు వాకొన్నది. తదంశభూతము జీవవర్గము. “మమైవాంశోజీవలోకే జీవభూతః సనాతనః” కనుక నదియు విద్యాకర్మ-లేదా బ్రహ్మకర్మ విభూతియు క్తము.

ఇందును బ్రహ్మకర్మల ప్రధానతాప్రధానతల బట్టి బ్రహ్మశ్వత్థికజీవులు కర్మాశ్వత్థికజీవులు నని జీవులు రెండు విధములు. మొదట నచేతనవర్గము గొందము. పరమేష్ఠి సూర్య చంద్రగ్రహ సక్షత వా య్వగ్ని జలాదులు బ్రహ్మశ్వత్థిక జీవులు. వీనియందు వేదమూలక విజ్ఞానమునకే ప్రాధాన్యము. వీని కర్మకలాప మంతయు విజ్ఞానానుమోదితము. సత్యాత్మకాంతర్యామియొక్క సత్యాత్మక నియతినూత్ర సంచాలితము హాలిక వేదత్రయీసమర్థకము నై ప్రకృతిసిద్ధమై యున్నది. ఇవి వెలసినది కర్మభోగార్థము కాదు. అధికారవిశేషముం గొని కర్మసంచాలనము సేయుటకే. అనగా :- ఈశ్వరాజ్ఞాసిద్ధ కర్మసంచాలనము కొరకే యివివెలసినవి. తత్తన్నియతినమాప్తి కాగానే “పరేఽవ్యయే సర్వవకీభవన్తి” అను నట్లు స్వప్రభము, అంగిరూపము నగు నా యవ్యయాశ్వత్థము నందు లీనము లగును. కనుకనే వీని నాధికారికజీవులనియు నందురు. “యావ దధికార మవస్థితి రాధికారిణాం” అని వ్యాససూత్రము. ఇవి యెన్నడును కర్మబంధన లిప్తములుగావు. ఇవి తమతమ

యిచ్చుంబట్టి వెలయక ఆయా వస్తుపూర్తికో, కన్మపూర్తికో ఆయా యవసరములందు అవ్యయేచ్ఛాపేరితములై వెలసి యభికృతకర్మలను నిష్కానుభావముచే నిర్వర్తించును.

ఇక:- రెండవవిభాగము. అచేతనకర్మజీవులు. సృష్టిప్రవాహమునంబడి కర్మజాలమందు జక్ష్ణ 'జాయస్వప్రియస్వ' అగుచు కర్మభోక్తలగు చేతనజీవులు, తమోభాగాతిశయవృద్ధిచే మనుజయోని నుండి క్రమముగ పశుపక్షిక్రీమివీటాది నికృష్ట చేతన జీవయో నులనొంది తమ శ్చరమావస్థజేరి చివరకు సృక్షలతాగుల్మతృణసామాణలోప్థాది దశజీవములుగ పరిణతు లగుదురు. ఇట్లు అశ్వేతముయొక్క బ్రహ్మ-కర్మభాగ తారతమ్యముచే అచేతన జీవవర్గమునకు ఆధికారి కాచేతనజీవులు, కర్మభోక్తలగు సచేతనజీవులు నను రెండు భేదములు కలుగు.

ఇదేవిధముగ చేతనజీవసృష్టియు రెండు భాగములే. స్వయంభూ మను రామ కృష్ణ వ్యాసాది మహాపురుషు లాధికారిక కోటిలోని బ్రహ్మశ్వాత్మిక జీవులు. వీరి యావిర్భావ తిరోధావము లీశ్వరేచ్ఛకు జెందినవి. వీరవతరించుట కర్మభోగార్థము గాను. కర్మాశ్వాత్మిక కాస్మదా ద్వైతసంహిత చేతనజీవుల క్రజ్ఞాపరాధముచే కల్గిన ప్రాకృతిక క్షోభశాంతికొరకు; ధర్మగ్లాని నుపశమింపజేసి సృష్టికర్తవ్యవస్థ సరిసేయుటకు నియత సమ యాధికారముగొని యవతరింతురు. ఆయా కార్యసమాప్త్యనంతరము లీలాసంవరణము గావించినై తురు. ఇట్టి వారియం దప్పటికి వలయు నీశ్వరత్వ వికసన ముండుచుండును.

కనుక వీరిని సామాన్యజీవులనక అవతారపురుషులందురు. 'యదాయదాహిధర్మస్య గ్లానిర్భవతిభారత, అభ్యుత్థానమథర్మస్య తదాత్మానం సృజామ్యహం' ఈ చేతనులు, అధికారికులు నగు నవతారపురుషులకు మూలాధారము వేదశాస్త్ర పరిశీలనసిద్ధ బ్రహ్మశ్రవణరూప విజ్ఞానమే. ప్రకృతి నిత్యనియమము. ఈ నియతికి వేదోధలేకుండ జేయుటకే వీరు ప్రాదుర్భవించుదురు. తదవ్యవస్థయే మన మాలిక వేదవిద్య. తత్ప్రతికృతియగు శబ్దాత్మిక వేదవిద్యయును, "వేదాద్ధర్మోహనిర్బభౌ" అన్నట్లు ఇదే వేదధర్మమున (ప్రాకృతికవ్యవస్థ) కు బ్రతిష్ఠాపక మగును.

ఇక :- రెండవవిభాగ మున్నదాది కర్తాశ్వత్థికజీవులు, సంస్కారాత్మక శుభాశుభ సంచితకర్మఫల భోగార్థ ముత్పత్తి స్థితి భంగ ప్రవాహపతితులే కర్తాశ్వత్థికజీవులు. ప్రజ్ఞానానుమోదిత కర్తచే వాసనాసంస్కార ముదయించును. తద్బోగార్థము జన్మ యెత్తవలయును. మరలనాసక్తి-మరలసంస్కార సంచయము, మరలజన్మ. ఇట్లు పూర్వోత్తరకర్తజనిత వాసనాసంస్కారమయము లుక్థములుగా గల కర్తల పరంపరంబడి ప్రజ్ఞానమూలక స్వాభిరుచింబట్టి కర్తజాలబద్ధులగుచుందురు. ఇట్లు పునరపిజన్మం పునరపి మరణం 'జాయస్వ మ్రియస్వ' యగువారే కర్తాశ్వత్థికజీవులు. వీరి నుద్ధరింపనే పై జెప్పబడిన బ్రహ్మశ్రవణ కాధికారిక జీవుల యావిర్భావములు.

హా న వ వ ర్గ క ర్మ వ్య యి.

నియతి చక్రమందలి యీవిద్యాకర్మ లక్షణ వివర ద్వయముం బట్టి మానవ కర్మమును రెండు భాగములు. కొందరు పురుష పుంగవులు మహర్షుల దివ్యదృష్టిచే సాక్షాత్కృతములును వేదవిద్యా సిద్ధములును, ఆధికారికములును, అగు విజ్ఞానానుమోదిత దివ్య (సౌర) కర్మల ననుగమించుచు, కర్మబంధన విముక్తు లగుటకు బ్రయాస పడుచున్నారు. ఇక సామాన్యులు న్వాభావిక భౌతికాకర్షణ వలనను, శిక్షణాది ఆగంతుక దోషముల వలనను, ఆ ఋషిదృష్టిసిద్ధ విజ్ఞానానుమోదిత దివ్యకర్మల నుపేక్షించుచు, స్వాభిరుచికి చెందిన కల్పితానర్తక లక్షణ కర్మల ననుగమించుచు నుత్తరోత్తర కర్మ బంధనములందు బద్ధు లగుచున్నారు. ఇందు, విజ్ఞానానుమోదితములు, వేదశాస్త్రసిద్ధములు, నగు కర్మలు పిద్యాసాపేక్షములు. స్వరుచి వశమున క్రియమాణాలు, విజ్ఞాన విరుద్ధములు నగు కర్మలు విద్యానిరపేక్షములు. అవి బంధన విమోక్షమునకును, ఇవి బంధనమునకును గారణములు.

విద్యాసాపేక్ష కర్మలకు స్వరుచితో సంబంధము లేదు. ఇవి యీశ్వరాజ్ఞానూప వేదసిద్ధ విజ్ఞానానుమోదితములు. తనరుచి నొకచోనుంచి, (లెక్కనేయక) కేవలము కర్తవ్య బుద్ధితోడనే ఈకర్మల ననుగమింపవలెను. వీనికార్యకారణ రహస్యము తెరింగి నను నెరుంగకున్నచు, ఎరుంగుటకు బ్రయత్నించుచుండురు గాక!

ఎరుకపడునంతవరకు కర్మప్రవృత్తిని వదలక యథోద్దేశ పక్షము ననుగమించుచు, కేవలము వేదాజ్ఞనే నర్హి యాచరించుటమేలు. వేద విహితము లగుటచే నీవిద్యా సాపేక్ష కర్మలను వైదిక కర్మలందురు. వీనికి మూలప్రవర్తకము మన విజ్ఞానాత్మనే.

లెండవ విభాగము తౌకిక కర్మలు. ప్రజ్ఞాన మనస్సుగొని ప్రత్యక్షసిద్ధ భౌతికఫల ప్రలోభనమునం బడి కావింపబడునని. వీని కధికారమర్యాదా నియంత్రణమేమియు లేదు. మనుష్యమాత్రునకును వీనియం దధికార ముండును. ప్రకృతి కార్యకారణభావ సంబంధము వీనికి లేదు. కనుక నివి విద్యా నిరపేక్షములు. వ్యక్తికో, సమాజమునకో ఆవశ్యకతానుసారము కర్మనేయుటయే ఇందలి కర్తవ్యము. వీనికి వేదవిద్య మూలాధారముగ నుండ నావశ్యకము లేదు. ఇది వైదిక, తౌకిక కర్మవిభాగము. ఇందు మొదట విద్యాసాపేక్షములు, అధికార సిద్ధములునగు వైదికకర్మలను మీమాంస నేయుదము.

సంవత్సర ప్రజాపతి నిత్యవేదము నాధారముగా గొని, యజ్ఞ తపో దాన లక్షణ, విద్యాసాపేక్ష ప్రాకృతిక కర్మల ననుగమింపుచు నర్వము నగుచున్నాడు గదా ! ఆ ప్రకృతిసిద్ధ కర్మ త్రయిని, తస్మాలక వేదవిద్యను తమ యోగదృష్టిచే భారతీయ వైజ్ఞానికు లన్వేషింప మొదలిడిరి. తత్ఫలమే యా మౌలిక వేదాభిన్నమగు నీ వేదచతుష్టయి. ప్రకృత్యనురూపముగ యజ్ఞ విద్య ఆవిష్కరింప బడినది. తదనురూపముగనే తపఃకర్మయు, దానకర్మయుగూడ వెలసినవి.

మనము ప్రకృత్యంతలమే. కాని కొన్ని సూగంతుక ప్రతిబంధకములచే ప్రకృతి ప్రదత్తమగు, నా న్వాభావిక కరమై శ్వర్య వంచితమగు మగుచున్నాము. ఆ ప్రతిబంధకములు నీలగి స్వప్రభవ దేవతలతో గూడుటకు ఏదేని యుపాయము లభించినచో తద్విజ్ఞాన ప్రోతస్సు మనయం దవిచ్ఛిన్నముగ బ్రవహింప మొనరింపను. చివరకు మన మా శాశ్వత పదాధికారుల మయ్యెదము. ఆ యుపాయమే వేదములందు యజ్ఞము నాబడినది. మన మాధ్యాత్మిక ప్రాణాగ్ని నాధిభౌతిక భూతాగ్ని ద్వారా ఆ యాధిదైవిక దివ్యాగ్నితో యుక్తము గావించి యాప్రభుత దైవబలమును ఆధ్యాత్మిక ప్రాణాగ్నియందు జ్వలించజేసి తద్ద్వారా మనః ప్రాణ వాఙ్మూర్త్యును సబలము గావించు నొక వైజ్ఞానిక విశేష ప్రక్రియయే యజ్ఞము. ఈ యజ్ఞ కర్మయందు మన కల్పనలకు (రుచులకు) లేకమును సంబంధము లేదు. సామోత్కృత ధర్మము యజ్ఞవిద్యావిష్కారకులు. ఏ వైజ్ఞానికులు ప్రాకృతిక యజ్ఞేతి కర్తవ్యతానుసారము ఈ వైజ్ఞానుష్ఠేయ యజ్ఞేతి కర్తవ్యతకు ఏ క్రమములు, సభ్యులు పదార్థములు, మంత్రములు ఋషిక్రంపత్తి, యేర్పరచిలో ఆ యా విధముల ననుగమించుటవలననే యజ్ఞ కర్మ స్వరూపము సంపన్న మగుచున్నది. అటుగాక మనుష్య బుద్ధి సమావేశము కల్గినా, అది అభ్యుదయ స్థానమందు ప్రత్యవాయకారణ మగుచున్నది. “వ్యుద్ధం వై తద్యజ్ఞస్య యన్మానుషమ్” అని శ్రుతియు జెప్పినది. “యదైవదేవా అకుర్వం స్తత్ కరవాణి,

ఎరుకపడునంతవరకు కర్మప్రవృత్తిని వదలక యథోద్దేశ శత్రుము ననుగమించుచు, కేవలము వేదాజ్ఞనే నన్ని యాచరించుటమేలు. వేద విహితము లగుటచే నీవిద్యా సాపేక్ష కర్మలను వైదిక కర్మలందురు. వీనికి మూలప్రవర్తకము మన విజ్ఞానాత్మయే.

రెండవ విభాగము తౌకిక కర్మలు. ప్రజ్ఞాన మనస్సుని గొని ప్రత్యక్షసిద్ధ భౌతికఫల ప్రలోభనమునం బడి కావింప బడునవి. వీని కధికారమర్యాదా నియంత్రణమేమియు లేదు. మనుష్యమాత్రునకును వీనియం దధికార ముండును. ప్రకృతి కార్యకారణభావ సంబంధము వీనికి లేదు. కనుక నివి విద్యా నిరపేక్షములు. వ్యక్తికో, సమాజమునకో ఆవశ్యకతాను సారము కర్మసేయుటయే ఇందలి కర్తవ్యము. వీనికి వేదవిద్య మూలాధారముగ నుండ నావశ్యకము లేదు. ఇది వైదిక, తౌకిక కర్మవిభాగము. ఇందు మొదట విద్యాసాపేక్షములు, అధికార సిద్ధములునగు వైదికకర్మలను మీమాంస సేయుదము.

సంవత్సర ప్రజాపతి నిత్యవేదము నాధారముగా గొని, యజ్ఞ తపో దాన లక్షణ, విద్యాసాపేక్ష ప్రాకృతిక కర్మల నను గమింపుచు సర్వము నగుచున్నాడు గదా! ఆ ప్రకృతిసిద్ధ కర్మ శ్రయిని, తస్మాలక వేదవిద్యను తమ యోగదృష్టిచే భారతీయ వైజ్ఞానికు లన్వేషింప మొదలిడిరి. తత్ఫలమే యా మౌలిక వేదాభిన్నమగు నీ వేదచతుష్టయి. ప్రకృత్యనురూపముగ యజ్ఞ విద్య ఆవిష్కరింప బడినది. తదనురూపముగనే తపఃకర్మయు, జ్ఞానకర్మయుగూడ వెలసినవి.

మనము ప్రకృత్యంతలమే. కాని కొన్ని యాగంతకు ప్రతిబంధకములచే ప్రకృతి ప్రదత్తమగు, నా స్వాభావిక షరమై శ్వర్య వంచితమగు మగుచున్నాము. ఆ ప్రతిబంధకములు నొలగి స్వప్రభవ దేవతలతో గూడుటకు ఏదేని యుపాయము లభించినచో తద్విఘ్న సోతస్సు మనయం దవిచ్ఛిన్నముగ బ్రవహింప మొదలిడును. చివరకు మన మా శాశ్వత పదాధికారుల మయ్యెదము. ఆ యుపాయమే వేదములందు యజ్ఞము నాబహిరదే. మన యాధ్యాత్మిక ప్రాణాగ్ని నాధిభౌతిక భూతాగ్ని ద్వారా ఆ యాధిదైవిక దివ్యాగ్నితో యుక్తము గావించి యా ప్రభుత్వ దైవబలమును ఆధ్యాత్మిక ప్రాణాగ్నియందు జ్వలించజేసి తద్ద్వారా మనః ప్రాణ వాఙ్మూర్త్యును సబలము గావించు నొక వైజ్ఞానిక విశేష ప్రక్రియయే యజ్ఞము. ఈ యజ్ఞ కర్మ యందు మన కల్పనలకు (రుచులకు) లేకమును సంబంధము లేదు. సామోత్కృత ధర్మము యజ్ఞవిద్యావిష్కారకము. ఏ వైజ్ఞానికులు ప్రాకృతిక యజ్ఞేతి కర్తవ్యతానుసారము ఈ వైధానుష్ఠేయ యజ్ఞేతి కర్తవ్యతకు ఏకమములు, సద్గుణులు పదార్థములు, మంత్రములు ఋషిక్రస్సంపత్తి, యేర్పరచిరో ఆ యా విధముల ననుగమించుటవలననే యజ్ఞ కర్మ స్వరూపము సంపన్న మగుచున్నది. అటుగాక మనుష్య బుద్ధి సమావేశము కల్గినా, అది అభ్యుదయ స్థానమందు ప్రత్యవాయకారణ మగుచున్నది. “వ్యుద్ధం వై తద్యజ్ఞస్య యన్మానుషమ్” అని శ్రుతియు జెప్పిపది. “యద్వైదేవా అకుర్వం స్తత్ కరవాణి,

కివా ననువిధా నై మనుష్యా” “యదేవేహ తదముత్ర యద
ముత్ర తదన్విహ” ఇది యజ్ఞకర్మమూలప్రతిష్ఠ. ఇదే యజ్ఞ
కర్మ సంక్షిప్త పరిచయము.

రెండవ విద్యాసాపేక్షకర్మ ‘తపస్సు’. ఇది ఆత్మ యందు
బలాధానము సేయుటకై న వైజ్ఞానికప్రక్రియ. ఇందొకవిధముగ
ప్రాణాదానము గావింపవలయును. ప్రకృతియం దొకస్వాభావిక
నియమమున్నది. ఏమన :-దాని (ప్రకృతి) ఆయతన (ఉదర)
ముం దేవస్తువుంచిన నది దానిని పూర్ణ సమృద్ధము గావించి తిరిగి
యిచ్చును. చల్లినవిత్తనములను పృథివి యెన్నోరెట్లుగ జేసి
మనకిచ్చును. ప్రాణదానరూప వ్యాయామముచే ప్రాణశక్తి
మరింతవృద్ధి నొందును. తపఃకర్మ (ప్రాణవ్యయము) లేకుండ
బలాధాన మెన్నడును జరుగదు. “ఏతద్వైతప ఇత్యాహు
ర్యత్ స్వంబదాతి” (తై. బ్రా.) విశ్వసంపత్తి మనప్రాణమున
కన్నము గాగోరెదము. అందుకు మన ప్రాణము నర్పింపవల
యును. అనగా విశ్వసంపత్తి నన్నముగా జేసికొనుటకు ముందు
తానే స్వయముగ విశ్వమున కాహుతి గావలయును. అటు
గాక విశ్వసంపత్తి తన కన్నముగావలయు ననుకొనువాడు
విశ్వమున కన్నముగ మాత్రమే (భోగ్యము-పరముఖాపేక్షీ)
యగును. ప్రజాసేవకు డగు రాజు ప్రభువు కాగలడు. స్వామి
పదమున కధిష్ఠాత సేవనో. వ్యయమే ఆగమన ద్వారము.
చివరకు బలాధాన ముఖ్యద్వారము తపస్సే అని ఫలితార్థము.

మూడవ విద్యాసాపేక్షకర్మ దానము. యజ్ఞ పరిభాషలో
దానము అని యందురు. అది లేని యజ్ఞకర్మ స్వరూపమే

యొచ్చిన్నమగును. 'హతయజ్ఞమదక్షిణమ్'. యజ్ఞకర్మ యొక మహాకర్మ. తత్స్వరూప సంపాదన కేవల మొక యజమానుని వలన గాదు. అందుకు అధ్వర్యుడు, హోత, ఉద్గాత-బ్రహ్మ మొదలగు వారి సాయముం గోనవలయును. ఈయందరిక ర్తయే యజమానుని యజ్ఞకర్మకు సంపాదకము. ఈ విషయము వర్ణ వ్యవస్థా విజ్ఞానమందు జెప్పబడినది. కర్మద్వారా ఋత్విజుల యాత్మార్హము (ఆత్మప్రాణము) ను, యజ్ఞార్హియందు బ్రవేశించియుండును. ఇట్టిచో యజ్ఞకర్మజనిత యజ్ఞాతిశయము కర్తయగు యజమానునకు జెందవలయుచో నాఋత్విజుల కర్మానుగ తానుశయమును యజ్ఞాతిశయమునుండి వేరుగావింప వలయును. అందు కుపాయము దక్షిణ. తాతయజ్ఞ పునఃసంధాన కారక మగుటచే నీకర్మ దక్షిణ శబ్దముచే వ్యవహరింపబడుట యుక్తమే.

స్మార్తదృష్టితో నీవిషయమునే చూతము:-స్వాధ్యాయ కర్మ యొక యజ్ఞము. మహాయజ్ఞము, (మహాసత్రము) అని సంస్కారవిజ్ఞాన ప్రకరణ మందు జెప్పబడినది. ఈ స్వరూప నిష్పత్తి యాచార్యునివలన నగును. ఆచార్యుడే అధ్యాపనకర్మ ద్వారా శిష్యుని స్వాధ్యాయకర్మయందు గృతకృత్యం గావించును. ఆకర్మద్వారా ఆచార్యుని యాత్మప్రాణమును శిష్యుని స్వాధ్యాయ యజ్ఞమందు ప్రవిప్రమగును. తదనంతరము బ్రహ్మచారియగు శిష్యుడు సమావర్తన సంస్కారమునకు బిదప ఆచార్యు ననుజ్ఞగొని గృహస్థు డగుటకు మరలును. గార్హ

స్వయం దితడు సంచిత స్వాధ్యాయయజ్ఞము (విద్యాబలము) వారా జీవనపథ యాత్రం గావింపవలసియున్నది. ఈమార్గ సుందు నిర్ద్వంద్వత తప్పక యపేక్షితమై యున్నది. ఇది స్వసంచిత స్వాధ్యాయమునకు తానే భోక్తయగునపుడు సంభవ మగును. అందుకు దనయందున్న యాచార్యప్రదత్త ప్రాణమును మరల తిప్పిపంప వలయును. ఈ సంభావనా పూర్తికొరకు బ్రహ్మచారి స్వాధ్యాయ యజ్ఞసంతరము గురుదక్షిణ యాయవలసి యున్నది.

లోకదృష్టితో:-(i) ఒక బ్రాహ్మణుడు వేదవిద్యనో, శాస్త్రములనో అధ్యయనము సేయును. అపుడితని గృహస్థాశ్రమానుబంధులగు నవసరములను సమాజము పూర్తిగావించును. పుస్తకములు, వస్త్రములు మొదలగు పరిగ్రహములనుకూడ సమాజమువలననే యతడుపొందును. వానిద్వారా సమాజాత్మ ప్రాణ మీతని యధ్యయన యజ్ఞమందు బ్రవేశించియుండును. దాని నీతడు మరల సమాజమునకు దిరిగి యాయకుండినచో నాయజ్ఞము హతము. దక్షిణారూపమున నీయజ్ఞములో గొంత భాగము (విద్యా-జ్ఞానము) సమాజమునకు బంచవలయును. ఈ విద్యావినిమయముచే నీతని విద్యాయజ్ఞము పుష్పితము, పల్లవితము నగుచు సమృద్ధ మగుచుండును.

(ii) సమాజముయొక్క యర్థసహయోగముచే నొక ధనికు డర్థయజ్ఞమున కధిష్ఠాత యగును. కాని కేవలము తన యజ్ఞము వలననే తా నింతవాడనైతి ననుకొని ఆ యజ్ఞం

శము దక్షిణానూపమున సమాజమునకు గొంత తిరిగి (సామాజికకార్యములకు) యిచ్చుకొను చుండక మదాంధుడై తా నొకడే దానికి భోక్తయగుచో “హతయజ్ఞమదక్షిణం” అయి ఆయజ్ఞము ఆనందదాయిగాక కోలదికాలములో పలనే అంతరించును.

(iii) ఒకయంత్రాధికారి కర్మచారుల సహయోగముచే కాలాంతరమున విపులీకృత రార్థయజ్ఞ సామ్రాజ్యగును. ఆయజ్ఞమందు కర్మచారుల రక్తమాంసము లాహుతము లగును గదా ! తమ స్వాస్థ్య మాహుతిగావించి యీకర్మచారి ఋత్విజులు తన యజమానుని అర్థయజ్ఞము బూర్తిగావించిరి. ఆయజ్ఞము కణకణమందును కర్మచారి ఋత్విజుల ప్రాణములు వ్యాప్తములై యున్నవి. వాని నాతడు తిరిగియాయడా? అట్టి రుధిరప్రదగ్ధ భాగములచే ఆ యజమాని యెన్నడును సుఖంప జాలడు. అతడు తన యర్థయజ్ఞమును సుఖశాంతి కారణముగ జేసికొనుటకు ముం దాయనమర్దులును, బలిదానమునం దాదర్శమూర్తులు నగు కర్మచారుల ఊతిని బూరించవలయును. వారి స్వాస్థ్యరక్షణకు వలయు దక్షిణ యిచ్చినపిదపనే అతడు తన యజ్ఞమునకు ముఖ్యభోక్త కాగలడు.

దక్షిణలేనియజ్ఞము చెడుననుటకు గొన్ని లోకదృష్టాంతముల జూపితిమి. ఇక ప్రకృత మనుసరితము. యజ్ఞదక్షిణయన వేదసిద్ధ యజ్ఞానుబాధి దక్షిణయే అభిప్రేతము. వేదవిద్వాంసులు పడిన శ్రమకు ప్రతిఫలముగ శాస్త్రవిహితము

లగు గో-వాసో-సిరణ్య-రజ తాదులు దక్షిణగ నిచ్చుటచే
వారి స్వత్వ మియజ్ఞాతిశయమునుండి తొలంగును. అది
యజమానులకు బ్రాతిస్విక సంపత్తి యగును. దక్షిణాదాన
మొక శాస్త్రీయకర్త. కనుకనే అధికారిభేదముచే బాత్రవ్యవస్థ
జరిగినది. హీనాంగులు, అధికాంగులు, రోగార్తులు, వామ
నులు, పండులు, మూర్ఖులు మొదలగువారు దక్షిణకు
పాత్రులుగారు. సంపన్నుడో, దరిద్రుడో దానాధికారియే
దానపాత్రుడు. “మాప్రయచ్ఛేత్వరేధనమ్” అన్నది దక్షిణా
విషయమున నపవాదముగ నెంచబడును. దానఫల మతీరిది
యము గాని లౌకికఫలము గాదు. కనుక యజ్ఞ కర్త కధిష్ఠాత
లగు ప్రాణదేవతల భేదముంబట్టి దక్షిణాద్రవ్యముల వ్యవస్థయు
గావింపబడినది. యజ్ఞము జేయుచు ఋత్విజుల యావశ్యకత
లనుబట్టి దక్షిణాద్రవ్యములు కల్పింపబడవు. యజ్ఞాభి పూజిత
ప్రాణదేవ తానురూప దక్షిణాద్రవ్యములనే యనుగమింపవల
యును. కనుక దక్షిణాదానమందు స్వరుచికి బ్రాధాన్య
మేమియు లేదు.

తపశ్కర్త ఆత్మదానము (ప్రాణదానము) కనుక అంత
ర్దానము. దక్షిణాద్రవ్యము ద్రవ్యదానము కనుక బహిర్దానము.
మన ద్రవ్యమందు మనయూత్త అర్క (రశ్మి) సంబంధమున
నుండును. కనుకనే మమకార ముండును. దీని బట్టియే విత్త
పర్యంతము నాత్మవ్యాప్తి యంగీకరింపబడినది. “యతద్విత్తం
కర్మదాతా” స్వసంపత్తి క్షయమం దాత్మక్షుబ్ధ మగుటయే

యిందుకు నిదర్శనము. దక్షిణాద్రవ్యమందు దక్షిణాదాత యగు యజమానుని యాత్మరశ్మిరూపమున నుండును. అది గ్రహీత యాత్మతో జేరి నికాసభావము నొందును. భూమాభావము నొందును. ఎట్లన:-

సూర్యకేంద్రమునుండి వెలువడురశ్మిలు దర్పణ జలస్పటి కాది రశ్మిగ్రాహక పదార్థములందు బ్రతిబింబితములై యొక్కొక నవీన సూర్యుని గల్గించుచున్నవి. ఆ యా సూర్యునుండి స్వతంత్ర రశ్మిప్రసారము జరుగుచుండును. చివర కీప్రతిబింబ భావముచే రశ్మిలు భూమాభావము నందును. సూర్యుడు నేడు, త్రైలోక్యమందు ప్రకాశరూపమున వెలుంగుచున్న దీదక్షిణాదానము వలననే. ప్రతిబింబభావము వలననే. స్వయం సూర్యుని ప్రత్యక్షమే దక్షిణాదానమువలన నగుచున్నది. సూర్యరశ్మి మనకను లందు ప్రతిబింబ రూపమున బ్రతిఫలితము గాకున్నచో సూర్యదర్శనమే అసంభవము. ఇదే విధము. ఇదే భూమాభావము ఈ దక్షిణాకర్షయందు నెరుంగవలయును.

దక్షిణాదానమునందు స్వసత్త్వ నివృత్తియు పరసత్త్వస్థాపనయు నగును. దక్షిణం గొనువాని ప్రజ్ఞానమనస్సు సోమమయము. కనుక వీధ్రము, రశ్మిగ్రాహకము, చిద్గ్రాహకము నగును. దానద్రవ్యమందున్న యజమానుని యాత్మరశ్మిలు గ్రహీతయొక్క యా మనస్సునందు బ్రతిబింబితములై సూర్యరశ్మివలె భూమాభావము నొందును. దాంపత్య

యజ్ఞ కర్త యందు శుక్రశోణిత దక్షిణ యున్నది. ఈ దానముచే దానదాతృ (మాతాపితలు) ప్రజ సంతతిలక్షణ భూమాభావము నొందుచున్నది. కన్యాదానముచే దాత అన్యవంశ భూమాభావ కారణుడగుచు, తానుగూడ పరంపరగ భూమాభావమున కధికారి యగుచున్నాడు.

దానద్రవ్యముద్వారా దాత యాత్మ గృహీతయందు ప్రవేశించు చున్నది కనుక దాతృగుణదోషములు గ్రహీత యందు బ్రవిష్టము లగుట కలుగును. కనుకనే ధర్మశాస్త్రము అసత్ప్రతిగ్రహములను హేయ మున్నది. ఇట్లే గ్రహీతృ గుణ దోషముల నుండి దాతయు దష్టించుకోజాలడు. కనుకనే సత్పాత్రదానము ఆదేశింపబడినది. కుపాత్రదాన ప్రతిగ్రహము లనిష్టములు. ప్రతిగ్రహముం జీర్ణించుకొనుటకు గ్రహీతకు జాలి సంత బలముండవలయును. లేనిచో స్వాభావికబ్రహ్మవీర్య ముచ్చిన్న మగును. అప్తదాన, తులాదాన, తిలదా నాదుల పరి గ్రహములు మహాభయంకరములు వానింజీర్ణించుకొనుట సాధారణపుబని కాదు. అట్టి ప్రతిగ్రహీతల వంశోచ్ఛేదము కన బడుచున్నది. అట్టివారు బ్రహ్మవీర్యమునకు దిలాంజలు లిచ్చి వై తురు. బ్రాహ్మణవతనమునకు గారణము లేన్నియున్నను అసత్ప్రతిగ్రహ మొక ముఖ్యకారణము. కానిండు:- ఇంతకును జెప్పదలచినది యజ్ఞ తపస్సులవలె దానము నొక శాస్త్రీయ కర్మ విధ్యాసాపేక్షము. మానవీయ కల్పనకు అధికారిములేని దానము. అనియే.

యజ్ఞతపోదానములు మూడును, వేదవిజ్ఞాన సాపేక్షములు కనుక విద్యాసాపేక్షములు. దీని యుదర్కము (ఫలము) పరోక్షము. వీని పరిజ్ఞానము సామాన్య విశేషభావములచే రెండు విధములు. శాస్త్రములవలన గేవలము వీని పద్ధతులెరింగి యాచరించుట సామాన్యపరిజ్ఞానము. శ్రద్ధా విద్యా ఉపనిషత్తుల యనబోధచే గావింపబడిన యాకర్మ, విశేషాతిశయ కారణమై విశేషపరిజ్ఞానమునకు జెందును. వస్తుతః శ్రద్ధాది పీఠహితకర్మ యిష్టమునకుబడులు అనిష్టకారణమును గావచ్చును. ఏలయన నప్పుడు కర్మేతికర్తవ్యతలపై సంపూర్ణవిశ్వాసముండకపోవచ్చును. అందువలన కర్మప్రవృత్తి బలము శిథిలమగుట స్వాభావికము. అభినివేశముండదు. చివర కంశతః ఉపేక్షాధర్మ యుక్తమై యనిష్టకారణ మగును.

శ్రద్ధాది పరిజ్ఞానము లేనందున నేటిద్విజాతి యజ్ఞకర్తను ప్రదర్శనమాత్ర మనుకొను చున్నది. అందువలన యజ్ఞకర్మకు నూతనపద్ధతుల గల్పింప సాహసించుచున్నది. ఇందు కుపపత్తిజ్ఞానము లేమియే హేతువు. చివరకు కర్మశ్రద్ధ దినదినము తగ్గుచున్నది.

ఇది యిట్లే యేలచేయవలయును? దీని యుదర్కమేమి? అను కార్యకారణరహస్యముపేరే విద్య. కార్య-ఫలముల కేమిసంబంధము? కర్మకు మూలప్రతిష్ఠ యేమి? అనుటకు సమాధాన ముపనివత్తు. ఈ ఫలసంబంధి విజ్ఞానముచే కర్మయందు విశ్వాస ముత్పన్న మగును. ఉపనిషత్సమ్మత

కర్మతో నాత్మసంబంధము కలుగుటయే శ్రద్ధ. ఇది మధ్యస్థమై ఆత్మకు గర్మతో సంబంధము (గ్రంథిబంధసము) గూర్చుచున్నది. శ్రద్ధలేని కర్మ వృద్ధము. మొత్త మీమూటి సమన్వయము వలనను కర్మ, వీర్యవత్తర మగుచు నఫల మగుచున్నది. “యదేవ విద్యయాకరోతి శ్రద్ధ యోషనిషదా తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి”

1. కార్య కారణ రహస్య పరిజ్ఞానం-విద్య.

2. కార్యేణ ఫలాభిసంబంధ పరిజ్ఞానం-ఉపనిషత్.

3. ఆత్మనః కార్యేణ సంబంధశ్రద్ధా.

వేదశాస్త్ర మాప్తయుషులదృష్టి. కనుక వైదికకర్మల నార్హధర్మ మందుము. ఆర్హధర్మము వెనుక జెప్పబడిన సంతమతము వీనియందు పరస్పరవిరోధము లేదా? యన్న దటుంచుడు. రెంటిలక్ష్యమును లోకకల్యాణమే. కాని ఆర్హధర్మము శాశ్వతధర్మము. సంతమతము సామయికమతము. అది యాప్రళయాంతమును సమానరూపము. ఇది ఆయా సమయ విశేషములం దుపకారము. ఆర్హధర్మము ప్రాకృతికధర్మము. ప్రకృతియొక్క నిత్య నియతినూత్రము. సంతమతము సామయిక శ్రేష్ఠపురుషుని దేశ కాల పాత్ర ద్రవ్య శ్రద్ధానుగత యోగ్యతకు జెందినది. కాని ఉపకారకములు, తథ్యపూర్ణములు నగు నుపదేశముల సంగ్రహము అగు ఆర్హధర్మ మవిచ్ఛిన్నధరాతలము. సంతమతములు వీనిపై నున్న ఖండఖండాత్మక సామయిక భవ్య ప్రాసాదములు. సమయానుకూలముగ వానియం దుచ్చావచ భావ సమావేశ మగుచుండును. ఆర్హధర్మ మేకరూప ప్రతిష్ఠి

తము. దీనిని నాధారముగా గొనివచ్చిన సంతమతము నార్ష ప్రజ స్వీకరించును. అటుగాని మతము నది పరిత్యజించును.

కాని కొన్ని శతాబ్దములనుండి సంతమతము లార్ష మతము నుపేక్షించియుండుట శోచనీయము. అందువలన లభించిన లాభములేదు గాని కలిగిన భీషణపరిణామములం గూర్చి వర్ణించుట కిదియదనుగాదు. ఒక కటుసత్యము మాత్రము పల్కుటకు వెనుదీయము. ఆర్షప్రజ యార్షధర్మము ననుగమింప సంతనరకు నభ్యుదయము లేదు.

ఆర్షధర్మ మన్నిటికంటె మొనట ఈశ్వరసత్త ఈశ్వరోపాసన, దేవోపాసన, యజ్ఞ తపో దానా ద్యాత్మోపకారక, ఆత్మవికాస సిద్ధాంతములను వెలయించినది. కాని మేదృప్తితో? అన్నచో ఆర్షధర్మ సంతమతములం బోల్చునపుడు కొంచెము హృదయమునకు గట్టకారణము కావచ్చును.

ఋషి-పితృ-దేవ-అసుర - గంధర్వ షక్వాది ప్రాణవిశేష తారతమ్యముచే బ్రజాపతి, విశ్వరచనా సమర్థుడగుచున్నాడు. ప్రాణగర్భిత భూతాత్మికయగు నీ ప్రాజాపత్యసృష్టి కొక నిశ్చిత క్రమ మున్నది. నిశ్చిత సంస్థాన మున్నది. ఈ ప్రాజాపత్యప్రాణముల ప్రాకృతిక యజ్ఞమందు విషమత వచ్చినపుడెల్ల ప్రాణకృతమూర్తి యగు ప్రజావర్గ స్వరూపమందు విషమత వచ్చుచుండును. తద్దూరీకరణమునకు యజ్ఞియప్రాణదేవతల విషమత దొలగించుట యావశ్యకము. ఏ వైజ్ఞానికప్రక్రియచే తత్త్వస్పృగదేవతాగర్భిత, తత్త్వస్థాతికపవార్థ సంయోగముచే

కృతరూపమగు నే యజనప్రక్రియచే దేవత్వోభశాంతిపూర్వకముగ ప్రకృత్యనుగ్రహప్రాప్తి కలుగునో అప్రక్రియావిశేషమే యజ్ఞకర్మ. దై వివిపత్తులకు, శారీరకవిపత్తులకు జితేస్సయు ప్రజాలోక-విత్త-సామ్రాజ్యాది లోకవై భవములకు రక్షయు వికాసమును మొదలగున వన్నియు యజ్ఞకర్మచే సిద్ధములు.

సంతమతానుయాయినలె అర్హమతానుయాయీ తన యుపాస్యదేవతయెదుట కాతర భావమున నిలువబడి దయాభిక్షం గోరడు “పాపాత్ముడను, పాపకర్మ్యుడను, పాపసంభవుడను” అని తన యాత్మవీర్యపలనము గావించుకొనడు. తన యుపాస్యదేవతను యజ్ఞకర్మద్వారా ఆహ్వానించి తన యద్వైత్య సిద్ధికై దానిని వివశముజేసి వేయును. సరిగాజేసిన యజ్ఞకర్మ యెన్నడును వ్యర్థముగాదు. యజ్ఞసూత్రాకృష్టదేవత వివశయై ఫలప్రదానము గావించితీరవలయును. యజ్ఞకర్మచే బ్రహ్మాండాధిపత్యమునే పొందవచ్చును. పూర్వులట్లు పొందిరి.

కాని నే డాయజ్ఞకర్మను విద్యాసాపేక్ష వైదికార్హ ధర్మముం బరిత్యజించి అర్హధగ్మప్రతిష్ఠావంచితములగు సంతమతములను స్వీకరించి మనము నర్వస్వమును బోగొట్టుకొంటిమి. ఋషులద్వారా భగవంతుడు మన కన్నిసాధనములను బ్రసాదించి యున్నాడు. వాని నుపయోగించుట మరచి బిచ్చమునకు సిద్ధమయితిమి. అన్నియెడలను బిరికితన మలవడినది. కానిండు, ఇక :-

విద్యానిరపేక్ష. లౌకికకర్మల మక జూతము :- భూత ప్రధాన లౌకికకర్మలను, (1) రమణీయకర్మలు, (2) కపూయ కర్మలు నని రెండుభాగములు గావింపవచ్చును. మొదటివి శుభోదర్శములు. రెండవవి యశుభోదర్శములు. కపూయ కర్మలు, అవిద్యామూలకములు కొన్ని, అవిద్యాజనకములు కొన్ని. హిం సాస్తేయ మద్యపాన మిధ్యాభాష కాగమ్యాగమ నాదు లవిద్యాజనకములు. వీనివలన గలిగిన మాలిన్య మిను మును త్రుష్టవలె నావరించును. అవిహి తాప్రతిసిద్ధము లవిద్యామూలకములు. నిష్పిద్ధకర్మలు కపూయకర్మలకు బ్రథ మావస్థలు. అవిహి తాప్రతిపిద్ధకర్మలు కపూయకర్మల కుత్త రావస్థలు. కనుక మొదటి వానిని వదలి శాస్త్రసిద్ధకర్మల ననుగమించి రెండవవియు వదలును. అటు గాని నాడిపరంపర కంతము కన్పట్టదు. అవిద్యాసంస్కారోక్థము సెడి, శుభ సంస్కారోక్థము నబలము గావలయును. అప్పుడు కర్మబంధము విడచును. అవిద్యాజనకములు వికర్మలు. అవిద్యామూలకములు అకర్మలు. వైదిక లౌకికదృష్టులం దీరెండును హేయములె. ఇవి సామాజిక వైయక్తిక వికాస విఘాతకములు. ఇంతకు వైదిక లౌకిక కర్మలు ఈ క్రిందచూపినట్లు నాల్గుభాగములుగనో మూడుభాగములుగనో అనుకొనవచ్చును. ప్రపంచమందలి మంచిచెడ్డలగు లౌకిక వైయక్తిక సామాజిక పారలౌకిక రాష్ట్రీయాది కర్మలెల్ల నీ నాల్గు విభాగములందె అంతర్భావము లనవచ్చును.

- | | | | |
|----------------|---|---|-------------------|
| 1. వైదికకర్మ | (1) విద్యాసాపేక్షము, శాస్త్రనిర్దేశతత్కర్మ. | } | 1
కర్మ |
| | (1) విద్యానిరపేక్షము, రమణీయము, శాస్త్రాను
మోదితము, శుభకర్మ | | |
| 2. రాక్షికకర్మ | (2) అవిద్యాజనకము, కపూయకర్మ శాస్త్రనిర్దేశము | | 2 |
| | | | అశుభము, వికర్మ |
| | (3) అవిద్యామూలకము, కపూయము, శాస్త్రోపేక్ష | | 3 |
| | | | తము, అశుభము అకర్మ |

“కర్మణోహ్యపిబోధ్యన్యం, బోధన్యంచ వికర్మణః

అకర్మణశ్చ బోధన్యం గహనా కర్మణోగతిః”

ఈ కర్మవిభాగము లందలి విద్యాసాపేక్ష వైదిక కర్మా వాంతరములగు యజ్ఞతపోదానలక్షణ సత్కర్మలంగూర్చి మున్ను టింపుకొనుట యొది. తక్కినమూటిలో నివరిరెంటిని గూర్చియు జెప్పవలసిన పనిలేదు. నేను చాలవరకు నీకర్మల సజీవప్రతిమలే మనకు దర్శన మిచ్చుచున్నవి. ఇక విద్యానిరపేక్ష రమణీయ కర్మలంగూర్చి యించుక తెలిసికొందము.

విద్య-కర్మ అనునివి సౌరతత్త్వము, పార్థివతత్త్వమునని పైని జెప్పియుంటిమి. దేవప్రథాన మగు మొదటిది విద్యాప్రథా నము. భూతప్రథాన మగు రెండవది కర్మప్రథానము. కనుక సౌరవిద్యామూలక కర్మలు విద్యాసాపేక్షము లనియు, పార్థివ (భూత) మూలక కర్మలు విద్యానిరపేక్షము లనియు నంటిమి. మొదటివి విజ్ఞానసహకృతములు, అధికారికములు. రెండవవి భూతానుగత ప్రజ్ఞానసహకృతములు. యథారుచి సంభవ ములు. నేదవిద్యానియంత్రణలేనివి. లోకరుచియే వీనికి మూల

ప్రతిష్ఠ. కనుకనే మొదటివి వర్ణసంపత్తియుక్త ద్విజాతివర్ణము నకు జెందినవి. రెండవ తరగతి వన్నెనో మనుష్యమాత్రులెల్లరు నాచరింపదగినవి. కనుక యీ తాకికరమణీయకర్తలు ఏదో యొక రూపమున నన్ని దేశములందు నుపలబ్ధము లగుచున్నవి. యావశ్యకతం గుర్తించి తారతమ్యమున యధాశక్తిగ నంద రును వాని ననుగమించుచున్నారు. ఇవి శుభకర్త లనుటకు సందేహములేదు. స్మృతియు వీనియసాదేయతయు, శుభో దర్శితయు స్పష్టమైనది.

ఈ తాకిక రమణీయ కర్తలు ముఖ్యముగ (1) ఇష్టా, (2) పూర్త, (3) ఉత్తము లను మూడుభాగము లనవచ్చును. అర్థసాధక కర్తలే తాకికకర్తలు మనోవృత్తిభేదముంబట్టి యీ యర్థతంత్రము, (i) స్వార్థము, (ii) పరార్థము, (iii) పర మార్థము నని మూడు విధములు. ఇందు మొదటితరగతికి జెందిన కర్మలను ఇష్టకర్తలందురు. ఇవి కర్తయొక్క వైయక్తిక స్వార్థమునకు జెందినవి. రెండవ తరగతివానిని ఉత్తములందురు. ఇవి కర్తకేకాక కొంతమంది యితరులకును లాభముగూర్చునవి. ఇక మూడవతరగతివానిని అపూర్తము లందురు. ఇవి కర్త ద్వారా అగణితవ్యక్తులకు సమాజమునకు హితసాధనములు.

మరియు గొన్నికర్త లీమూడుతరగతులకు జెందియుండును. చూడుడు :- చికిత్సాకర్తయందు స్వార్థ పరార్థములు రెండును సిద్ధించును గదా! రాజనీతికర్త లందు స్వార్థ పర

మార్గములు రెండును గలవు. వస్తుతః కేవలపరార్థములు, కేవల పరమార్థములు నుండువు. అన్నిటను స్వార్థ ముండును. “మనము మనకోస మేమియు జేయుటలేదు. అనుకొను పరార్థ పరమార్థవృత్తియు, ఆత్మశాంతికి గారణ మగుచు స్వార్థసిద్ధికి ద్వార మగుచున్నది.

తన యిష్టదేవతను లౌకికముగా నుపాసించుట ఆగతా తిథిసత్కారము, శ్రేయలక్షణ బ్రహ్మకర్మయగు తపస్సు, సత్య భాషణము, అస్తేయము, అహింస ఇత్యాదులు ఆత్మత్వమై పోతువులు. ఆత్మహితసాధనములు. ఇవి యిష్టకర్మలు. అన్ని దేశములవారు, అన్ని ధర్మములవారు స్వస్వాభిమతలౌకికోపాసన కనుగాములే. ఈ సామాన్యధర్మము లందరును పరిగ్రహించియే యున్నారు.

ఇటు ముఖ్యముగా గుర్తింపదగిన దొకవిషయము, ఏమనః-భారతీయఋషుల విజ్ఞానానుమోదిత శాస్త్రీయప్రతిభ, ఈ లౌకిక కేష్టకర్మ లందును, పారలౌకిక కర్తవ్యమావేశము గావించి వైచినది. మరియు ఆపూర్వ దత్తనామకములందును, శాస్త్రనిష్ఠ ప్రవిష్టమైనది. ఇదే మనపూర్వుల శాస్త్రైకశరణ మూల కానన్యనిష్ఠ. వీరి యాధ్యాత్మిక కోపాసన ప్రకృతిభేద ముపై బ్రతిష్ఠితమై యున్నది. వీరి యతిభిసత్కారకర్తయు నొక పరిష్కృతపద్ధతిపై సర్వోత్కృష్టముగ వెలయుచున్నది. వీరి సత్యభాషణ అహింస మొదలగు నిష్టకర్మలెల్ల ప్రకృతి సూత్రబద్ధములై లోకభక్తితో పరాభక్తిగూడ ననుగాము

లగుచున్నవి. తత్త్వతః జన్మక్షణము మొదలు నిధనక్షణము వర్యంతమును, ఈ శాస్త్రనిష్ఠుల వైదిక లౌకిక కర్మలెల్లను శాస్త్రాదేశమును మూలప్రతిష్ఠగా గొని యున్నవి. ఇదే వీరి శాస్త్రములయొక్క ధర్మకర్మలయొక్కయు సనాతనత్వము. ఇదే వీరి యమృతోపాసన. ఈబలముననే వీ రమృతపుత్రులు. ‘అమృతస్యపుత్రాలభూమ’ ఎట్టిమర్త్యపదార్థము లందును, వీరు మర్త్యవ్యాజముచే అమృతమునే యన్వేషింతురు. లోక విభూతులందు నమృతాన్వేషణమే. ఈబలమువలననే వారు సఫలురు. “భూతేశుభూతేషు విచిత్యధీరాఃప్రేత్యాస్మాల్లోకా దమృతాభవన్తి” ఈసాభాగ్యము కేవలము మృత్యుధర్మాను యాయులగు నన్య లౌకికపురుషులకు లేదు. పారలౌకికమును, అమృతవిభూతి ప్రతిచ్ఛాయా యుక్తము నగు భారతీయుల యీ యిష్టకర్మంగూర్చి యీ వచనము లరయుడు.

“అధ్యాత్మదేవతాపుష్టై యత్కర్మవిధివత్కృతం

వాచాప్రాణేనమనసా తదిష్టమభిధీయతే

అగ్నిహోత్రంతపహసత్యం దేవానాంచానుపాలనం

ఆతిథ్యంవై శ్వదేవంచ ఇష్టమిత్యభిధీయతే.

స్మృతికారులు ఇష్టాపూర్తదత్తముల కనేకలక్షణములు చెప్పియున్నారు. అర్హధర్మానుగాము లీమూడులౌకికకర్మలను ప్రకృతిసిద్ధ నిత్యవిజ్ఞాన ప్రతిచ్ఛాయా యుక్తములగు శాస్త్రీయ కర్మలుగనే యెంచిరి. కనుకనే కొందరు స్మృతికారులు, ‘వీని

యందును వర్ణనియంత్రణం జొప్పించిరి. ఇంతేగాక యజ్ఞయ దానాతిరిక్తములగు ఉపవాస - సూర్యగ్రహణ - సంక్రమణ- ద్వాదశ్యాదులం దగు తిథి దానాదులను పూర్త (ఆపూర్త) ములని యంగీకరించిరి. శాస్త్రీయపద్ధతిబద్ధములగు సీసార్త సిద్ధాంతము లెల్లను, శాస్త్రనిష్ఠకొరకు మాన్యములే. ఈక్రింద వచనము లీతాకికకర్మల యతాకిత కుదాహరణములు.

“ఇష్టాపూర్తాస్మృతేధర్తా శ్రుతౌతేశిష్టసమ్మతౌ
ప్రతిష్టాద్యంతయోఃపూర్త మిష్టంయజ్ఞాదిలక్షణం
భుక్తిముక్తిప్రదంపూర్తం ఇష్టంభోగార్థసాధనమ్.

(కాలికాపూణ)

ఏకాగ్నికర్మ-హవనమ్ త్రేతాయాంయచ్ఛదీయతే
అంతర్వేద్యాంచయద్దానం ఇష్టంతదభిధీయతే
వాపీకూపతటాకాని దేవతాయతనానిచ
అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యాచచక్షతే. (భారతము)
ఆతిథ్యంవై శ్వదేవంచ ఇష్టమిత్యభిధీయతే
గ్రహహపవాసేయద్దానం సూర్యసంక్రమణేతథా
ద్వాదశ్యాదౌచయద్దానం తత్తత్పూర్తమిహాచ్యతే
అధికారీభవేచ్ఛాద్రః పూర్తేధర్మేణవై దిక్తే. (నారదః)

ఇక రెండవది దత్తనామక పరార్థకర్మ. ఈదాసము విద్యాసావేక్ష, దక్షిణాలక్షణ, శాస్త్రీయ దానకర్మప్రతిష్ఠాద్వి. హీనాంగులు, అసమర్థులు, దరిద్రులు, బుభుక్షితులు మొదలగు వారికి యథాశక్యముగ అన్నవస్త్రపాత్రాదు లిచ్చుటయే

దత్తకర్మ. ఇందు గ్రహీతను దాత బ్రతుకసకృతి గోరడు. దక్షిణాదానమును ప్రత్యుసకార మున్నది. దక్షిణ యీయ నిహో యజ్ఞమునప్రమగును. దక్షిణాదాన ముచకారముకాదు. స్వరూపరక్ష కావశ్యకమగుకర్మ. ఇందు 'నేనింతయిచ్చుచున్నా' నను భావము దాతకు గల్గినచో నా దానకర్మ వ్యర్థమగును. ఆదర శ్రద్ధావినయములతో శిష్యుడు గురువునకువలె 'త్వదీయం వస్తుగోవింద తుభ్యమేవసమర్పయే' అన్నది లక్ష్యముగాగొని దక్షిణాదానము జరుగును. ఇందు దై వకర్మయందు 'పూగీఫల-దక్షిణాం సమర్పయామి' అను నప్పటివలె నాత్మసమర్పణభావ ముండును. ఇట:-గృహీత కుచ్చాసనము, దాతకు నీచాసనము, కొనువానిచేయిపై నుండును ఇచ్చువానిచేయి క్రిందనుండును.

దత్తకర్మయం దిదియంతయు విపరీతము. దాతచేయి పైని గ్రహీతచేయి క్రింగుగ నుండును. ఇచ్చిన నీయకున్నను బాధలేదు. ఇది యొకవిధమగు నైచ్చికకర్మ. ఇట్టి దత్తలక్షణ పరిగ్రహము బ్రాహ్మణునకు మృత్యుతుల్య మట! బ్రాహ్మ ణుడు కేవలము దక్షిణాలక్షణదాన పరిగ్రహమునకే యధికారి యట. ఆయధికారమైనను ఆయల్పపరిగ్రహముచే యజ్ఞసిద్ధి-విద్యాదానాదులచే నధికముగ నీయగలిగినపుడే. అశక్తి లేనివా డాదక్షిణాదాన పరిగ్రహమునకును దగదు. దక్షిణాలక్షణదాన మంతర్వేదిలక్షణము. దత్త మనునది బహిర్వేదిలక్షణము. దత్తముం గూర్చియే, దరిద్రాన్ భరకాంతేయ' అను నాదేశము. ఈ పరార్థలక్షణ దత్తకర్మగూర్చి యీవచనము లర ముదగినవి.

“బహిర్వేదిషుయద్దానం తద్దత్తమభిధీయతే
 శరణాగతసంత్రాణం భూతానాంచాప్యహింసనమ్
 ససాధనంసోపభోగం స్వమర్థంయఃసమర్పయేత్
 పరస్మైతద్దరిద్రాయ తద్దత్తమితికథ్యతే
 భూమిం సువర్ణం గాం వస్త్రం ఉత్థానంపుస్తకంగృహం
 ఔషధంభాజనందద్యాత్ తద్దత్తమితికథ్యతే.

మూడవదశకు తాకికకర్మ ఆపూర్తము. పై రెండును
 స్వల్పద్రవ్యసాపేక్షకములు, సర్వజనీనములు, వీనిని కొలదిగనో
 గొప్పగనో అందరు ననువర్తింపగలరు. కాని సరమార్థ (సము
 దాయార్థ) సాధక మగు నాపూర్తకర్మ బహుద్రవ్యసాపేక్షము.
 నమాజమందలి ధనికవర్గముపై నాధారపడి యున్నది. ఈవచ
 నము లరయుడు.

“సర్వసాధారణార్థాయ ప్రవర్తయతియశ్చిరమ్,
 బహుద్రవ్యవ్యయాపేక్షం కర్మతత్పూర్తముద్యతే
 వాపీకూపతటాకాది దేవతాయతనాదిచ
 అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యభిధీయతే
 పాతశాలాంవాటశాలాం, మతంశీతేనలంప్రసాం
 వాటంవాటిమన్నసత్రం, కుల్యాంవాటద్రుమాంస్తథా
 పణ్యశాలాంద-భైషజ్య శాలాంపుస్తకశాలికాం
 నౌకాంసేతుంఘట్టబంధం కుర్యాత్ పూర్తం వదంతితే

ఇట్లు వైదికములు విద్యాసాపేక్షములు నగు యజ్ఞ తపో దానములు మూడుసత్కర్మములు తాకికములు విద్యానిర పేక్షములునగు, ఇష్టా పూర్త దత్తములు మూడు రమణీయ కర్మములు, మొత్త మారుకర్మము. ఇందు మొదటిత్రయము ద్విజాతులకు మాత్రమే సంబంధముకలది. రెండవత్రయము సర్వత్ర నేదోయొకరూపమునం దుపలబ్ధ మగుచున్నది.

కర్మతంత్రము వైదికమైనను తాకికమైనను తత్త్వదర్శులు, కర్మలంఘ మహర్షులు అధికారి యధికారయోగ్యతకే ప్రాధాన్య మొచ్చిరి. కనుకనే ఇష్టాది సామాన్యకర్మకును వర్ణభేదానుసార ముగ వర్గీకరణ ముపలబ్ధ మగుచున్నది. మొదట వైదికకర్మలం జూడుదు. యజ్ఞతపోదానములు, మూటను, త్రైవర్ణికులును సంస్కారప్రద త్తాధికార యోగ్యతచే నధిక్రతు లైనను యజ్ఞము బ్రాహ్మణులందును, తపస్సుక్షత్రియులందును, దానము వైశ్యులందును, ప్రాధాన్యముగ నున్నది.

కారణము? స్పష్టమే. యజ్ఞతపోదానములు విద్యాసాపే షములు. వీనికిమూలప్రతిష్ఠ మనఃప్రాణవాఙ్మయ కర్మాత్మ (కర్మావ్యయుడు) తస్మిన్ భాగము జ్ఞానప్రధానము. దీనికి యజ్ఞ ముతో సంబంధము. వర్ణములందు బ్రాహ్మణుడు జ్ఞానశక్తిప్రధా నుడు గదా! ఇట్లే ప్రాణభాగము క్రియాప్రధానము. దీనికి తపస్సుతో సంబంధము. క్షత్రియుడు క్రియాప్రధానుడు - ఇక వాగ్భాగ మర్థప్రధానము. దీనికి దానముతో సంబంధము.

వైశ్యుడర్థప్రధానుడు. ఈత్రైవర్ణికనముచ్చిత హాపమే సమాజ శరీరమునకు గర్భాత్మ. సమాజాత్మకు మనోమయ భాగము బ్రాహ్మణుడు. ప్రాణభాగముక్షత్రియుడు. వాగ్భాగము వైశ్యుడు కనుక బ్రాహ్మణవర్ణము యజ్ఞకర్మయందు నిష్ణాతము కాగలట్లు ఇతరవర్ణము కాజాలదు. ఒకక్షత్రియుడు ప్రాణ వ్యాపారసాపేక్ష పరాక్రమమందు సఫలతనొందున ట్లితరవర్ణము పొందజాలదు. ఇట్లు వాగ్భాగముద్వారా అర్థసంపత్తి సంపయముచే చానకర్మయందు వైశ్యుడొందు సాఫల్య మితరవర్ణము పొందజాలదు.

తాకికకర్మలయెడలను నీచ్యనస్థనే యెరుంగవలయును. మూడు కర్మలను మూడువర్ణములవారు సనుగమింపవచ్చును. అయినను ఇప్టకర్మయందు బ్రాహ్మణునకు బ్రాధాన్యము. అతడు జ్ఞానోపాసకుడుగదా ! జ్ఞానము సరస్వతీప్రతిమ. అర్థము లక్ష్మీప్రతిమ. ఈరెంటికి అశ్వమాహివ్యము. ఇక దత్తాపూర్తములు, రెండును ద్రవ్యవ్యయ సాపేక్షములు. కనుక వీనియందు బ్రాహ్మణుడు సఫలత నొందజాలడు. ఆపూర్తము సామాజిక కర్మ. సామాజిక నియంత్రణము క్షత్రబలము నపేక్షించును. ఒకవైశ్యుడు పాఠశాల, మందిరము, ధర్మశాల మొదలగు వానిని నిర్మింపవచ్చును గాని వాని వ్యవస్థకొరకు రాజాశ్రయము కావలయును. ఈదృష్టితో ఆపూర్తకర్మయందు క్షత్రియునకు బ్రాధాన్యము సిద్ధించుచున్నది. మిగిలిన దత్తకర్మయందు వైశ్యవర్ణమే సమర్థమనుట ప్రత్యక్షమే.

- (i) వైదిక యజ్ఞకర్మయు, తాకిక ఇష్టకర్మయు నొక శ్రేణివి. యజ్ఞము వైదికయజ్ఞము. ఇష్టము తాకికయజ్ఞము.
- (ii) వైదిక తపశకర్మయు, తాకిక ఆపూర్తకర్మయు నొక శ్రేణివి. తపము వైదికతపము. ఆపూర్తము తాకికతపము.
- (iii) వైదికదానకర్మయు, తాకికదత్తకర్మయు నొకశ్రేణివి. దానము వైదికదానము. దత్తము తాకికదానము. ఇది యారు కర్మలకును వర్ణానుసార వర్గీకరణము. ఈ పరిలేఖనరయుడు:-

వేదలోకనిబంధన షట్కర్మపరిలేఖ

- | | |
|--|---|
| 1. యజ్ఞః-మనోమయః-క్షాన్తప్రదానః-బ్రాహ్మణానాం | $\left\{ \begin{array}{l} \text{వైదికాని} \\ \text{సత్కర్మాణి.} \end{array} \right.$ |
| 2. తపః-ప్రాణమయం-క్రియాప్రదానం-క్షత్రియాణాం | |
| 3. దానం-వాఙ్మయం-అర్థప్రదానం-వైశ్యానాం | |
| 1. ఇష్టకర్మ-స్వార్థ (ఆత్మ) ప్రదానం-బ్రాహ్మణానాం | $\left\{ \begin{array}{l} \text{తాకికాని} \\ \text{రిమణీయాని.} \end{array} \right.$ |
| 2. పూర్తకర్మ-పరమార్థ-(సముదాయ)ప్రదానం-క్షత్రియాణాం | |
| 3. దత్తకర్మ-పదార్థ-(వ్యక్తి) ప్రదానం-వైశ్యానాం | |
| 1. $\left\{ \begin{array}{l} (1) (1) \text{ యజ్ఞః-వైదికయజ్ఞః} \\ (2) (2) \text{ ఇష్టకర్మ-తాకికయజ్ఞః} \end{array} \right\}$ | $\left\{ \begin{array}{l} \text{యజ్ఞః-మనోమయః} \\ \text{తపః-ప్రాణమయః} \\ \text{దానమ్-వాగ్మయః} \end{array} \right.$ |
| 2. $\left\{ \begin{array}{l} (3) (1) \text{ తపః-వైదికతపః} \\ (4) (2) \text{ పూర్తమ్-తాకికతపః} \end{array} \right\}$ | |
| 3. $\left\{ \begin{array}{l} (5) (1) \text{ దానమ్-వైదికదానం} \\ (6) (2) \text{ దత్తమ్-తాకికదానం} \end{array} \right\}$ | |

ఫలాఫలవిచారము

ఇక నీ వైదిక తాకిక కర్మల ఫలమేమి? అన్నది సంగ్రహముగ జూతము. భారతీయదృష్టిచే ఫలపదార్థము మూడు విధములు. 1 ఐహతాకికసుఖము, 2 పారతాకికస్వర్గసుఖము,

3 ముక్తి లక్షణ సమవలయభావము. వీనివివరణము మరొక చో జూచుకోవచ్చును. ప్రకరణసంగతికొర కిట గొంచెము చూతము. మొదట వైదికకర్మలం గైకొందము. ఇవి ప్రవృత్తి భేదముచే 1 విద్యాసాపేక్ష ప్రవృత్తికర్మలు 2 విద్యాసాపేక్షనివృత్తికర్మలు నని రెండువిధములు. ఫలకామన - ఆన క్తి - యే ప్రవృత్తి. ఈ యాసక్తిగొని వైదికకర్మల ననుష్ఠించుచో ఇహలోక సుఖభోగానంతము శరీరమువిడిచి, యజ్ఞయ సంస్కారా కర్షణ ద్వారా కర్త యాత్మ దేవయానపథానుగామియై ఆసంస్కార తారతమ్యముంబట్టి అపోదకాది సప్తదేవస్వర్గములం దేదో యొక స్వర్గముజేరును. ఆ యజ్ఞసంస్కార మున్నంత వర కట స్వర్గసుఖము లనుభవించి యా పుణ్యాతిశయ సమాప్తికాగానే మృత్యులోకమునకు మరలివచ్చును. ఈవచనముల నరయుడు.

1. త్రైవిద్యామాం, సోమపాఃపూతపాపాః యజ్ఞైరిష్ట్యై స్వర్గతిం

ప్రార్థయన్తే

తేపుణ్య మాసాద్య సురేంద్రలోక మశ్నంతి దివ్యాకా దివి దేవభోగాన్.

2. తత్తతంభక్త్యా స్వర్గలోకం విశాలం క్షీణేపుణ్యే మర్త్యలోకం వసంతి

ఏవం త్రయీధర్మ మనుప్రపన్నాః గతాగతం కామకామా

లభన్తే.

“మమేదంకర్తవ్య” మను కర్తవ్యభావనతో లోకసం
గ్రహదృష్టితోః సహా భావముతో వైదికకర్మల ననుష్ఠించినచో
నిష్కామభావ ప్రభావముచే వానివలన బుట్టిన సంస్కార
మాత్మతో గ్రంథిబంధనము నొందదు. చివరకు ఫలము? అభ్యు
దయసుఖవంచనయులేదు. అపురస్కారలక్షణ అపరాముక్తి యు
బ్రాప్తించును. “అసక్తోహ్యచరన్కర్మ పర మాప్నోతి
పూరుషః” అని గీతయు జెప్పినది!

విద్యానిరపేక్ష తాకిక సమణీయ కర్మలకును బ్రవృత్తి నివృత్తి
భేదముచే రెండు విభాగములు. ఫలము? ప్రవృత్తిప్రధానము
లకు :—విహతాకిక సుఖభోగానంతరము పితృయాశము ద్వారా
పితృస్వర్గప్రాప్తి. తత్సంస్కారాతిశయము క్షీణముకాగా మరల
మర్త్యలోకమునకు వచ్చుట. నివృత్తిప్రధానములకు :—విహతా
కిక సుఖపూర్వకముగ నపరాముక్త్యధికారప్రాప్తి.

ఇక వికర్మలకు :— జీవితకాలమునందు అరిషడ్వర్గశీద
బడుచు సంలపించుట శరీరత్యాగానంతరము కృష్ణమార్గము
ద్వారా శనికక్షకుజెందిన 84 నరకములం దేదో యొకదాని
కర్తుడగుట. అకర్మలకు నిదేఫలము. కాని భేద మేమన అవిద్యా
జనక మగు వికర్మ సాక్షాత్తుగ నసద్దత్తికి గారణ మగును.
అవిద్యామూలకము లగు నకర్మలవలన గాలాంతరము నందు
అవిద్యాసంస్కార ముక్ధరూప పరిణతిగాంచిన పిదప నవిద్యా
జనక నిషిద్దకర్మ ప్రవృత్తి కలుచున్నది. త దుత్పన్న మతిసం

కారము లనద్దతికి కారణము లగుచున్నవి. కనుక అవిద్యా మూలక కర్మలు పరంపరగ ననద్దతి ప్రవర్తకము లగుచున్నవి.

1. విద్యాసాపేక్షనివృత్తికర్మ-బుద్ధియోగాత్మక-వైదికకర్మ-యోగము-ముక్తి-
సర్వవైభవములు

2. విద్యాసాపేక్షప్రవృత్తికర్మ-కర్మయోగాత్మక వైదికకర్మ-సత్కర్మ-దేవ
స్వర్గము-వైభవము

1. విద్యానిరపేక్షనివృత్తికర్మ-బుద్ధియోగాత్మక లౌకికకర్మ-యోగము-ముక్తి
వైభవము

2. విద్యానిరపేక్షప్రవృత్తికర్మ-కర్మయోగాత్మక- లౌకికకర్మ-రమణీయకర్మ-
పితృస్వర్గము వైభవము

1. అవిద్యాజనకవికర్మకర్మ-బుద్ధివంచితలౌకికకర్మ-కపూయకర్మ-సరకము, సంతాప

2. అవిద్యామూలకఅకర్మకర్మ-కర్మవంచితలౌకికకర్మ-కపూయకర్మ

వైదిక-లౌకికములు-గీతాశాస్త్రము

“ఇదియేమి? చేయబోయినది గీతాకర్మయోగ విచారణ; చేసిన దేమేమో. ‘వినాయకంప్రకుర్వాణో రచయామాస వానగమ్’ చరితార్థ మయినది” అనుకొనవచ్చును. కాని, శాస్త్రసిద్ధ వర్ణాశ్రమ సంస్కారకర్మలను దృఢశృంఖలలచే బద్ధమయిన కర్మయోగమే గీతా కర్మయోగ మయినపుడు ఆయా కర్మలను మీమాంస సేయక యుండు టెట్లు? మరి విచారణ సేయదగు కర్మయోగమేది?

గీత నిష్కామకర్మయోగమును సామ్య వాదలక్షణ సమత్వయోగమును ప్రతిపాదించు ననుట నిజమే; కాని, ఎట్టి నిష్కామ కర్మయోగమును? ఎట్టి సమత్వయోగమును?

అన్నచో సమాధానము గీతయే చెప్పినది. “శాస్త్రీయకర్మలను కామసంబరిత్యంబుచి యనుష్ఠించుట నిష్కామకర్మయోగము; సర్వత్ర సమదర్శనముచే (వర్తనచేకాదు) ఆత్మైక్యభావన యుంచుట సమత్వయోగము లేక సామ్యవాదము.”

ఇచ్చటవచ్చినట్లు అశాస్త్రీయకర్మలను జేయుట, అందరతోగలసి యన్న పానాదులం గొనుట, వర్ణాశ్రమ మర్యాదలను పాటించుట, ఇట్టి పాతకకర్మలనే నిష్కామకర్మయోగము, సమత్వయోగము నని యెంచి, ఇజే శిశోపదిష్టార్థ మనుట కేవలము గీతనే నమ్మువారి భ్రాంతి. గీతకు తదుపదిష్టయోగమునకును గళంకదాయకము. ఎంతగానూచినను గీతయందెచటను సంస్కార-ఆత్మ-ఉదర్క-వేద-లోక సబంధన కర్మ సంపర్కములేని నిష్కామకర్మయోగ మగపడదు. మన గీతాభక్తులు, ఏదివ్యదృష్టిచే శ్రుతి స్మృతి దర్శన పురాణేతిహాసాదులనుమించిన యీశ్వర మును కర్మయోగముం గను గొనిరో! ఈ నవీనకర్మయోగియొక్క కర్మ, వర్ణ ధర్మ సంబంధములేకయే ఆశ్రమ మర్యాద నాదరింపకయే శాస్త్రనిష్ఠ ననుగమింపకయే రాష్ట్రోన్నతికి గారణమగుచున్నది! కానిండుమా యపరాధమును మేము గాపాడుకొనుచు గీతాశక్తి ప్రవేశద్వారమున గానిం బుష్పముగావించుకొనుటకు మరలనా కర్మజాలమువంకకు పాతకులధ్యాన మాకర్పించెదము.

భగవంతుడు కర్మయోగసంబంధమున గీతాశాస్త్ర

ఇందు విద్యాసాపేక్షములకు యజ్ఞతపో దాన లక్షణ వైదిక
ర్తుల సీనుగమించుటయందే తన దృఢనిష్ఠను బ్రకటించి
మున్నాడు. అంతర్జగత్తును పవిత్రము గావించుకొనువారు
ర్షాసక్తి-ఫలాకాంక్ష-విడచి కర్తవ్యబుద్ధితో వాని నవశ్య
మాచరింపవలయు ననియే అతని నిశ్చితోత్తమ మతము.

“యజ్ఞోదానంతపాకర్మ నత్యాజ్యం కార్యమేవతత్

యజ్ఞోదానంతపశ్చైవ పావనావిషునీషితాం”

“ఏతాన్యపితుకర్మాణి సంగంత్యక్త్వాపలాచన

కర్తవ్యానీతిమేపార్థ విశ్చితంమతముత్తమం.”

ఈ మూడును ప్రాకృతిక నిత్యకర్మలు; ఇందు తగ్గింపను
హించును, మార్పను, గూర్పను (తనకల్పన యేమియు)
నికీరాదు. అటుగావించుచో నాకర్మ అభ్యుదయనాశ హేతు
గదును. విద్యుద్యంత్ర సంచాలనమునందు యథోక్తనియమ
వైపరీత్య మాచరింప దగదుగదా !

కర్మ మూల ప్రతిష్ఠ

కనుకనే ఈ మూడువైదికకర్మల ప్రయోగమునకు
ముందు వీనిమూలాధారము బ్రహ్మ (విద్యా) తత్త్వముగా సంగీక
రింపబడినది. ఉదాహరణమునకు యజ్ఞకర్తం గైకొనుడు.
ముత్విజులు, వేదమంత్రములు, యజ్ఞసామగ్రియను నీమూటితో
బ్రహ్మకు (విద్యకు) సంబంధము, యజ్ఞకర్తసహాయకులు,
హోతా, అధ్వర్యుడు, ఉద్దాత-బ్రహ్మ యను నలువురును

ఋత్విక్కులు. ఏరి వగు హాత్ర-అధ్యర్వ-ఓండాత్ర-బ్రహ్మ
త్వము లను కర్మలను సాచాలనమునేయు, ఋగ్యజుసామా
ధర్వణమంత్రములు మంత్రములు. ప్రేహి యవ సాత్ర వేది
కుంఠ జా హూసభృ దాదులు ద్రవ్యములు. ఈ మూడు
యజ్ఞసాధనములకును మూల నుందు ఓం-తత్-సత్-లక్షణ
బ్రహ్మ (విద్య) ప్రతిష్ఠిత మైయున్నది. ఈ బ్రహ్మనిర్దేశమును,
మూల మం దుంచుకొనియే బ్రహ్మవాదుల యజ్ఞ తాదాసము
లను మూడు కర్మలును సంపన్నము లగుచున్నవి. ఈ ప్రతిష్ఠా
బ్రహ్మను స్పష్టికరించుచు భగవంతుడు చెప్పుచున్నాడు.

“ఓమ్ త త్స దితి నిర్దేశో బ్రహ్మణః త్రివిధః స్మరః
బ్రాహ్మణా స్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితా పురా
తస్మాదో మి త్యుదాహృత్య యజ్ఞ దాన తపః క్రియాః
ప్రవర్తంతే విదానోక్తాః సతతం బ్రహ్మవాదినాం
తదిత్యనభిసంధాయ ఫలం యజ్ఞ తపః క్రియాః
దానక్రియాశ్చ వివిధాః క్రియంతే మోక్షకాంక్షిభిః
సద్భావేసాధుభావేచ సదిత్యేతత్ప్రయుజ్యతే
ప్రశస్తేకర్మణితథా సచ్చర్మః పార్థకచ్యతే (యుజ్యతే)
యజ్ఞే తపసి దానేచ స్థితిఃసదితిచోచ్యతే
కర్మచై వతదర్థీయం సదిత్యేవాభిధీయతే
అశ్రద్ధయాహాతందత్తం తపస్తప్తంకృతంచయత్
అసదిత్యుచ్యతేపార్థః సచతత్ప్రేత్యనోషహ”

ఓమ్-తత్-సత్ అని త్రివిధముగా జెప్పబడిన యాబ్రహ్మ
సర్వోపాధిప్రవర్తకము, స్వయముగ సర్వోపాధివినిర్ముక్తమునగు

జ్ఞానమే 'తద్జ్ఞానంబ్రహ్మసంజితమ్' ఇత్యాదిగా బ్రహ్మవిజ్ఞానావసరమున జెప్పబడినది. ఉపాధిసంస్కర్షణమే నీ బ్రహ్మలక్షణ నిరుపాధిక జ్ఞానమే, పిదప సంచనివర్తము లొందును, 1 సత్యజ్ఞానము, 2 యోగజ్ఞానము, 3 విజ్ఞానజ్ఞానము, 4 ప్రజ్ఞానజ్ఞానము, 5 ఐంద్రియకజ్ఞానము.

(1) సత్యజ్ఞానము :- ఏకాంతతః విషయ నినిర్దుక్తము, నిర్వికల్పకము, ఏకరూపమున (అఖండరూపమున) విశ్వవ్యాప్తము, అనిర్వచనీయము, అనుభవ మర్వాదా బహిర్భూతము. ఈశ్వరస్వరూపాత్మకము, జ్యోతిర్లనము, సర్వాంబునము, నిరాంబునము, నిరాధారము నగు జ్ఞానమే మొదటి దగు సత్యజ్ఞానము. దీని యంతప్రత్యంశలం గొనియే విశ్వమును, అందలి యవయవరూపము లగు సూర్య చంద్ర విద్యుత్తార కాగ్ని ద్యచేతనాధికారిక జీవులు, అవతారపురుషులక్షణ రామకృష్ణాది చేత నాధికారికజీవులును, కర్మఫలభోక్త లగు కర్తాశ్వత్థిక చేతన జీవులును, కర్మఫలభోక్త లగు కర్తాశ్వత్థిక కాచేతన జీవులును, అందరును ప్రకాశితులై స్వస్వరూపముప్రతిష్ఠితులై యున్నారు.

“నతత్రసూర్యోఽపి నచంద్రతారకం నేమా విద్యుతోఽపి

కుతోఽయమగ్నిః

తమేవ తాంత మమఙ్గాంతి పర్వం తస్యభాసా పర్వమిదం విభాతి.”

సవికల్పకములు, సోపాధికములు నగు ఖండఖండార్థిక జ్ఞానజ్యోతులును, భూతజ్యోతులును ఆసత్యజ్ఞానమే మూల శ్రోతస్సుగాగలవి. “తస్యైవమాత్రామసాదాయసర్వాణ్యప

జీవన్తి” కనుకనే యిది ‘బోధితీశాంత్యోతి’ యనబడును. సర్వ విషయములను ద్రోచివై ఓంపు డిది నిర్విషయకమై తన స్వాభావిక వ్యాపకరూపమున బరిణతమై యనుభవమర్యాదా ఒహి రూఢితమగును. కరిచ్చిన్న పాండభౌతిక స్థూలవిషముల యొక్కయు, అంతర్జగత్ప్రీతిష్ఠిత, మాత్రారూప సూక్ష్మభౌతిక విషయములయొక్కయు, సంబంధమునలననే యావ్యాపకజ్ఞాన మంశక్రత్యంశ రూపమున సోపాధికము సీమితము నగుచు ‘అహంజానామి’ ‘మమజ్ఞానతే’ ‘నవిజానామి యది నేద మస్మి’ ‘నతం విదాభయ ఇనూజజాన’ ఇత్యాకారక సవికల్పక భావ పరిణతి నొందుచున్నది. ఏదో యొక విషయముం గొనియే మన జ్ఞాన మీయభివయములను గావించును. విషయ నివృత్తి యగుచో జ్ఞాన మభివయ మర్యాదకు వెలియును. ఆధ్యాత్మికము, సర్వవ్యాపకము నగు నీశ్వరయజ్ఞానమే సత్య జ్ఞానము. ఇదే నిర్వికల్పక సమాధికి మూలము.

(2) యోగజ్ఞానము :- సత్యజ్ఞానమునుడగు నాయీశ్వర రావ్యయాంశ జీవాత్మ. “మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః” ఈ జీవావ్యయడనిద్యాదిదోషముల ద్వారా తన యా స్వాభావిక స్వప్రభ వేశ్వరావ్యయ జ్ఞానానుగ్రహ వంచి తముగ నుండి వికాసపృథగ్భూతుడగును. బుద్ధియోగాది ప్రక్రియలచే నవిద్యావరణము తొలగగా ‘మేఘాపాయేఽంశు మానివ’ ఆసత్యజ్ఞానము తనంత దాను బ్రకటమగును. యోగ సాధన ద్వారా ప్రాదుర్భూతమగు నీజ్ఞానప్రభావముచే కర్మాత్మ

(జీవాత్మయు) నీశ్వరు నట్లు 'అతీ తానాగతజ్ఞః డగును' యోగ శాస్త్రోక్తోపాయవిశేషములచే నీ యోగజ్ఞ జ్ఞానము కల్గినపుడు ఇతడు 'యోగి' నాబడును. జన్మచుండియు నీ జ్ఞానముండెనా ఆమహాపురుషు డీశ్వరావతారము లేదా ఈశ్వరుడు అనబడును. ఇదే జ్ఞానమునకు రెండవవివర్తము.

(3) విజ్ఞానజ్ఞానము :—సదసద్ జ్ఞానము, శుభాశుభవివేకము, శ్రేయఃశ్రేయో వివేచనము, కలిగి మంచిని గ్రహించి చెడ్డను పరిత్యజించు నదియు, సూర్యునిద్వారా ప్రాప్త మగు నదియు నగు బౌద్ధజ్ఞానమే, విజ్ఞానజ్ఞానము. ఇదే బుద్ధియోగ ప్రతిష్ఠాభూమి. నవీనగ్రంథరచన, సాతనావిష్కారము మొదలగు నెల్లె నీ విజ్ఞానమహిమలు. ఈ విజ్ఞానవికాసము గలవారే సమాజమం దాదరిణీయులు. విద్వాంసుడు మూర్ఖుడు, రాజు ప్రజ, స్వామి, సేవకుడు అను మొదలగు విశేషతలకు సంపాదక మీ విజ్ఞానజ్ఞానమే, మనుష్యత్వముచే సందరు సమాను లగుమరు గాక ! విజ్ఞాన తారతమ్యముచే ఉద్భవించు శ్రేణు లేర్పడుచున్నవి. విజ్ఞానము లేనపు డాకార భేదముతప్ప మనుష్యునకును, బశువు నకును భేద ముండదు.

(4) ప్రజ్ఞానజ్ఞానము :—ప్రజ్ఞానముచే నింద్రియసంచాలన జరుగుచున్నదో, దేని సహయోగము లేకున్నపు డింద్రియములు నేనుచూడలేదు, వినలేదు, అన్యమనస్కుడనై తిని మరల తిప్పు మనునో, ఆ మానసప్రజ్ఞానమే ప్రజ్ఞానజ్ఞానము. ఇంద్రియ

పాశబద్ధుడై వివేకము నాశ్రయింపక నిటునటు దిరుగుచు, సశుభ కర్మాభిరుచి కలిగి యుండుట ఇతరుల యావిష్కృతులకు బ్రతి కృతులు రచించుట. ఇతరుల వైభవముగొని లాభము నొంద వలయు నను రోతక్షనులం దిగుట, పడేపడే పరముఖాపేక్షి యగుట, ఇవన్నియు నీ జ్ఞానమహిమలు. ఇది, అన్నముద్వారా చాంద్రసోమమునుండి సంపన్న మయినది. విజ్ఞానజ్ఞానమునకు సూర్యుడు దీనికి జంగ్రుడును వికాసభూములు.

(5) ఇంద్రియజ్ఞానము :— ఆయా యింద్రియములచే నగు, శబ్దస్పర్శ రూప రస గంధరూప విషయముల బాహ్య జ్ఞానము. ఇదే ప్రత్యక్షజ్ఞాన మందురు. ‘ప్రత్యక్ష మవైతి చార్వాకాః’ అన్నట్లు చార్వాకులకు ముఖ్య ప్రమాణము. వాక్పాణి చతుశ్శ్రోత మనో (ఇంద్రియమనస్సు) భేదములచే నిది యైదుభాగములు. కాపీతకీ; దీని కవాంతరములు పదిభేద ములను జెప్పెను. ఈ పంచజ్ఞాన మూలప్రతిష్ఠలు, అగ్ని వాయ్వాదిత్య దిగ్భాస్వర సోమములను పంచప్రాణదేవతలు, ఉపనయనసంస్కారమునం దియ్యవి వివృతములు.

ఈ పంచజ్ఞానములందును పూర్వపూర్వ ముత్తరోత్తర మున కనుగ్రాహకములు. ఉక్థములు. ఉత్తరము లనుగ్రాహ్య ములు. అర్కలు (రశ్మిలు). ఇందుచే పూర్వపూర్వజ్ఞానము ప్రబలము, ప్రామాణికము నగుచుండును. ఉత్తరోత్తర ముపేక్షింపబడుచుండును. కాని యిందు సత్యజ్ఞాన మన్నిటి కంటె

బ్రబల మయ్యను, వ్యాపకత్వముచే నది వ్యవహారబహిర్భూతము. కనుక మనకు యోగజ్ఞానమే ప్రమాణమూర్ధన్యము. దీనిముందు విజ్ఞానజ్ఞానము (బుద్ధివాదము) ప్రజ్ఞానజ్ఞానము (స్వస్వచ్ఛప్రియమాత్మనఃలక్షణరుచిభావము) ప్రత్యక్షనిర్ణయాత్మక మగు నైంద్రియకజ్ఞానము నిర్బలములు, ఉపేక్షణీయములు. యోగులగు మహర్షుల దృష్టిరూపశ్రుతి (వేద) ఈశ్వరజ్ఞానమే యోగజ్ఞానశిక్షక శబ్దాదేశమే ఈశ్వరాదేశము. కనుక భారతీయదృష్టిలో యోగజ్ఞదృష్టిప్రధాన వేదము, ఈశ్వరుడు అను వానియందు భేదములేను. అందువలననే ఈశ్వరాజ్ఞా పత్రరూప వేదమును వా రపౌరుషేయమనియు స్వతఃప్రమాణ మనియు, తక్కినజ్ఞానము లెల్ల పరతఃప్రమాణము అనియు జెప్పిరి. యోగజ్ఞాన ప్రతికృతి రూప వేదశాస్త్రము నిరపేక్షరవ మగుటచే స్వతఃప్రమాణము. ‘నిరపేక్షరవశ్రుతిః’ సాక్షా దీశ్వరాదేశము. యోగజ్ఞానముయొక్క యీతాత్మికరూపము నెరుంగని భ్రాంతులు బుద్ధివాదగర్వమునంబడి వేదాజ్ఞకు విరోధముజూపువారు ఘోరనాస్తికులు, పతితులు. ‘విద్ధి నష్టానచేతనః’.

జ్ఞానఘనబ్రహ్మయొక్క పంచవివర్తముల నెరింగితిమి. బ్రహ్మ, అవ్యయపురుషుడు. సర్వదా ప్రకృతియుక్తుడై యుండువాడు. ‘ప్రకృతింపురుషంచైవ విద్యనాదీఉభావపి’ ప్రకృతిదేవి సత్త్వరజస్తమోనామక త్రిగుణయుక్త యయ్య, గుణములు శుద్ధసత్త్వ-మలినసత్త్వ-రజస్తమో భేదముచే నాలు గగును.

కనుక త్రిగుణప్రకృతి చతుర్ధుణగ మారును. దురత్యయ యగు దీని సహయోగముజే నిర్వికల్పక నిర్గుణ సత్యబ్రహ్మ సగుణ భావము నొందును. పురుష-ప్రకృతిమర్యాదలకు బహిరభ్యుత్తు డగు పరాత్పరు నటుంచుడు. మాయావచ్ఛిన్న పురుషుడును మొదట నిర్గుణుడయ్యు ప్రకృత్యనుగ్రహముచే సగుణరూపము ధరింపవలసి యుండును. ఈసగుణతచే నిష్పలుడయ్యును చతు స్పలుడు గావలసియుండును. బ్రహ్మవివర్తము లైదుకనుక ప్రకృతియు బంచథా విభక్తము. ప్రకృతిసంబంధముచే ప్రతి వివర్తమునకును నాలుగేసికళలు. చివరకు పంచజ్ఞానవివర్తము లగును మొత్త మిరువది కళ లగును.

ఈ యిరువది కళలందును 4 విజ్ఞానకళలు, 4 ప్రజ్ఞాన కళలు, 4 ఐంద్రియకజ్ఞానకళలు, మొత్త మొంజెండును ప్రకృతిసిద్ధములు. ప్రతిమనుజునందును పుట్టుకనుండియు (బాలు డైనను, వృద్ధుడైనను) మాత్రా తారతమ్యముచే నుండు చుండును. తక్కిన యోగజ్ఞాన, సత్య జ్ఞాన కళలెనిమిదియు ప్రయత్నవిశేషము వలనను బ్రాప్తించును. అనగా, నుండుటన్న దెప్పుడు నున్నది. కాని యావరణ సామ్రాజ్యము తొల గినచో ప్రకాశించు నని భావము. ఆ యావరణ దూరీకరణ ప్రథా నోపాయము గీత్యోక్త బుద్ధియోగము. ఒక్కొక్క శ్రేష్ఠ జీవునందు సంస్కారాతిశ యానుగ్రహముచే గలిగిన బుద్ధియో గముచే నీకళ లగపడుటయు దోషసంసర్గముచే తిరోభావము నొందుటయు గలుగుచుండును.

సత్యజ్ఞాన, నిత్యజ్ఞానము లను రెంటిని నిత్యవిజ్ఞాన మన వచ్చును. గాని ఈజ్ఞానము (వివిధ) పంచరూప పరిణతినొందును గనుక 'నిత్యవిజ్ఞాన' మని వ్యవహరించిరి. 'నిత్యంవిజ్ఞాన మానందంబ్రహ్మ' అని శ్రుతియు జెప్పెను. ఇక మూడవదగు విజ్ఞానజ్ఞాన మన్ననో క్షణిక-నిత్య-రూపములచే రెండుభేదము లగును. మనవిజ్ఞానజ్ఞానము (బుద్ధి) బుద్ధియో గానుగ్రహముచే యోగజ్ఞానము ద్వారా సత్యజ్ఞానానుగామి యగుచో ఆ నిత్యధర్మానుగ్రహముచే నిదియు నిత్యభావ పరిణత మైపో వును. అటుగాక :- ఈశ్వరీయ జ్ఞానలక్షణేశ్వరసత్తను, యోగజ్ఞానలక్షణ వేదశాస్త్రసమ్మత, జ్ఞానసహకృత, కర్మమార్గాము సను నిత్యవిజ్ఞానము నుపేక్షించి ప్రజ్ఞా నైంద్రియక జ్ఞానములకు లోబడి మృత్యులక్షణ క్షణిక భూతవాద సమ్మద్ధి వంకకు వంగి నచో క్షణికవిజ్ఞానమై మృత్యుబంధన కారణముగ నగును.

(1) సత్యజ్ఞాన మీశ్వరభావముతో బ్రధానసంబంధము గలదై యాధిదైవిక జ్ఞాన మనబడును. (2) యోగజ్ఞానము జీవభావముతో బ్రధాన సంబంధము. కలదై ఆధ్యాత్మికజ్ఞాన మనబడును. (3) విజ్ఞానజ్ఞాన' మీవంకనుండి యాధ్యాత్మిక జ్ఞానము, నావంకనుండి యాధిభౌతికజ్ఞానము ననబడును. (4) ఇక ప్రజ్ఞా నైంద్రియకజ్ఞానములు రెండును, విశుద్ధాధి భౌతిక జ్ఞానములే యనబడును. ఈదృష్టితో అయిదుజ్ఞానము లకు ఆరువివర్తము లగును. ఇందు మూడు నైదికజ్ఞానములు, మూడు లౌకికజ్ఞానములు ననబడును. ఈ పరిలేఖ నరయుడు :-

- | | |
|--|----------------------|
| 1. సత్యజ్ఞానమ్ (ఈశ్వరావ్యయాత్మకమ్) ఆధిదైవికమ్ | } వైదికజ్ఞాన
త్రయ |
| 2. యోగజ్ఞానమ్ (జీవావ్యయాత్మకమ్) ఆధ్యాత్మికమ్ | |
| 3. నిత్యవిజ్ఞానజ్ఞానమ్ (బుద్ధియోగాత్మకమ్) ఆధ్యాత్మికమ్ | |
| 1. క్షణికవిజ్ఞానమ్ (బుద్ధిరూపమ్) ఆధిభౌతికమ్ | } తాకికకర్మ
త్రయ |
| 2. ప్రజ్ఞానజ్ఞానమ్ (మనోమయం) ఆధిభౌతికమ్ | |
| 3. బుద్ధియకజ్ఞానమ్ (విషయాత్మకం) ఆధిభౌతికమ్ | |

బ్రహ్మసిద్ధేశ త్రైవిధ్యము

వైదికజ్ఞానత్రయ, వైదిక యజ్ఞ తపో దాన కర్మలకు బ్రతిష్ఠ. తాకికజ్ఞానత్రయ, తాకికము లగు నిష్టా పూర్త దత్త కర్మలకు మూలము. రెండును సత్కర్మలే. శుభోదర్శనములే. వైదికకర్మలకు మూలాధారము వైదికజ్ఞానము. కనుక వాని యారంభ మందే దానిం బ్రతిష్ఠింపవలయును. ఎట్లు? ఆజ్ఞాన లక్షణబ్రహ్మ (వైదికజ్ఞానము) ఏ ప్రక్రియచే వైదిక కర్మల కాలంబన మగును? అన్నచో సమాధానము 'శబ్దబ్రహ్మ'నే యడుగుదు. జ్ఞానలక్షణబ్రహ్మ పరబ్రహ్మ. శబ్దబ్రహ్మ దానికి బ్రతికృతి ప్రతిమ. దీని ద్వారానే పరబ్రహ్మను మూలాధారముం గావింప గలము. ఎట్లన :-

నిత్య (సత్య) విజ్ఞానఘన, బ్రహ్మ సర్వవ్యాపక మంటిమి. ఈ పూర్ణేశ్వరునకు 'విశ్వాత్మ-విశ్వాతీత' భేదముచే రెండు వివర్తములు. తన విద్యాభాగముచే నతడే విశ్వాతీతుడు. తన కర్మభాగముచే నతడే విశ్వాత్మ. ఇట నొకటి గుర్తింపదగిన దేమన :- వెదుక సత్యజ్ఞానముంగూర్చి చెప్పుచో విశ్వాతీతముగా

జెప్పిన మాయావిరహిత పరాత్పరలక్షణ బ్రహ్మ యొకస్వతంత్ర బ్రహ్మ. ఇచ్చట నిపుడు విశ్వాతీతముగా జెప్పబడునది దాని కంటె భిన్నము. ఆ మాయావిరహిత విశ్వాతీతబ్రహ్మ విశ్వము నకు వెలుపలను లోపలను గలదు. ఈ విశ్వాతీత బ్రహ్మ యన్ననో మాయోపాధికమై విశ్వసీమకు లోపల నుండు చున్నది. కాని విశ్వప్రపంచమునకు వేరుగా నుండు చుండును. మాయోపాధి కావ్య యేశ్వరుడే సగుణ నిర్గుణ భేదముచే ద్విరూపుడు. ఆ విశ్వాతీతపరాత్పరుడు నిత్యనిర్గుణుడు. ఈవిశ్వా తీతావ్యయలక్షణ బ్రహ్మ సగుణనిర్గుణములు రెండును, అతని నిర్గుణరూపమే. ప్రస్తుతము విశ్వాతీతము :-

“అనాదిత్వా నిర్గుణత్వాత్ పరమాత్మాయ మవ్యయః

శరీరస్థోపి కాస్తేయ నకరోతి నవిప్యతే”

ఇక సగుణరూపమే విశ్వాత్మ.

“ఉత్తమః పురుష స్త్వన్యః పరమాత్మేత్యుదాహృతః

యోలోకత్రయ మావిశ్య బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః”

మాయోపాధిక సత్యజ్ఞాన ఘనావ్యయలక్షణ బ్రహ్మ తన యవిద్యాభాగముచే విశ్వ కర్మప్రపంచమునకును వేరై విశ్వమందుండియు విశ్వాతీతమే యగుచున్నది. కర్మభాగముచే విశ్వ కర్మప్రవర్తమగుచు నదే విశ్వాత్మయు నగుచున్నది. ఆనంద విజ్ఞానమనోమయ విద్యామూర్తి యా పూర్ణేశ్వరుడే విశ్వాతీతుడు. మనః ప్రాణ వాఙ్మయ కర్తృమూర్తి యతడే విశ్వాత్మ. విశ్వాతీతము ముక్తికి, విశ్వాత్మ సృష్టికి ఆలంబనము.

అది జ్ఞానాధ్యక్షము, ఇది కర్మాధ్యక్షము. అది శాంతానందము, ఇది సమృద్ధానందము. విద్యాసాపేక్ష యజ్ఞ తపో దానములు కర్మలు. కనుక వీని కవలంబనము ప్రధానముగ మనః ప్రాణ వాఙ్మయ విశ్వాత్మయే. (కర్మాత్మయే.) జ్ఞానాత్మగర్భిత (ఆనంద విజ్ఞాన మనోమయ విశ్వాతీతబ్రహ్మ గర్భిత) మగు సీకర్మాత్మకు (మనః ప్రాణ వాఙ్మయ కర్మాత్మకు విశ్వాత్మకు) వాచకము ప్రణవము నాబడు ఓంకారము. ‘తస్యవాచకః ప్రణవః’.

దీనికిని విశ్వేశ్వరునకు వలెనే స్వరూపము, అవయవ విభాగములును దెలియనగును. కనుకనే పతంజలి విశ్వేశ్వర వాచక మిది యనెను. “ఓమిత్యేవంధ్యాయథ ఆత్మానం” ‘ఓ మిత్యేతత్’ ‘ఓ మిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మ’ ‘ఏతద్వై సత్య కామ! పరంచాపరం చ బ్రహ్మ య దోంకారః’ ఇత్యాది శ్రుతి స్మృతులు నోంకారము నాపూర్వేశ్వర వాచక మనుచున్నవి. వాచ్యవాచకములను బోల్చి చూతము.

పరబ్రహ్మలక్షణ వాచ్యాత్మయందు ఆనందవిజ్ఞానమనోమయ విద్యారూప విశ్వాతీతబ్రహ్మ యొక స్వతంత్రవిభాగము. మనఃప్రాణవాఙ్మయ కర్మరూప విశ్వాత్మబ్రహ్మ యొకస్వతంత్ర విభాగము. ఇట్లే శబ్దబ్రహ్మలక్షణ, వాచక-ఓంకారము నందును అర్థమాత్ర యొక స్వతంత్రవిభాగము. మూడుమాత్రలు (అకార ఉకార మకారములు) ఒక స్వతంత్రవిభాగము. అర్థమాత్రచే స్ఫోటనామకా నిర్వచనీయ-అమాత్ర-ప్రపంచోపశమ, అద్వయ, తురీయ తత్త్వ మభిప్రేతము. ఆ యఖండధరాతల మాధార

ముగ నా మూడు మాత్రలును నిల్చియున్నవి. పరబ్రహ్మకు నిదేస్థితి. అర్థమాత్రస్థానీయా నిర్వచనీయ విశ్వాతీతము నాథారముపై నిర్వచనీయమనఃప్రాణవాజ్ఞయ విశ్వాత్తచిలచియున్నది. మనస్సు సుసూక్ష్మము. మధ్యస్థమగు ప్రాణము మనస్సుకంటె స్థూలమును, వాక్కుకంటె సూక్ష్మమును. కనుక స్థూల సూక్ష్మము. వాక్కుస్థూలము. ఇక వర్ణప్రపంచమంద సప్తప్త మగు అకారము సుసూక్ష్మము కనుక మనోవాచకమనియు, ఉకారోచ్ఛారణయందు ఓష్ఠసంకోచమే కాని స్పర్శలేదు. కనుక దానిని స్థూలసూక్ష్మ మగు ప్రాణవాచక మనియు, మకారోచ్ఛారణయందు ఓష్ఠములకు జూర్ణస్పర్శ యుండుటచే స్థూలము కనుక నది వాగ్వాచక మనియు ననవచ్చును. కనుక నీ యానుకూల్యముంబట్టి యోంకారము పరబ్రహ్మవాచకమనవచ్చును.

ప్రణవమూర్తియగు పూర్ణేశ్వరునకే రెండవపేరు సచ్చిదానందుడు. మహర్షి పతంజలి కేవలము ప్రణవమునే తదీయవాచక మనెను. గాని గీతాచార్యుడు, తత్-సత్ అన్నవిహాడ తదీయవాచకములే యనెను. అట్టిచో నీ విషయమున “తస్య వాచకః ప్రణవః” “తస్యవాచకస్తత్” “తస్యవాచకః సత్” అను మూడు వాక్యము లేర్పడును. ఇందు మొదటివాక్యనిర్వచన మయినది. ఇక గ్రమప్రాప్తమగు ‘తత్’ శబ్దమునకు చెందిన వాక్యముంజాతుము.

ప్రణవమూర్తి యగు పూర్ణేశ్వరుచే (ఈశ్వరావ్యయంచే) ప్రత్యక్షదృష్ట మగు నీవిశ్వవితానము జరిగినది. విశ్వ మాతని 'యాతానయజ్ఞము' లేదా 'సర్వహుద్యజ్ఞము' తన యక్షర-క్షరప్రకృతులం గొని యతడే విశ్వ మగును. 'జన్మాద్యస్య యతః' అన్నట్లు అతడే విశ్వ స్థితి భంగ కారణము 'పురుష ఏదంసర్వం' 'ఏకంవా ఇదం విబభూవ సర్వం' 'బ్రహ్మైవేదం సర్వం' 'ప్రజాపతి స్త్వేదం సర్వం యదిదం కించ' 'ప్రజాపతే సత్వదేతాన్యన్యో విశ్వానూనాణి పరితాబభూవ- "ఈశావాస్య మిదంసర్వం" ఇత్యాదులు విశ్వ మాయన వితానరూప మనుచున్నవి. ఈ విషయమున గృహ్యభగవానుడును :-

1. యతఃప్రవృత్తిర్భూతానాం. యేనసర్వ మిదంతతమ్.
స్వకర్మజాతమభ్యర్చ్య సిద్ధాంవిందతిమానవః
2. యయాతతమిదంసర్వం. జగదవ్యక్తమూర్తినా,
3. అవినాశితద్విద్ధి యేనసర్వమిదంతతం.

ఈ తనసభావముంబట్టి ఆయనను తత్ అనియు ననవచ్చును. మరియు అనిరుక్తభావముంబట్టియు 'తత్' అనవచ్చును. తత్ అనగ 'అది' అనగా ననిరుక్తభావవాచకముకదా! విశ్వ మాయన నిరుక్తము, మూర్తము, స్థూలము నగు రూపము. స్వయముగ నాయనయో, అనిరుక్తుడు, అమూర్తుడు, సూక్ష్ముడు. కనుక ఈ యనిరుక్త భావ సూచకముగ తత్ అని వ్యవహరించుటయు దగును.

ఇక 'సత్' అనుదానిం గూర్చి చెప్పదగినదియే లేదు. బ్రహ్మయొక్క సత్ చిత్ ఆనందము లందది యొక పర్వమే. అది సత్తాభావమును వచించును. చిత్ విజ్ఞానద్యోతకము, ఆనందము, శాంతిభావ సూచకము. మనః ప్రాణ వాక్కుల యున్నగ్రావస్థయే (నామ రూప కర్మాశ్మక విశ్వప్రాగవస్థయే) సత్ లేక సత్త. ఈ మనః ప్రాణ వాక్కుల త్రిమూర్తి బ్రహ్మనే పైని విశ్వాత్మ యనుకొంటిమి. చిదంశ విజ్ఞానము. ఆనందము రసము. ఆనంద విజ్ఞాన మన (అంతర్మన) స్ఫులు మూడును విశ్వాతీతములు. మనః (బహిర్మనః) ప్రాణ షాబ్దయీ సత్త విశ్వాత్మ. అది తన సద్రూపము వలననే అసల్లక్షణ (బలలక్షణ) విశ్వమునకు గారణమయినది. విశ్వమందు దాని యస్తి లక్షణ సత్తారూపమే ప్రధానముగ వికసితమై యున్నదని "అస్తీత్యేవోప లభ్యవ్యః" అను శ్రుతియు స్పష్టపరచెను. సర్వోపాధి వినిర్ముక్త సామాన్యసత్తయే సాక్షాద్బ్రహ్మయని అభియుక్తవచనము.

ప్రత్యస్తా శేషభేదం యత్ సత్తామాత్ర మగోచరం

వచసా మాత్ర సంవేద్యం తతౌ జ్ఞానం బ్రహ్మ సంజ్ఞితమ్."

'సదేవేదమగ్ర ఆసీత్' అను శ్రుతి సద్వాదమునే సమర్థించును. విశ్వాత్మయొక్క యీ సత్తారూపముం బట్టియు 'సత్' తదీయ వాచక మనవచ్చును. ఇట్లు విశ్వమం దంతటను ఏక రూప వ్యాప్తమును సత్యజ్ఞానఘనము, విద్యా కర్మమయము, ముక్తి పృష్టి సాక్షి జ్యోతిషాంజ్యోతియు నగు నా బ్రహ్మను ఓమ్ తత్ సత్ అని నిర్దేశింపవచ్చును. కనుకనే ఈ మూడు

తద్వాచక శబ్దములును, ఆర్షప్రణాళికయందు మహా మాంగళిక ములుగ నెన్న బడినవి. గ్రంథారంభమందు స్మరింపదగినవి. అందు వలననే భగవంతుడును “ఓం తత్సదితి నిర్దేశో బ్రహ్మణః త్రివిధః స్మృతః” అనియెను.

ఈ మూడు శబ్దములు సేకవాచకము లగుటచే పర్యాయ సంబంధము గలవనుకొనవచ్చునై నను, లోక వ్యవహార మర్యాద యం దా యొకే విజ్ఞానమూర్తి బ్రహ్మ మూడు స్థానము లందు విభక్తమై మూడు వాచకములచే వేర్వేరుగ బిలవబడుచున్నది. ఎట్లన :-

వేద బ్రాహ్మణ యజ్ఞ సంపత్తి.

శబ్దశ్రవణమున కవ్యవహితోత్తర కాలమందు కలుగు విజ్ఞానావిర్భావ పర్వమును వేదమందురు. ఆ విజ్ఞాన బ్రహ్మశబ్దా వచ్చిన్న మగుచు, వేదమనబడునని రాబోవు ప్రకరణమం దెరుంగ గలము. శబ్దము వింటిమి. సామాన్య జ్ఞానము కల్గినది. ఇదే వేద మనబడును. ఈ శాస్త్రజ్ఞానాత్మక వేదాధారముపై వేదార్థ పరిశీలన యారంభించితిమి. ఈ చిరకాల పరిశీలన వలన నాశాస్త్రజ్ఞానము సంస్కార రూపముగ, నాత్మయందు నాటు కొనెను. ఆ సంస్కారావచ్చిన్న జ్ఞానమే విద్య. ఇది బ్రాహ్మణ ప్రాతిస్విక ధనము. ‘విద్యాహవై బ్రాహ్మణ మా జగామ.’

విద్యా-బ్రాహ్మణులకు తాదాత్మ్య సంబంధము. కనుక నాత్మస్థితియు, విజ్ఞానరూపయు, సంస్కారాత్మికయునగు నీ వి

నవశ్యము బ్రాహ్మణ శబ్దముచే వ్యవహరింపవచ్చును. బ్రాహ్మణుడీ విద్యాత్మక సంస్కారముచే గావించిన పురుషార్థ మేమి? యజ్ఞవిద్య. ఈ సంస్కృతజ్ఞానము నాధారముగా గొని యతడు యజ్ఞసాధక ప్రాకృతిక పదార్థముల సన్నేపించెను. ఆ సామగ్రితో బ్రహ్మీయా విశేషము ననుగమించుచు, యజ్ఞవిజ్ఞానము నావిష్కరించెను. ఆయజ్ఞ ప్రక్రియా విషయము యజ్ఞస్వరూప సమర్పక మగుచు, బిడప వైధ-యజ్ఞనామము నొందెను. తత్త్వతః బ్రాహ్మణగృహీత విషయజ్ఞానమే యజ్ఞ మనబడియెను. ముందు ప్రకరణమం దా విషయజ్ఞానమే బహ్మయనుచేర మనకు దెలియ గలదు.

ఇట్లు శబ్దము, సంస్కారము, విషయము అను మూడుపాధి భేదములచే ఆ యొకేవిజ్ఞానఘనబ్రహ్మ, వేద - విద్యా - బ్రహ్మ రూప పరిణతి నొందుచు, మంత్ర-బ్రాహ్మణ (ఋత్విక్) యజ్ఞ (యజ్ఞోపకరణ) ములను మూడు భాగములై నది. ఈ మూటి సమస్వయముననే వైదిక యజ్ఞకర్మ స్వరూపము సంపన్నమయినది. ఫలతః వేద-ఋత్విక్-యజ్ఞములు మూటితో బ్రహ్మ సంబంధము చక్కగా సిద్ధమగుచున్నది. మరియు బ్రహ్మ యాధారముపై బ్రహ్మయొక్క మాత్రతోడనే సర్వారంభమందు, వేదబ్రాహ్మణ యజ్ఞములను మూడు యజ్ఞకర్మ పర్వముల ప్రవృత్తియు నైనది. ఈ రహస్యమును లక్ష్యమం దుంచి కొనియే భగవంతుడు “బ్రాహ్మణస్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితాః పురా” అనియెను.

1. కర్మస్థానం విజ్ఞానం, కర్మవచ్చిన్నం - తదేవ విజ్ఞానం వేదః - వేదాః.
2. ఆత్మస్థానం విజ్ఞానం, సంస్కారావచ్చిన్నం, తదేవ విజ్ఞానం విద్యా-బ్రాహ్మణాః.
3. ప్రక్రియావిషయం విజ్ఞానం, విషయావచ్చిన్నం, తదేవ విజ్ఞానం బ్రహ్మ-యజ్ఞాః.

కర్మ తృటి సంధానము.

1. వేదాత్మక విజ్ఞానాయతన, 2. బ్రాహ్మణాత్మక విజ్ఞానాయతన, 3. యజ్ఞాత్మక విజ్ఞానాయతన లక్షణములు గల, శబ్ద, సంస్కార, విషయములను మూటి సమన్వయముచే విద్యా సావేత్త యజ్ఞకర్మ స్వరూపము నిష్పన్నమగు నంటిమి గదా? ఇంకు బ్రాహ్మణులే మంత్రప్రయోగము గావించుదురు. వారే ఆత్మస్థ సంస్కార జ్ఞానము ద్వారా కశ్మేతీ కర్తవ్యతను నడపుదురు. వారే యజ్ఞపాత్ర, హవిర్ద్రవ్యాది యజ్ఞోపకరణములనుపయోగించుదురు. స్వభావముచే మనుజు డన్యత్ర సంహితుడు గదా! అందువలన నెంత సావధానముగ నున్నను పొరపాటు కలుగవచ్చును.

తాకిక కర్మలందలి తప్పులకంత ప్రభావ ముండదు గాని, వైజ్ఞానిక ప్రక్రియకు జెందిన యజ్ఞకర్మయం దగు తప్పు యజ్ఞ స్వరూపమునే చెల్లించి యజమానున కభ్యుదయమునకు బదులు, నాశనము నొడగూర్చునని 'యథేంద్ర శత్రుః సర్వతోఽపరాధాత్' అను గాధామంత్రము జెప్పుచున్నది. ఈ యన్వయమునకు జకిత్స యేమి? ఓంకారపూర్వక యజ్ఞారంభము. పై జెప్పిన మూడు విజ్ఞానాయతనములకును మూలము ప్రణవమూర్తియగు బ్రహ్మయే. ఆ యఖండ ధరాతలా ధారమున నే మంత్ర

ములు, బ్రాహ్మణకర్తలు, యజ్ఞోపకరణములు అను మూడును నిలిచియున్నవి. తద్వాచక ప్రణవస్మరణముద్వారా ఆ పూర్ణశ్చరునితో మన యాత్మకు యోగముకల్గెనా, ఆ యజ్ఞానజనిత తృప్తి, ఆ మహావిజ్ఞానాలంబనముచే దానంత నదే పూర్తి నొందును. ఈ యభిప్రాయము తోడనే ‘స్వకర్తణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః’ అను వచనము వెలసినది.

కర్తవలన సిద్ధికల్గును. కాని త్రుటి జని తానిష్టభావము దానికి విఘాతకము. దానిం దప్పించుకొనుటకు తత్ (బ్రహ్మ) అర్చన (సంస్మరణలక్షణోపాసన) యావశ్యకము. అపు డాకర్త నిర్విఘ్నముగ నెరవేరును. ఆ సర్వభాతృస్మరణమే (అర్చనయే) కర్మసిద్ధికి ముఖ్యద్వార మని యీవచనములు తెల్లముసేయును:

“కవింపురాణం ఆనుశాసితారం అఘోరణీయాం స మనుస్మరేద్యః

సర్వస్యధాతార మచింత్యరూపం సతం వరం పురుష ముపైతిదివ్యం

అనన్యచేతాః సతతం యోమాం స్మరతి నిత్యశః

తస్యాహం సులభఃసార్థః విత్యయ క్తస్య యోగినః”

శ్రుతియు :- “ప్రజాపతి రూనాతిరిక్తయోః ప్రతిష్ఠా” అని ప్రజాపతిని త్రుటినంధానకర్తగా జెప్పినది. తత్స్మరణముచే మనకర్మయందలి మన ప్రభుత్వము తొలగును. ఆ స్మరణ కర్మయే గీతసిద్ధాంతముం బట్టి ఆత్మసమర్పణ యోగము.

“యత్కరోషి యదక్షాసి యజ్ఞహోషి దదాసియత్

యత్తపస్యసికౌస్తేయ తత్కురుష్య మదర్పణం”

మన మాయన యందే యజ్ఞము నడపు భారము వైచి

తిమి. ఈ యాత్మప్రపత్తి కనంతర మజ్ఞానవశమున నేమేని హెచ్చు తగ్గులు వాటిల్లినను వానిం బ్రజాశక్తియే సంబంధించు కొనును. ఆ దోషము మరకంటదు. ఈ ప్రతిష్ఠా ప్రాప్తికై విజ్ఞానాయతన రూప, వేద, ఋత్విక్, యజ్ఞోపకరణ సంపదల కాలం బనభూత బ్రహ్మనే కర్మారంభమందు ప్రతిష్ఠితము గావింపవలసి యుండును. అందు కుపాయ మోంకార పూర్వకముగ యజ్ఞాది కర్మల వితానము.

“తస్మాద్ మత్కుడాహ్వాత్య యజ్ఞ దాన తపః క్రియాః

ప్రవర్తంతే విదానోవై సతతం బ్రహ్మవాదినాం”

ప్రవృత్తి - నివృత్తులు.

బ్రహ్మయొక్క యీ ఓమ్-తత్-సత్ అను మూడు నిర్దేశముల నాధారముగా గొని గీతాదృష్టిచే వైదిక - తాకిక కర్మలను మూడు విధములుగ వర్గీకరణము చేయవలయును. అది బ్రహ్మనిర్దేశ స్వరూప పరిచయము లేకున్నచో నపూర్ణమగునని యెంచి, ప్రకరణ సంగతిగొరకు ఆ యా విషయములు చెప్పవలసి వచ్చెను. ఇక వర్గీకరణము వంకకు మరలుదము.

వెనుక విద్యాసాపేక్ష కర్మలకు ప్రవృత్తి నివృత్తి భేదముచే రెండు భేదములను జెప్పుచు, ప్రవృత్తి మూలక యజ్ఞ తపోదానములు మూడును అభ్యుదయ లక్షణ దేవస్వర్గ ప్రాప్తికిని, నివృత్తి మూలకము లైనచో నివే నిశ్చేయస లక్షణము క్షితిని గారణములు, సాధకములు నగునని చెప్పబడినది. ఈ విషయమున నీ మనువచనము లరయదగినవి :-

సుఖాభ్యుదయకంచైవ నైః శ్రేయసికమేవ చ
 ప్రవృత్తం చ నివృత్తం చ ద్వివిధం కర్మచైదికమ్
 ఇహాదాముత్ర వా కామ్యం ప్రవృత్తం కర్మ కీర్త్యతే
 విష్కామం జ్ఞానపూర్వం తు నివృత్త ముపదిశ్యతే
 ప్రవృత్తం కర్మ సంసేవ్య దేవానామేతి సామ్యతాం
 నివృత్తం సేవ్యమానస్తు భూతాన్యన్యేతి పంచవై [మను12-88,89,90

ఈ ప్రవృత్త నివృత్త కర్మలకు మూలములు దేవ, బ్రహ్మ సత్యములు. సంస్కార విజ్ఞానమందు అధ్యాత్మ సంస్థకు, బ్రహ్మ (కారణశరీర రూపాత్మ) దేవత (సూక్ష్మశరీర రూప సత్త్వము) భూత (స్థూల భూతాత్మక పాంచభౌతిక శరీరము) వివర్తములను మూటిని జెప్పి, 21 బ్రాహ్మ సంస్థారములచే అధ్యాత్మ సంస్థ యందలి బ్రహ్మభాగము సంస్కృత మగుననియు, 2 దైవసంస్థారములచే దేవభాగ ముపకృత మగుననియు జెప్పియుంటిమి.

బ్రహ్మ సత్య - దేవ సత్యములు.

ప్రవృత్త నివృత్త కర్మలు రెంటికిని ప్రతిష్ఠ యీ బ్రహ్మ దేవ వివర్తములే. బ్రహ్మభాగము బ్రహ్మసత్యము. దేవభాగము దేవసత్యము. 'యదస్య చ త్వం (బ్రహ్మ) యదస్య చ దేవేషు' (కేన) అని శ్రుతియు జెప్పినది. మన బ్రహ్మసత్యమున కీశ్వరీయ బ్రహ్మ సత్యముతోడను, దేవసత్యమున కీశ్వరీయ దేవ సత్యము తోడను సంబంధము. బ్రహ్మ సత్యమునకు బ్రహ్మశ్వత్వము, దేవసత్యమునకు గర్వాశ్వత్వమును, బ్రతిష్ఠలు. మొదటి

చాత్మ వై భవ లక్షణ నిశ్చేయస భావమునకును, రెండవది విశ్వవై భవ లక్షణాభ్యుదయమునకును మూలములు. నిశ్చేయస భావము శాశ్వత ధర్మము క్తము, అమృత లక్షణము. అభ్యుదయ భావము స్వర్గాది క్షణిక సంస్కారానుగ్రహముచే మృత్యు లక్షణము. అమృతలక్షణమగు నిశ్చరీయ బ్రహ్మసత్యమునకును మృత్యులక్షణమగు దేవసత్యమునకును (చంద్ర పృథువులకు) మధ్యనున్న సూర్యదేవతవలె సూర్యాంశభూతమగు మధ్యస్థ విజ్ఞానాత్మ (బుద్ధి) రెంటికీని విభాజకము, వ్యవస్థాపకము నగుచున్నది. 'నివేశయన్నమృతం మర్త్యం చ'

వై శానర శై జస ప్రాజ్ఞలతోడి ప్రజ్ఞానాత్మయే కర్మాత్మ. కర్మకర్త, యజమాని. దీని కీ వైపున (అంతర్మఖమున) ప్రజ్ఞాన సంపరివృక్త విజ్ఞానము (బుద్ధియు), ఆ వంక (బహిర్మఖమున) ఐంద్రియక కామమయ విషయములు నున్నవి. రెంటి నడుమ నున్న కర్మాత్మ కర్మాశ్వత్థము. "ఇపుడే విజ్ఞానాత్మను మధ్యస్థముగ జెప్పి, ఇట గర్మాత్మను మధ్యస్థమనుట పూర్వాపర విరోధము కాదా?" అనుకొందురేమో, కాదు. నిత్య (స్వాభావిక) స్థితిం బట్టి విజ్ఞాన మీ వంకనుండి మధ్యస్థముగ ఎంచబడును. అనిత్య స్థితింబట్టి యింద్రియానుగామి యగుచు కర్మాత్మయొక్క మధ్యస్థతకును గారణమగును. చివరకు పూర్వాపర విరోధావసర ముండదు అని భావము.

విజ్ఞానాత్మ ప్రజ్ఞాన మనోఽనుచర మగుచో బ్రహ్మశక్తి త్తోపయిక జీవావ్యయ జ్ఞాన (యోగజ్ఞాన) వంచితమైపోవును.

అప్పుడు ప్రజ్ఞాన ప్రభుత్వముచే దేవసత్యలక్షణ కర్మాత్మ ఇంద్రియారామ మగుచు, కామనానుగ్రహముచే విశ్వసంపత్తి వంకకు వంగును. ఇందువలన నది దేవసత్య లక్షణ విశ్వసంపద కధికారి కాగలదు. ఈ కామనామయ కర్మప్రవృత్తియందు ప్రజ్ఞానము ప్రబలము. విజ్ఞానము దుర్బలము. ఈ స్థితిలోని యజ్ఞాది కర్మలు వేదసత్య విజయ కారణములు, ఇహ పర లోకకానిత్య దేవ స్వర్గాది సుఖములకు గారణములు నగును. ప్రవృత్తి కర్త లనబడును కనుక నివి శాశ్వతానంద ప్రాప్తి కారణములు కాజాలవు. కనుక నివి యవరకర్మలు “ప్లవాప్యేతే అద్భుతా యజ్ఞరూపా అష్టాదశోక్త మవరం యేషు కర్మ” అనియు జెప్పబడినవి. భగవంతుడుగూడ కామనామయములు, త్రిగుణభావాపన్నములు నగు నీ ప్రవృత్త వైదికకర్మలను బుద్ధియోగ నిష్ఠకు విరోధములుగ నెంచి ‘త్రైగుణ్యా విషయావేదా, నిస్త్రైగుణ్యో భవార్జున!’ అని వచించెను. ఇంతేకాదు, ఆయన యన్నమాట లివికూడ గమనింపదగినవి:

1. యామిమాం పుష్పితాంవాచం ప్రవదంత్యవిపక్షితః
వేదవాదరతాఃపార్థ! నాన్యదస్తీతివాచినః
2. కామాత్మానః స్వర్గపరా జన్మకర్మఫలప్రదాం
క్రియావిశేషబహుళాం భోగైశ్వర్యగతింప్రతి
3. భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం తయావహృతచేతసాం
వ్యవసాయాత్మకాబుద్ధిః సమాధౌనవిధీయతే.

వేదవాదరతి

పైవచనము లాధారముగా గొని కొందరు జ్ఞానాను యాయులు కర్మకాండను ఖండింప సాహించుచున్నారు. అది విలువయుంప దగినదికాదు. వేదవాదరతులకు భగవంతు డవశ్యము విరోధియే. ఏలయన రతి బంధనకారణము గదా! వేద మన్ననో భగవంతుని ప్రాతిస్వికస్వరూపము. అట్టిచో వేద సిద్ధ కర్మవాదమును భగవంతుడు నిరసించు ననుట యెప్పుడు? ఎట్లు? సంభవము? భగవంతుడు కేవలము కామఫలమయ ప్రవృత్తివిరోధి. అతడు వేదసిద్ధ యజ్ఞానులకే విరోధియగుచో ‘యజ్ఞోదానంతపశ్చైవపావనాని’ ‘కార్యమేవ’ ‘కర్తవ్యా నీతి మే పార్థ! నిశ్చితం మత ముత్తమం’ అని యాదేశించునా? కానిండు ప్రస్తుతము జూచుకొందము. కామనచే బ్రజ్ఞానబలము ప్రబలమగును. దానిచే కర్మాత్మ దేవసత్యమును (విశ్వసంపదను) అనుగమింపనై తద్విజ యాపయిక వైదిక యజ్ఞతపోదాన కర్మలం బ్రవత్తు డగును. ఇవే ప్రవృత్తికర్మలు.

కామనంద్యజించిన ప్రజ్ఞానమనస్సు విజ్ఞానానుచరమగును. విజ్ఞానబలము వికసిల్లును. అప్పుడు త్రిగుణజని తావరణము పూర్తిగా దొలంగును. ఈ సత్త్వాత్మక విజ్ఞానానుగ్రహముచే దేవసత్యలక్షణ కర్మాత్మ గుణపాశము క్తమై బ్రహ్మసత్యలక్షణ యోగజ్ఞానఘన జీవావ్యయ యుక్తు డగును. ఈ యోగము ద్వారా బ్రహ్మశక్తి విజ యాధికారి యగును. ఇట్టి నిష్కామ

కర్మచే (కర్మ లాచరించుచు భోగము లనుభవించు చున్నను) సంస్కార లేప వినిర్ముక్తుడై నిశ్చేయసలక్షణ ముక్తిపాత్రుడగును. ఇవే వైదిక నివృత్తికర్మలు. ఇట్లు బ్రహ్మశ్వర్థ మూలక బ్రహ్మసత్య (దేహస్థిత పరమాత్మ) దేవసత్య (దేహభిమాని జీవాత్మ) తారతమ్యముచే విద్యాసముచ్చిత వైదిక కర్మలకు ప్రవృత్త-నివృత్త భేదముచే రెండు విభాగము లగును. ఇవి అధ్యాత్మసంస్థకు జెందిన బ్రహ్మ-దేవభాగములకు జెందిన వని పైని జెప్పియుంటిమి గదా! ఇక :-

విద్యానిరపేక్ష తాకికకర్మలు :- ఇవి భౌతికశరీరమునకు జెందినవి. వీనియందు గేవలము ప్రజ్ఞానము (మానసరుచి) ప్రధానము కనుక నివి యైహికానికి సుఖ సాధకములు. 1 యోగజ్ఞానానుగృహీత (ఆత్మానుగృహీత) విజ్ఞానమందు నిష్కామ యజ్ఞతపోదానములు మూడును బ్రహ్మశ్వర్థమునకును, 2 యోగజ్ఞానానుగత (ఆత్మజ్ఞానానుగత) విజ్ఞానసహకృత, (సౌరవిజ్ఞాన సహకృత) సకామ యజ్ఞతపోదానములు మూడును కర్మాశ్వర్థమునకును, 3 విజ్ఞానవంచిత ప్రజ్ఞానానుగత సకామేష్టాపూర్తదత్తనామక కర్మలు మూడును, లోకవైభవ సంపాదనకును ఉపకారకములు. ఇట్లు ఒకే విజ్ఞానముయొక్క తారతమ్యముచే మొదట రెండుభాగములుగ విభక్తము లయ్యును, వైదిక తాకిక కర్మలు పిదప మూడు ప్రభాగాలుగ విభక్తము లగుచున్నవి.

అనగా :- 1 వైదిక ప్రవృత్తకర్మలు కేవలము స్వధ్యాది పారలౌకిక సుఖములకే, 2 వైదిక నివృత్తకర్మలు కేవలము ముక్తికే, 3 లౌకికకర్మలు కేవలము లౌకికసుఖములకే యని తాత్పర్యము కాదు. అట్లయినచో లోక సుఖానుయాయుగు నేవ్యక్తియు వైదికకర్మల వంక జూడడు. లోకసంగ్రహ దృష్టియు నీ వైదికకర్మ ప్రవృత్తికి విరోధి యగును. చివరకు శాస్త్రోపదేశము కేవలము వ్యర్థమగును. వాస్తవ మేమన :- 1 లౌకిక కర్మలవలన కేవలము లౌకిక సుఖములే లభించును. నీనిచే నాత్మ-దేవభాగముల కే యుపకారము నుండదు. స్థూల శరీర భరణ పోషణ మాత్రము చక్కగా జరుగును. ఈస్థితి ఉదరపరాయణ, విష యానుగత, పశుసుఖముకంటె విలువ యైనది కాదు. 2 వైదిక ప్రవృత్తకర్మల వలన నైహలౌకిక వైభవమును లభించును. దేవభాగోపకారక స్వర్గసుఖమును లభించును. అనగా ప్రవృత్తకర్మ స్థూలశరీరమునకును, సూక్ష్మ శరీరలక్షణ దేవభాగమునకును ఉపకారక మనిభావము. 3 నివృత్తిచూలకము లగు నవే వైదికకర్మ లన్ననో, ఐహిక లౌకిక సుఖములతో బాటగు, పారలౌకిక సుఖములకంటె నెన్నో ముఖ్యులు శ్రేష్ఠములు-నిశ్చేయసలక్షణ శాశ్వతానంద ప్రవర్తకములు. సర్వోపకారకములు నై యును వి :- ఈపరిలేఖల నరయుడు :-

1 :—

1. { (1) నివృత్తిమూల వైదికకర్మ - ఆత్మజ్ఞానసహకృతమ్ - విజ్ఞానానుగతం
సర్వసిద్ధి కృతకృత్యతా
(2) ప్రవృత్తిమూల వైదికకర్మ ప్రజ్ఞానముక్తమ్, విజ్ఞానానుగతం. ఇహ
పరసుఖప్రాప్తి.
2. (3) ప్రవృత్తిమూల లోకీకకర్మ - ఇంద్రియజ్ఞానయుతమ్, ప్రజ్ఞానానుగతం.
లోకమేవఫలం

2 :—

- (1) బ్రహ్మసత్యాత్మా - ఆత్మా - బ్రహ్మ - బ్రహ్మోశ్వత్తమూర్తి - హృదయస్థపరమాత్మా
- (2) దేవసత్యాత్మా - సత్త్వం - దేవః - కర్మాశ్వత్తమూర్తి - దేహాభిమానీదేవః
- (3) భూతాత్మా - శరీరం - భూతమ్ - అశ్వత్తపతితమ్ - దేహము

3 :—

- (1) నివృత్తం వైదికం కర్మ - బ్రహ్మోశ్వత్తవిజయసాధకము - కనుక - సర్వ
సాధకము
- (2) ప్రవృత్తం వైదికం కర్మ - దేవసత్యవిజయసాధకము - కనుక - లోక -
స్వర్గసుఖసాధకము
- (3) ప్రవృత్తం లోకీకం కర్మ - భూతసత్యవిజయసాధకము - కనుక విషయ
సుఖ - విత్తస్వర్గసాధకము.

ఈ మూడుకర్మల యారంభమందును త్రుటిసంధా నార్థము, ఓమ్-తత్-సత్ అను బ్రహ్మనిర్దేశమును స్మరింప వలయు నని యాదేశ మున్నను, విశేషదృష్టితో జూచునపుడు 1 ఓంకారనిర్దేశము సృష్టిసాక్షియగు మనఃప్రాణవాఙ్మయవిశ్వాత్మకు వాచకము కనుక ప్రవృత్తిమూలక వైదికకర్మలత్రుటినే సంధానించు ననియు, 2 'తత్' శబ్దము, అనిరుక్తభావము కల దగుటచే నివృత్తిమూలక కర్మలకే ప్రధానముగ నుపకరించు

ననియు, 3 'సత్' శబ్దము మనఃప్రాణవాఙ్మయ సత్తానుగృహీత నామరూపకర్తృమయ విశ్వమునకును గ్రాహకమై ప్రవృత్తి మూలక తాకికకర్తృలకు సంధాత యగు ననియు దోచును.

ఇతి-వేద-లోకనిబంధనషట్కర్మాణి.

7. ధర్మశాస్త్ర నిబంధన షట్కర్మలు.

వేదాంతాది దర్శన శాస్త్రములందును, మన్వాది ధర్మ శాస్త్రములందును, చరక సుశ్రుతాద్యాయుర్వేద శాస్త్రము లందును నిరూపితములైన యుపాదేయ కర్మలను ఆరు విభాగ ములుగ జేయవచ్చును. అవియే ధర్మశాస్త్ర నిబంధన షట్కర్మలు. దేనియనుగమన ప్రాప్తి సంస్కారములచే మన యధ్యాత్మ సంస్థ కుత్తరోత్తరము వికాసము కల్గునో తద్వారా ఇహపర లోక సుఖశాంతులు లభించునో, ఆ యతిశయము తత్త్వము, పదార్థము, ధర్మము. ఇక అధ్యాత్మ సంస్థకన్ననో, కారణ - సూక్ష్మ - స్థూలములను మూడు పర్వములు. వాని రక్షణకగు నేకమాత్రోపాయము ధర్మమే. ఈ త్రిపర్వ భేదముచే ధర్మతత్త్వ మును మూడు సంస్థలుగ నగును. ఈ దృష్టితో బైజెప్పిన మూడు శాస్త్రములను ఒకవిధముగ ధర్మశాస్త్రములుగ నెంచి తత్సమ్మత కర్మషట్కరము నిట విచారితము.

ఈ శాస్త్రీయకర్మలు ఆరును 1. నిత్యకర్మలు, 2. నైమిత్తిక కర్మలు, 3. కామ్యకర్మలు, 4. నిత్య నైమిత్తిక కర్మలు,

5. నిత్య కామ్యకర్మలు, 6. నైమిత్తిక కామ్యకర్మలు అనునవి. తక్కిన కర్మలెల్ల నిండే యంతర్భావ్యములు.

విద్యాకర్మలు రెండును జంట. (సయుక్ష్పదార్థములు) విద్యలేని కర్మప్రవృత్తియు, కర్మలేని విద్యావికాసము అసంభవము. స్థితిగతి తాదాత్మ్యముచే విద్యా కర్మలకును దాదాత్మ్యము. స్థితిస్వరూపము గతినుండి నిష్పన్నము. గతిస్వరూప రక్ష స్థితి సమాశ్రయముపై నాధారపడి యున్నదని, ఈశోపనిషత్తునం 'దశేజదేశం' అను మంత్ర వివరణావసరమున జెప్పబడినది. విద్యస్థితి, కర్మగతి, ఇవే వరుసగ జ్ఞానక్రియలు, బ్రహ్మకర్మలు. ప్రతిక్షణ విలక్షణము, కున్వద్రూపమునగు గతి అసత్తు. సర్వదా లక్షణము, ప్రతిష్ఠారూపమునగు స్థితి సత్తు. ఇది యసత్తునకు బ్రతిష్ఠ. అసత్తు సత్తునకు వికాసము. ఈ రెంటి సమన్విత రూపము విశ్వము. (చూ. బ్రహ్మకర్మ పరీక్ష)

వేదవిద్యా బ్రహ్మ నిరుక్తి.

సత్తార్థక విద్ ధాతువునుండి విద్యాశబ్దము, కరణార్థక కృష్ ధాతువునుండి కర్మ శబ్దము వెలసినవి. విద్యతే సావిద్యా. తద్రుచ్చ తద్జ్ఞానమ్. క్రియతే సా క్రియా, తత్కర్మ అనునవి వాని నిర్వచనములు. విద్యతే = అస్తి = ప్రతిష్ఠా = బ్రహ్మ = 'బ్రహ్మవై సర్వస్య ప్రతిష్ఠా' లక్షణమగు జ్ఞానమే శబ్ద - విషయ - సంస్కారములను నుపాధులచే వేద - బ్రహ్మ - విద్యా స్వరూపము లొందును.

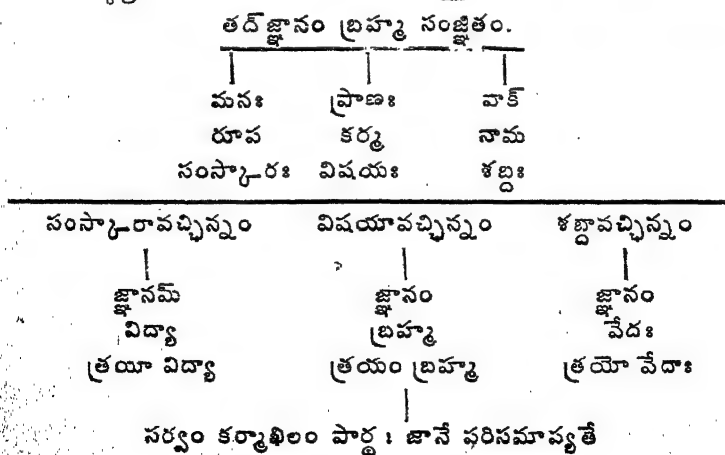
శబ్దము వినుటచే గలుగు జ్ఞానము వేదము. విషయ దర్శనముచే గలుగు జ్ఞానము బ్రహ్మ. ఈ రెండు జ్ఞానములును బిదప బుద్ధిసహకృత మనోయోగముచే సంస్కారరూపము నొందును. అట్లు సంచితమైన సంస్కార ముక్తరూపము ధరించి ఇహపర వ్యవహార సంచాలక మగును. అదే విద్య. శ్రుతదృష్ట ప్రత్యయము (జ్ఞానము) లను సంస్కారరూప దృఢమూలము లను గావించుకొననివాడు విద్యాశూన్యుడు. కనుకనే పుస్తకము లను చదువుటయే విద్య కాదనఁగము.

ఇంతకు ఒకే జ్ఞాన ముపాధి భేదముచే విద్యా - వేద - బ్రహ్మరూప పరిణతి గాంచుననియే చెప్పదలచినది. ఈ ఏకత్వ భావనం బట్టియే 'త్రయీ విద్యా, త్రయో వేదాః, త్రయం బ్రహ్మ' అను వ్యవహారములు వెలసినవి. ఇట్లే అనగా జ్ఞానము వలెనే కర్మయు శబ్ద - సంస్కార - విషయానుగ్రహము చే మూడు భాగములు. 1. నామాత్మక కర్మ శబ్దకర్మ, 2. కర్మాత్మక కర్మ విషయకర్మ, 3. రూపాత్మక కర్మ సంస్కారకర్మ. ప్రకారాంతరముగ : కర్మ : శబ్దావచ్ఛిన్న మగునదే నామము. విషయావచ్ఛిన్న మగునదే కర్మ. సంస్కారావచ్ఛిన్న మగునదే రూపము. విద్యా - బ్రహ్మ - వేదముల మూటిమొత్తము జ్ఞాన త్రయి. అదే ఆత్మ - అదే స్థితి - అదే బ్రహ్మ; నామ రూప కర్మల మూటి సమష్టియు కర్మత్రయి. అదే విశ్వము. అదే కర్మ - అదే గతి.

జ్ఞాన లక్షణాత్మకు మనః ప్రాణ వాక్కులను మూడు

పర్వములు గదా ! మనఃపర్వ ముండగా రూపకర్మయు, ప్రాణ పర్వ మాధారముగ కర్మాత్మక విషయ లక్షణ కర్మయు, వాక్పర్వ మూతగా నామకర్మయు నిలచియున్నవి. నామరూప కర్మ సమష్టియే కర్మ (అసత్తు) మనః ప్రాణ వాక్సమష్టియే జ్ఞానము. (సత్తు) అస్తి - బ్రహ్మ - వేదము - విద్య - నామరూప కర్మ సమష్టియగు కర్మయో, అసత్తు - నాస్తి - క్రియ - అవిద్య. 'విద్యాంచావిద్యాం చ యస్తద్వేదో భయం సహ' అన్నట్లు రెండును జంట. స్థితివిద్య గతికర్మకు ప్రతిష్ఠ. 'సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే'

గతి కొక స్థిరధరాతల ముండవలయును. నిష్క్రియా తత్త్వ మొకటి యూత లేకున్నచో క్రియామయ కర్మకు స్వరూప రక్ష యుండజాలదు. స్థితిగతి లక్షణ విద్యాకర్మల తాదాత్మ్య సంబంధమున కిదే యుపపత్తి. ఈపరిలేఖ నరయుడు:



1. త్రయోవిద్యా జ్ఞానం (మనః) - (1) సంస్కారాత్మకం కర్మ -
రూపప్రధానం మనోమయం.
2. త్రయం బ్రహ్మజ్ఞానం (ప్రాణః) - (2) విషయాత్మకం కర్మ -
కర్మప్రధానం ప్రాణమయం.
3. త్రయోవేదాః జ్ఞానమ్, (వాక్) - (3) కర్మాత్మకం కర్మ -
నామప్రధానం, వాఙ్మయం.

అస్తిలక్షణం బ్రహ్మ
ప్రతిష్ఠా
సత్
జ్ఞానమ్
స్థితిః

సకలంబు మనః విరవిందన్

నాస్తిలక్షణ కర్మ
క్రియా
ఆనన్
కర్మ
గతిః

అమృత వివర్తమ్.

మృత్యు వివర్తమ్.

“అమృతంచైవ మృత్యుశ్చ.

సదనచ్చాహ మద్భుతః”

గతి - కర్మ

ఈ విద్యా కర్మ నిర్వచనముచే ప్రకృతము కర్మయన్నది గతితత్త్వమనియు, అది స్థితి లక్షణ జ్ఞానము నాధారముగొని నిల్చియున్నదనియు దేలివది. గతియే విసర్గభావము. కనుక కర్మకు గీత, ‘విసర్గః కర్మ సంజ్ఞితః’ అని లక్షణము చెప్పినది. విసర్గ శబ్దము నిత్య సాపేక్షము. ఆ దానభావము నాధారముగా గొనియే విసర్గభావ ముపపన్నమగును. విసర్గ గర్భమం దాదానము నిల్చియున్నది. కనుక గీతోక్త విసర్గశబ్దము ఆదాన సంక్రాహక మనియు ననవచ్చును.

విసర్గము గతిభావము. ఈ గతిభావము పరాగ్గతి, అర్వాగ్గతి యని రెండు తెరగులు. అటుపోవుట పరాగ్గతి. ఇదే 'గతి లక్షణాగతి.' ఇట వచ్చుట అర్వాగ్గతి. ఇది 'యాగతి లక్షణ గతి.' మొదటిది విసర్గము. రెండవది ఆదానము. చివర కీ రెండును గతులే, కర్మలే. యే కర్మం జూచినను, ఆదాన విసర్గ ములే కన్పట్టును.

కర్మ చేయబడును. ఎందుకు? ఏదో వస్తాదానమునకే కాని మొదట తన ప్రాణశక్తిని, భూతబలమును, సంపత్తిని, విసర్గము గావింపవలయును. అటుగానిచో నాదానము సఫలము కాదు. విసర్గ కృపణు డాదాన వంచితుడగును. ఆగతవస్తు ప్రతిష్ఠకై మొదట తన స్థానమునం దవకాశ మేర్పరుప వలయును. త్యాగముకొలది వైభవము. త్యాగము లేకుండ ఘుణాక్షర న్యాయముగనో మిథ్యావంచనల వలననో వచ్చిన (లభించిన) సంపత్తి కుపభోగ ముండదు. ఉండినను శాంతి లక్షణానంద ముండదు. త్యాగానుబంధియగు వైభవమే శాంత్యానంద ద్వారము.

•ఆదాన విసర్గ లక్షణ కర్మయే కర్మకు వాస్తవిక పరిచయము. అట్టికర్మకే పైజెప్పిన యారు వివర్తములు. ఈ యారు విధములగు కర్మలకు నాధ్యాత్మిక సంస్కతో సమన్వయముం గూర్చుటయే ప్రకృత ప్రకరణ ముఖ్యోద్దేశ్యము.

అథాత్మ ప్రపంచము.

ఆత్మ - సత్త్వము - శరీరము, అనువాని మొత్తమధ్యాత్మ సంస్థ. ఇందు ఆత్మ మనోమయము, జ్ఞానప్రధానము. సత్త్వము ప్రాణమయము, క్రియాప్రధానము. శరీరము వాఙ్మయము, అర్థప్రధానము. ఇవే కారణ సూక్ష్మ స్థూల శరీరములు. ఈ శరీరత్రయీ ప్రతిష్ఠ సూర్యుడు. (చూ. ఆశ్రమ విజ్ఞానము, ఆయుర్వేదకరణము.) ఆత్మ మనస్సు అవ్యయమనస్సు. ఇదే శోవోవసీయసము, తేక శోవోవస్యము. ప్రాణలక్షణ సత్త్వమును మనస్సే (ముందు తెలియనిగును.) కాని యిది యాయాత్మ మనోభిన్నము. అది నర్వాలంబనము. ఇది యింద్రియాలంబనము. అది యంతర్మనము. ఇది బహిర్మనము. అది జీవన సత్తకు ముఖ్య ప్రతిష్ఠ. ఇది జాగ్రదవస్థకు సమాట్ట. అది విద్యా కర్మమయము. ఇది అన్నమయము. వాక్స్పాణ చక్షు శ్రోత్ర మనస్సులను నింద్రియవర్గ మనస్సు ఈ రెండు మనస్సులకంటె వేరగు నింద్రియ మనస్సు. ఈ పంచప్రాణ (ఇంద్రియములకు నుకూలగు మనస్సునందు “మనష్షష్ఠానీంద్రియాణి” యందలి యింద్రియ మనస్సు అంతర్భూతమై యున్నది. ఇదే ప్రజ్ఞాన మనస్సు. ఇందు ప్రజ్ఞ ప్రాణమునను రెండుభాగములు. రెంటి మొత్తమే అనింద్రియము, సర్వేంద్రియము, అతీంద్రియము, అను మొదలగు పెక్కు వేరులం బగగు మన ప్రజ్ఞాన మనస్సు. ఇదే సత్త్వమును ఆత్మ పర్వము, రెండవది. మూడవ పర్వము వాక్రప్రపంచాత్మక స్థూలశరీరము. ఇట్లు 1. ఆత్మలక్షణ

శ్రోవసీయస మనః ప్రధాన కారణశరీరము, 2. సత్త్వ లక్షణ ప్రజ్ఞాన మనఃప్రధాన సూక్ష్మశరీరము. 3. శరీర లక్షణ భూత ప్రధాన స్థూల శరీరమునను నీ మూటి మొత్తమే అధ్యాత్మము.

సప్తాన్న వివర్తము :- పైజూపిన శరీరత్రయ స్వరూప రక్షకై సప్తవిధా న్నాదానము గావలయును. వస్తుతః 1. జ్ఞానాన్నము, 2. కర్మాన్నము, 3. అర్థాన్నము అను మూడే ముఖ్యాన్నములు. ఇవి వరుసగా కారణ, సూక్ష్మ, స్థూల, శరీరోపకారకములు. ఇందు వాక్ప్రధానమగు నర్థమున కవాంతరభేదము లైదగుటచే మొత్త మన్నము లే డగుచున్నవి. జ్ఞాన, క్రియాకాశ, వాయు, తేజో, జల- పృథువు లన్న నే సప్తాన్నములు.

ఆకాశము వాక్తత్త్వము ; బలగ్రంథితారతమ్యమున నిది పంచభూతరూపము లొందును ; వాక్ప్రధానము లగుటచే భూతములు వాజ్నామముచే వ్యవహరింప బడును. ఈ పంచభూతాత్మక వాగన్నము స్థూలశరీ రాన్నము. ఆకాశాన్నము శబ్దరూపము, వాయ్వాన్నము శ్వాసప్రశ్వాసాత్మకము. సూర్య-చంద్రాగ్ని వాగాత్మ జ్యోతిభేదముచే బంచధా విభక్త మగు తేజోన్నము ప్రకాశాత్మకము. పానీయము జలాన్నము. పార్థివ మృత్తయ యవ గోధూ మాద్యన్న మందరు నెరింగినదే గదా ! ఈ సప్తాన్నాదాన వివర్తములే అధ్యాత్మసంస్థా ప్రతిష్ఠకు మూలములు.

మనము సూర్యునుండి వెలసితిమి (నూనం జనాః సూర్యేణ ప్రసూతాః) నిరంతరము నతడు మనలను దిను

చున్నాడు. మన యాధ్యాత్మిక రసాదులను రక్షలద్వారా, ఆదానము గావింపుచు, 'సర్వమాదదానః' అగుచు, తన యాదిత్యనామమును చరితార్థము గావించుకొనుచున్నాడు. ఇక మనలను దిను నీ యన్నాదసూర్యుని, (అతనికి అన్నముల మయ్యు) మనమును దినుచున్నాడు. సూర్యరస సముద్భూత సప్తాన్నములచే కరంకరగను, రక్షిగత ప్రాణదానముచే సాక్షాత్తుగను అతిమ మన కన్న మగుచున్నాడు. ఈ పారస్పరికాదాన విసర్గముల వలననే అతడును, మనమును స్వస్వరూప ప్రతిష్ఠితులమై యున్నాము. పారస్పరికాన్నాన్నాద భావమే జీవనసంస్థకు ముఖ్యాలంబనము. "యోమాదదాతి స ఇదేవ మావత్ అహమన్న మన్నమదంత మద్ధి."

ఈ ప్రాప్తసప్తాన్నము లందును, వాఙ్మయాన్నపంచకము స్థూలశరీర లక్షణ శరీర రక్షకము. క్రియాన్నము సత్వరక్షకము. జ్ఞానాన్న మాత్మకు బ్రతిష్ఠ. ఈ దృష్టితో నాధ్యాత్మికకర్మ, త్రిసంస్థ గలదగును. ప్రతి శరీరాదాన విసర్గకర్మల స్వరూపము లును భిన్నములు. ఇందు మొదటివగు స్థూల శరీర కర్మలను జూతము.

త్రిధాతు వాదము :- వాత పితృ కఫములు మూడును స్థూల శరీర ధాతువులు. వీని సామ్యావస్థ వలననే స్థూలశరీరము స్వస్వరూపమున నుండును. ఇవి వరుసగ వాయువ్యాప్యగ్నేయములు, ప్రాణాత్మకములు. ప్రాణమునకు "రూప, రస, గంధ, స్పర్శ ఈశ్వర్యైశతి అధానుచ్ఛదత్వం" అనియు, ఇంద్రియము

లకు “రూప, రస, గంధ, స్పర్శ శబ్దైత్యైక విషయ గ్రాహకత్వే సతి నియత విషయ గ్రాహకత్వం” అనియు లక్షణములు. కనుకనే ఇంద్రియముల ద్వారా, లేదా, సూక్ష్మతమ దర్శక యంత్రాదులద్వారా, ఆ ప్రాణరూపములగు నమూర్తధాతువుల నరయ జాలము. సత్తా సిద్ధములయ్య నివి ప్రత్యక్షమునకు వెలియైనవి. మరియు ;

శరీరమునందు శిరా స్నాయు ధమనీ నామకములు మూడుజాతుల నాడులున్నవి. ఇందు రసవాహినులు శిరలు. జ్ఞానవాహినులు స్నాయువులు. వాయువాహినులు ధమనులు. ఈ ధమనులందు సంచరించు స్థూలవాయువు వాతము. ఇందు ధాతు (ధారక) రూప ప్రాణాత్మకవాతము ప్రతిష్ఠితమై యున్నది. కఫ మావృత్తుము ; ఇందు ఆప్యప్రాణరూప కఫధాతువు ప్రతిష్ఠితము. శరీరవ్యాప్తమగు నూష్ణమే పిత్తము. ఇందలి యాగ్నే ప్రాణధాతువే పిత్తధాతువు. స్థూలములగు వాత పిత్త కఫములు భౌతికములు. ఇందున్నట్టి శక్తి ప్రాణ ప్రతిష్ఠారూప సుసూక్ష్మ మూర్త వాత పిత్త కఫములు దివ్యములు. ఈ వ్యవచ్ఛేదముం బట్టి చూచినచో పాశ్చాత్య విద్వాంసులు “ఎన్నివిధముల చూచిన నగపడని వాత పిత్త కఫ ధాతువాదము నిర్మూలము. తదాధారముం గొనియున్న ఆయుర్వేద నిదాన చికిత్సాకులును అవైజ్ఞానికములు, అనుపాదేయములు” అని వాదించు బుద్ధి శూన్య కుతర్కు వితండవాద మెందుకును గొరగానిది. అది వారి న్యార్థలిప్సకు ఘృణాస్పద పరిచాయకము.

ద్విధాతు వాదము : ‘అగ్నిహోమాత్మకం జగత్’ అను నట్లు మహామాయయగు జగదీశ్వరులకు స్థూలశరీర రూపముగు సీ మహావిశ్వమునకు అగ్ని సోములను రెండు ధాతువు లంగీకరింప బడినవి. సూర్య చంద్రులద్వారా వీనిం బరీక్షించవచ్చును. మరియు మూర్తి (పిండ) సంపాదకము ‘మాతరిశ్వ’ యను ప్రాణ వాయువాకటి కలను. ఇది అగ్నియొక్క ధర్మావస్థ యగుటచే అగ్నిధాత్వంతర్భూతము. కనుక చివరకు రెండే ధాతువులు. సోమఘనావస్థ జలము. కనుక సామ్యధాతువు నాప్యమనియు నందురు. సూర్య వాయు సోమములను నీ మూడు ధాతువులే యోగమాయ యగు జీవాత్మయొక్క స్థూలశరీర రూప త్కుద్రవిశ్వము నందలి (వరుసగ) పితృ వాత కఫ నామక ములగు మూడుధాతువులకు నారంభకము లగుచున్నవి. వేదము నందును, ఆయుర్వేదము నందును, ఈ త్రిధాతు వర్ణన లిట్లు గోచరించుచున్నవి.

“త్రిరోఽ అశ్వినా దివ్యాని భేషజా. త్రిఃపాద్ధివాని త్రిచదత్తమద్భ్యః
ఓమానం శంయోర్మమకాయ సూనవేత్రిధాతుశర్మవహతం శుభస్పతీ
విసర్గా దానవిక్షేప్తైః సోమసూర్యానిలా యథా
దారయన్తి జగద్దేహం. కఫ పిత్రానిలా స్తదా.

‘న చ తత్ర ఔదత్తై ర్దుశైరాహారః ప్రక్షీన్నో భిన్న
సంఘాతః సుఖరజశ్చ భవతి | సతత్రస్థస్య స్వశక్త్యా శేషాణాం
శ్లేష్మస్థానానాం, శరీరస్య చోదక కర్మణా అనుగ్రహం కరోతి |
(సుక్ర)

“అగ్నిరేవ శరీరే పితౄంతర్గతః కుపితాకుపితః శుభా శుభాని కరోతి. సోమః పితౄణాం శరీరే శ్లేష్మాంతర్గతః కుపితాకుపితః శుభాశుభాని కరోతి. సర్వఏవ ఖలు వాతపిత్త శ్లేష్మాణః ప్రకృతి భూతాః పురుష మవ్యాపన్నేంద్రియం, బలవర్ణ సుఖోపపన్న మాయుషా మహతోపపాదయన్తి || (చరక సూ.)

“న రే దేహః కపాదన్తి న పితౄన్నచ మారుతాత్

శోణితాదపి వా నిత్యం, దేహ ఏతైస్తు దార్యతే”

ఆర్తమపి త్రిభిర్దోషైః శోణిత చతుర్ధైరుపసృప్త మబీజం భవతి.” (సుశ్రు)

“తాపే వార్క వాయూ సోమశ్చ కాలర్తు రనదోష దేహ ప్రత్యయభూతాః సముపదిశ్యన్తే.” (చరక)

ఈశారీరధాతు సామ్యావస్థా పరిణతికై ప్రకృత్యనుకూల ముగ నాయుర్వేద ముపదేశించు, హిత మితాహార విహారములు స్వరూపరక్షా సాధకములు నిత్యకర్మలు. ఇక మిథ్యాహార విహారములచే త్రిధాతువులును వైషమ్యము నొంది రోగమూలములై దుఃఖప్రవృత్తి కుపోద్బలకము లగునని చెప్పబడినది.

“వికారో ధాతు వైషమ్యం. సామ్యం ప్రకృతిరుచ్యతే
సుఖసంజ్ఞక మారోగ్యం. వికారో దుఃఖమేవ చ”

“యాభిః క్రియాభిర్జాయన్తే శరీరే ధాతవః సమాః
సా చికిత్సా వికారాణాం, కర్మ తద్విషణాం మతం.”

కర్మ పరిభాష : నిత్యకర్మ పరిభాష సాలసము. నైమిత్తిక కర్మపరిభాష రక్షణము. కామ్యకర్మ పరిభాష పోషణము.

1 నియతాహార విహారములచే నగు ధాతుత్రయసామ్యము తత్ పాలనము, దానికి జెందిన యాదాన విసర్గకర్మ స్థూల శరీరాను బంధి నిత్యకర్మ. దీనిని సరిగ నాచరింపనిచో హానియున్నది. కాని యాచరించినచో పాలనపూషణాంతి స్వస్థ్యయనమే గాని వేరొండు విశేష మేమియు లేదు. 2 ఆచరింపనిచో ధాతువైషమ్య మేర్పడి కలుగు రోగాదుల నివృత్తి ద్వారా శరీర రక్షకై ఆయుర్వేద ముపదేశించు నాదాన విసర్గాత్మక చికిత్సాకర్మ స్థూల శరీరాను బంధి నైమిత్తిక కర్మ. 3 వాజీకరణా ద్యావధి సేవనము మూడవదగు కామ్యకర్మ. శరీరపుష్టి ధాతువృద్ధి దీని లక్ష్య ములు. ఇట్లే తైల గంఢూషాది నిత్య నైమిత్తికాదులగు నితర కర్మలును ఆయుర్వేదమం దందందు సంగ్రహింపబడినవి. ఇవి ప్రధానములగు పై మూడు కర్మలయందె అంతర్భావ్యము లగుటచే వీనికి ప్రత్యేక గణన లేదు.

సత్వధాతుత్రయ : పిమ్మటిదగు సూక్ష్మశరీర లక్షణ సత్త్వముం జూతము. ఇంద్రియ వర్గయుక్త ప్రజ్ఞాన మనస్సే సత్త్వము. దీని వ్యాప్తి యున్నంత వరకు గల ప్రపంచమంతయు సత్త్వమనియే వ్యవహారము. 5 జ్ఞానేంద్రియములు, 5 కర్మేంద్రియములు, 5 భూతానుశయములు (గంధ రసాదులు) పూర్ణ ప్రజ్ఞ కామము - కర్మ (సంస్కారము) అంతఃకరణము, బుద్ధి - అహంకారము - నైశ్వాసర - తైజస - ప్రాజ్ఞలు. ఈ మొత్త మంతయు సత్త్వము ; ఇదే సూక్ష్మ శరీరము. స్థూలశరీర మర్థ

ప్రధానము. కనుక చిత్త్యాన్ని లక్షణ భూతాత్మ సత్త్వము. ప్రాణప్రధానము కర్మాత్మ.

సత్త్వభాగము నిత్యముగ రజస్తమ స్సహకృతము. రజస్తమస్సులు సత్త్వ విరోధు లైనను తదవినాభూతములు. ఒకనియందు సత్త్వము ప్రధానము. వేరొకడు రజోమూర్తి. ఇంకొకడు తమఃప్రధానుడు. ఈ త్రిగుణభావ తారతమ్యముచే పదార్థములకు స్థాత్విక రాజస తామసములను మాడు భేదము లేర్పడుచున్నవి. ఈ మూడుగుణముల సత్తయు, కామాది దోషములపై నాధారపడి యున్నది. దోషము తొలగినా, గుణము నిర్గుణమై విశ్వసీమకు వెలియగును. “సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివావృతాః”

దోషములు :—రజోగుణమునుండి కామ-క్రోధ-లోభములు (కామవష క్రోధవష రజోగుణ సముద్భవః) ను, తమోగుణమునుండి, మోహ-మద-మాత్సర్యములును, కలుగును. కామమోహములు, క్రోధమదములు, లోభమాత్సర్యములు జ్వాలలు; రజఃపుత్రులు; వరుసగ తమస్సుంగూడగ, తమఃపుత్రులకు దండ్రులై రి. సత్త్వము ప్రతిష్ఠాభూమి; రేతోధా; కామక్రోధ లోభములు రేతస్సులు; తమస్సుయోని; సత్త్వాధారమున, మూడురేతస్సులును తమోయోనియం దాహుతములు కాగా; మోహ మద మాత్సర్య జనకము లగును. గుణములకు బుత్రులు పౌత్రులు నగు నీ యారుదోషములే పిదప గుణముల స్వరూప భక్షకు కారణము లగుచున్నవి; వాతపితృతక్తఘములు శరీర

భాతువు లైనట్లే అరిషడ్వర్గము సత్త్వభాతువులు ; వీనిచే సత్త్వలక్షణ సూక్ష్మశరీర రక్ష జరుగుచున్నది.

కామక్రోధాదులు చెడ్డవికావు ; వానివైషమ్యములు (హృచ్చితగులు) చెడ్డవి ; ఇవి పెరుగుటయు, హనియే ; తరుగుటయు వోషమే ; వీనితోడి సత్త్వశరీర పాలనరక్షణ పోషణలు మన్నాది ధర్మశాస్త్రముల ద్వారానే సంభవములు ; స్నానసంధ్యాది కర్మలవలన పాలనజరుగును కనుక నివి నిత్య కర్మలు. వీనిగూర్చి ఎందుకు ? అను ప్రశ్న లేదు ; అనైమిత్తికములు ; వీనినిజేసిన, విశేషలాభములేదు ; చేయకున్న హని కలదు ; చేసిన సభ్యుడయ్యములేదు ; చేయకున్న బ్రత్యవాయము కలదు. అభ్యుదయ ప్రవృత్తినిమిత్త భూత శుభవాసనల సత్ప్రయుంచుట ప్రత్యవాయనిమిత్తముల నాటంకపరచుటయు నిత్య కర్మల లక్ష్యములు ; బ్రాహ్మ ముహూర్తమందు లేచుట స్నానాదులచే మలవిశోధనము, సంధ్యాతర్పణ బలివైశ్వదేవాచరణము, నియతసమయ మితహితభోజనము, స్వాస్థ్యరక్షార్థము నియమిత రూపభ్రమణము, జీవనోపయోగముగ శిష్ట సమాజానుకూలముగ, నావశ్యకము లగు వినోదముల ననుగమించుట మొదలగునవి నిత్యకర్మలు. ఇందు సామాన్యభావ పాలకములు సామాన్యములు ; విశేషభావోపోద్బలకములు విశేషములు.

భక్త్యాభిక్త్య పేయాపేయ, స్పృశ్యాస్పృశ్య వివేకము లేక వర్జితధర్మవిరోధు లగు ససత్కర్మల ననుగమించుట, మిథ్యా

భావణము, హింస, స్త్రీయము, అగమ్యాగమనము మొదలగు అసత్కర్మప్రవృత్తిచే నత్వ భావము మలిన మగును. కామాదులు విషమము లగును. సత్యదేవతలు, ప్రత్యదాయ ప్రవృత్తి కారణభూతాశుభ సంస్కార ముక్తు లగుదురు. ఈ దోషముల అవరోధ పరిమార్చనములకొరకు, గావింపబడు ప్రాయశ్చిత్తాది కర్మలు నైమిత్తికములు. వీని కాదోషములు నిమిత్తములు గదా ! కనుక నైమిత్తికములు.

పుత్రకాముకుడు పుత్రేష్టి జేయును ; స్వర్గకాముకుడు జ్యోతిష్టోమ మాచరించును. శత్రువధకాముకుడు కృత్యాప్రయోగ మొనరించును. ఇట్టివి కామ్యకర్మలు; ఇవి పోషకములు; పుష్టిభావమే వీని ముఖ్యోద్దేశ్యము.

జననమరణాశౌచ నిమిత్త కాశౌచ స్నానములు, గ్రహణనిమిత్త స్నానములు, అష్టమహాదానములు, రోగోపశమనార్థము లగు నాయాదానములు, మొదలగు నవి నిత్యనైమిత్తిక కర్మలు. ప్రజ్ఞాపరాధ జనిత దోషనివృత్తి కొరకైన కర్మలు నైమిత్తికములు. స్రవకృతివలన గలిగిన దోషములం బరిమార్చన జేసికొన జేయుకర్మలు నిత్యనైమిత్తికములు. ఇట నిత్యశబ్దము అవశ్య కర్తవ్యతా సూచకము.

ఇష్టాపూర్త దత్తాది విద్యావిరపేక్ష రమణీయకర్మలు, ఏకోద్దిష్ట పార్వణాది శ్రాద్ధకర్మలు, అన్యశంస ధర్మమునకు జెందినవై సభ్యతా, మానవతా స్వరూప రక్షకము లగు నన్ని

కర్మలు, శాంతి స్వస్థ్యయన కర్మలు మొదలగునవన్నియు నిత్య కామ్యములు. వీనివలన నాయా విశేషఫలప్రాప్తియు గలుగును. నిత్యకర్మలవలె నివియవశ్య మాచరణీయములు నగును. కనుక నివి నిత్యకామ్యములు.

రోగశాంతికి, కామనాసిద్ధికి, గావించు మొక్కుబడులు, డెల్లింపులు వ్రతానుష్ఠానములు, నైమిత్తికకామ్యములు. నవీనశిక్షితులు గూడ పరీక్షలందు స్త్రీర్జులగుటకు ఈ కర్మలను కొంతవర కాచరించుచు ఈ యంశమునం దాస్తికు లనిసించు కొను చుండుట యగపడుచున్నది. ఎట్లయినను నేటికిని ప్రతి యింట నేదోయొక విధముగ నీకర్మప్రచార మున్నది.

ఆత్మధాతుత్రయి :— ఇక కారణశరీరలక్షణాత్మ పర్వముం జూతము. దీనికి ముఖ్యప్రతిష్ఠ లగు ధాతువులు, విద్యా-కామ-కర్మలును (అవిద్యలు) మూడు, ఇటువిద్య అటు కర్మ (అవిద్య) మధ్యకామము. వీనిపాలన మాత్మసాలనము ఆత్మస్వరూపరక్ష. వీని వైషమ్య మాత్మస్వరూప విఘాతకము. ఈవైషమ్య సామ్య కర్ణధారుడు మధ్య నున్న కామదేవుడు. కామ మందు వైషమ్యమేర్పడెనా, మొదల సవిద్యాలక్షణ కర్మధాతువు విషమ మగును. దానిచే విద్యాభాగము విషమ మగును. కామభావ సమతచే విద్య కవిద్యతోడను, అవిద్యకు విద్యతోడను సమత్వలక్షణ యోగము చక్కగ నుండును. ఇదే గీతోక్త నిష్కామ కర్మయోగము. వాతాదిధాతువులు

స్థూలశరీర స్వరూపమునకు, సత్త్వాదిగుణములు నత్యమునకు, వలె విద్యాకామకర్మలు మూడును ఆత్మస్వరూప రక్షకములు. ఈమూటి సమష్టియే ఆత్మ. ఇది యెన్నడును విద్యా (జ్ఞాన) ధాతువులకు వెలి గాజాలదు. దీనినుండి కామ ధాతువుందొలగింప బడ జాలదు. అవిద్యాధాతువు దీనికి వెలి గాజాలదు.

యోగత్రయి :—ఈ యాత్మధాతుత్రయ వికాసార్థము జ్ఞాన భక్తి కర్మయోగములు వెలసినవి. (1) గృహస్థాశ్రమానుబంధియు బ్రాహ్మణభాగోక్తము నగు కర్మమార్గము కర్మధాతుపకారము. (2) వానప్రస్థాశ్రమానుబంధియు ఆరణ్యకభాగోక్తము నగు భక్తిమార్గము కామధాతుపకారకము. (3) సన్యాసాశ్రమానుబంధియు సుపనిషద్భాగోక్తము నగు జ్ఞానమార్గము విద్యాధాతుపకారకము. (చూడుడు ఆశ్రమ విజ్ఞానము.) ఈ త్రిమార్గమిమాంసకై త్రిధావిభక్త మిమాంసాదర్శనము వెలసినది. జైమినిదర్శనము పూర్వమిమాంస, శాండిల్యదర్శనము మధ్యమిమాంస, వ్యాసదర్శన ముత్తరమిమాంస. త్రిధావిభక్త వేద విధిభాగము క్రమముగ ఆది మధ్యంత భావయుక్తము కనుక పీనిని వరుసగ వేదాది, వేద మధ్య వేదాంత దర్శనము లనియు ననవచ్చును. ఆయీ విషయములెల్ల నాత్మవిజ్ఞానమునందు దార్శనికాత్మ పరీక్షావసరమున విస్తరించి యుంటిమి. ఇచట జెప్పదలచిన దేమన:-

నిష్కామభావ సమావేశముచే జ్ఞాన-కర్మ-భక్తి నిష్ఠలు మూడును, బుద్ధియోగ సంపత్తియుక్తము లగుచున్నవి. అట్టి

సమతాలక్షణ బుద్ధియోగప్రతిచ్ఛాయా యుక్తము లగుటచే బుద్ధియో గాత్మకము లగు నానూడుమార్గములును, ఆత్మ స్వరూప పాలకములు, రక్షకములు నై యున్నవి. ఇవియే ఆత్మ యొక్క నిత్యనైమిత్తిక కర్మలు. కామనాసమాపేశముచే నివియే కామ్యకర్మలు నగుదున్నవి.

భావశుద్ధికై ధృతి, క్షమా, దయా, శౌచానా యా సాననూ యాస్పృహకామము లను అష్టగుణానుగమనమును ఆవశ్యకము. వాని లక్షణాన్తములు సంస్కారవిజ్ఞానమం దరయ వలయును. ఈ గుణాత్మక కర్మల ననుగమించుటచే ఆత్మ దోష నిమిత్తములనుండి తప్పించుకొనును. కనుక నివి యాత్మకు నిత్య నైమిత్తిక కర్మ లనవచ్చును. సర్వభూతరతి, పరవీడానివృత్తి మొదలగునవి నిత్యకామ్యకర్మలు. యోగశాస్త్ర ప్రతిపాదితము లగు సణిమాది సిద్ధికర్మలు, నైమిత్తికకామ్యకర్మలు. ఇట్లాత్మ కర్మలును ఆరుతెరగులుగా నెన్నవచ్చును.

ఆత్మ పురుషుడు. సత్యము ప్రకృతి. శరీరము వికృతి. మూటిమొత్త మధ్యాత్మము. సత్త్వ-శరీరములు లేని ఆత్మ (పురుషుడు) అనుపపన్నము. కనుక పురుషశబ్దము ఆసమప్టికిని వాచకమైనది. అట్టి పురుషుని (ఆత్మ - సత్త్వశరీరములు) పై ఆధ్యాత్మికాధిదైవి కాధిభౌతిక భేదములచే మూడ్రక్మములు జరుగుచుండును. 1 ఉల్కావజ్రపాతానులు, ఐంద్ర వాయు వ్యాప్యభౌకంపములు, మహామా ర్యాదులు, ఆధిదైవి కాక్రమణలు, ప్రాకృతి కాఘాతములు. 2 పశు పక్షి క్రిమి కీట మను

హ్యది పార్థివప్రాణులవలన గలుగు కష్టము లాధిభౌతికములు. 3 కుపధ్యముచే రోగముం బెంచుకొనుట, అసావధానతచే పడుట మొదలగునవి ప్రజ్ఞాపరాధ ఫలములు. ఈ ప్రజ్ఞాపరాధముచే గలుగునవి కామక్రోధాది వేగములు, రోగశోకాదులు మొదలగునవి వెల్ల నాక్రమణలు, ఆధ్యాత్మికములు. ఈ మూడాక్రమణలచే పురుషసంస్థయందు సంఘర్షయు, దానిచే తాపమును అశాంతియు (క్షోభ) కలుగును.

త్రివిధాక్రమణలు :- 'గుణ దోషమయం సర్వం స్రష్టా సృజతి కాతుకి' అన్నట్లు ఈ యాక్రమణలును శుభాశుభ భేదముచే రెండు విధములు. ఆధిదైవి కాక్రమణ యగు వృష్టి ఆవశ్యకమగునంత యగుచో శుభము; అతివృష్టి యశుభము. విక్షిప్త మనుష్యుని దండించుట యాధిభౌతికాక్రమణ. దీనివలన వాని పిచ్చి వదలును. కనుక శుభము. చీకటిలో నడుచువాడు కానక గోతిలో పడి ముందుకు బోజాలకుండును. ఈ సాంయశాగి కాధ్యాత్మికాక్రమణ వీడాకారణ మయ్యు నితని జీవన రక్షకు గాఁడమే యగును.

ఆత్మ - సత్త్వ - శరీరములపై భిన్న భిన్న విధముల యాక్రమణలు జరుగుచుండును. కత్తివేటుచే చేయి తెగును. కాని సత్త్వమునకు ఆత్మకు విశేషాపకారము జరుగదు. జూతులు వినుటచే శరీరము-ఆత్మ అనువాని కేమియు లేదు. గాని సత్త్వము లేకపోతే మగును. మిథ్యాభాషణ వలన శరీరమునకు, మొదట

సత్త్వమునకు నేమియు నుండకున్నను, ఆత్మవికాసముమాత్రము తత్క్షణమే యభిభూత మగును.

ఆయుర్వైషణాస్త్రము శరీరానుబంధి కర్మలను, ధర్మ శాస్త్రము సత్త్వానుబంధి కర్మలను, దర్శనశాస్త్ర మార్తాను బంధి కర్మలను ప్రతిపాదించు ననియు, ప్రతి శాస్త్రమును నిత్య నైమిత్తికాది కర్మషట్కాయ క్తమనియు ఇందు ప్రధానములు, నిత్యనైమిత్తిక కామ్యములు మూడే యనియు, వీని యన్యోన్య సంయోగమున నేర్పడు లెక్కిన మూడు నీమూటి యండే యంతర్భావము నొందుననియు జెప్పియుంటిని. 1 నిత్యనైమిత్తికములు - నిత్యములందును, 2 నిత్యకామ్యములు-కామ్యము లందును, 3 నైమిత్తికకామ్యములు-కామ్యములందును, అంత ర్భావము నొందునని జెలియవలెను. (షట్కర్మాణి దినేదిసే).

యజ్ఞార్థకర్మలు :—నిత్యనైమిత్తికములు రెండును యజ్ఞార్థకర్మలు. వీనిచే పురుషసంస్థ తన స్వరూపమందు ప్రతి స్థితమై యుండును. వీనివలన బుణ్య (వృద్ధి) పాపములు (హానములు) లేవు. ఇదే సమత్వయోగము. సమతమే శాంతి-శాంతియే ఆనందము. ఇవి అబంధనములు. “యజ్ఞార్థ త్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మ బంధనః” ఇక మూడవవర్గము నకు జెందిన కామ్యములు భగవంతుని దృష్టిలో బంధనమూలములు. ఇందు హాసవృద్ధుల విషమత యుండును. అది యాత్మ సమత యుండనీయదు, కనుక నిది సమతాలక్షణ బుద్ధియోగ

కర్మయోగ విజ్ఞానమ్

నకు మహాప్రతిబంధకములు. కనుకనే 'కామ్యానాం కర్మ
సంన్యాసం సన్యాసం కవయోవిదుః' అని లక్షణ మేర్పడినది.

కాని, భగవంతుడు కామ్యకర్మశత్రువు కాదు. కామ
(ఉత్థా ప్యాకాంతౌ నామక ప్రజ్ఞా నానుగ తాసక్తికే)
శ్చ. ఇదే యాసక్తిజననియగు కామన. ఇది బంధన కార
ము. కామనాశూన్య కామ్యకర్మలు వైయక్తిక స్వార్థ
కార్యదకు బాహ్యములై లోకసంగ్రాహకములై నిత్యనైమిత్తి
యవలె యజ్ఞార్థములే యగును. అటుగాక కామనా పరిగ్ర
ముచే నిత్యనైమిత్తిక కర్మలుగూడ కామ్యకర్మ లగుచో
జ్ఞార్థసంప ద్వంచితములే యగును.

ఆత్మ - సత్త్వ - శరీరములకు ఘనిష్ఠసంబంధము కనుక
త్వ త్కర్మిషటక్ ప్రతిపాద కాయుర్వేద, ధర్మశాస్త్ర, దర్శన
స్త్రములు, ఆమూడు పర్వముల రక్షణయు లక్ష్యముగా
నును. ఆయుర్వేదము వర్ణవిధా నానుసారముగనే యాషఢ
రస విధానము గావించును. శారీరశక్తి (సత్త్వము) ననుస
రించు ధర్మశాస్త్రము ప్రాయశ్చిత్తాదికర్మలను ఆదేశించును.
స్వ - శరీరశక్త్యనురూపముగ దర్శనశాస్త్రము యోగాభ్యా
సి నియమములను గావించును.

చాలకాలమునుండి యీ పర్వత్రయ జ్ఞానము మరచి
వలము భూతవాదులమై సూలశరీర ప్రధానులమై అన్నపా
చార వ్యవహారాదులవలన సత్త్వమునకు నాత్మకు నేమియు
పడ లేదని పెసిదాంతమును బరిహసించు చున్నాము.

బ్రాంది శరలకు బల మిచ్చును. న్యుమోనియా మొదలగు కొన్ని రోగములందు వేడి పుట్టించి శరీరమునకు మేలుసేయును. ఉల్లిపాయలు శరీరమునకు బలముసేయును. సాంతపనాగ్ని నుండి రక్షించును. కాని ఈ తామస పదార్థములు సత్త్వ - ఆత్మల వీర్యములం బాడుసేయును. కనుకనే ఆయుర్వేదము ద్విజాతికి మద్యాషధ నియంత్రణము గావించినది. సోడా, లెమనెడ్, బిస్కత్తులు, అయిస్క్రీమ్, లైమ్ జూస్ మొదలగు స్వర్ణీయపదార్థముల వలన శరీరమున కించుక యుపకార ముండవచ్చును. కాని, ఏపద్ధతిపై వీని నిర్మాణము జరుగునో, ఏ యశుచిభావముచే అశుచి స్థానములం దివి సేవింప బడుచున్నవో, యేయవర్ణలద్వారా వీని ప్రదర్శన లక్షణ విశ్వాసములు జరుగుచున్నవో ఆత్మ - సత్త్వ (శరీర) విఘాతకములగు నేయే తామసపదార్థ సమ్మిశ్రణముచే నివి దివ్యలోకమునుండి యవతరించినవో ఆలోచించినచో ఈ భీభత్సపదార్థము లాత్మ - సత్త్వనాశము గావించునవిగానే తోచును. ఈవిధముగ జివరకు బర్హత్రయ జ్ఞానము నుపేక్షించి యా ఆత్మశక్తులను స్మృతిగర్భ విలీనము గావించుకొను మనల నే మనుకొన వలయును? కానిండు, విస్తర మయినది. ప్రస్తుత మిట :—కర్మల తారతమ్యమునకు జెందిన యొక విశేషపద్ధతిం గూర్చి కొంచెము ముచ్చటించి ఈ ప్రకరణము ముగించెదము.

పురశ్చరణము - అనుష్ఠానము

ప్ర యో గ ము

నిత్య నైమిత్తిక కామ్య కర్మల సంయోగముచే నిత్య నైమిత్తిక, నిత్యకామ్య, నైమిత్తికకామ్యములను మూడు సాంయోగిక కర్మలు వెలయు నంటిమి గదా! ఆగమశాస్త్రానుసారము మంత్రసిద్ధి విషయమున, పురశ్చరణము, అనుష్ఠానము, ప్రయోగము నను మూడుకర్మలు గావింపబడును. ప్రాథమికాచరణము పురశ్చరణము. ఇది ఆత్మదేవతతో మంత్రదేవతకు ప్రాథమిక పరిచయము గల్గించు ప్రక్రియ విశేషము. రాజాద్యుచ్చ శ్రేణివారి పరిచయము ననుగ్రహము వలయుచో (స్వరూపానుసారముగ) మాటిమాటికి (తఱచుగ) వారివారి ద్వారమున కరుగుచుండ వలయును గదా! అట్లే మంత్రదేవత తాను గ్రహార్థము, నిశ్చితసమయము వరకు, విశేషనియమానుగమనమున, మంత్రజపము గావింపవలయును. తద్వారా, ఆయా దేవతాభావనామయుడు గావలయును. అందువలన మంత్రసిద్ధియగును. ఇదే పురశ్చరణము. ఇది జపాత్మకము.

మంత్రసిద్ధి అయినది. ఆసిద్ధి సిరముగ నుండవలయును. అందుకు తత్త్వనియమానుసారము నాల్గవ, ఎనిమిదవ, లేదా ప్రతిదినమునను సిద్ధమంత్రముం జపింపవలయును. ఇదే అనుష్ఠానకర్మ. మనకుగావలసిన యుచ్చ శ్రేణివ్యక్తి పరిచయసిద్ధ్యంతరము దానిం గాపాడుకొనుటకు స్వభావానుసార ముష్కడఘ్న డతనిం గనుచుండవలయును గదా! అట్లే పురశ్చరణసిద్ధము, అనుష్ఠాన సురక్షితము నగు మంత్రమే యధ్యేషిత ఫలదాతయగును. ఇదే ప్రయోగము.

ఈ దృష్టాంతముచే జెప్పదలచిన దేమన :- గాయత్రీ మంత్ర ప్రయోగకర్మ నైమిత్తికకర్మ. అందుకైన యనుష్ఠాన కర్మ నిత్యనైమిత్తికము. ఇట్లే ఒకవ్యక్తి “నా యీకర్మ సిద్ధ మగుచో, నేను యానజ్జీవము మంగళవార వ్రత మాచరింతు” ననుకొనుచో కర్మసిద్ధియైన పిదప నతడు వ్రత మాచరింపవల యును. ఇదే నిత్యకామ్యకర్మ. ఇట్లు పరంపరగ మూటికిని నిత్య నైమిత్తిక కామ్యకర్మలం దంతర్భావ మగును. ఈపరిలేఖల నరయుడు.

(1) పురుషత్రయ :- “ఆత్మాసత్వంశరీరంవ త్రయమేకత్ త్రిదండవత్”

- | | |
|---|-----------|
| 1. ఆత్మా - మనోమయః జ్ఞానప్రదానః - కారణశరీరం - పురుషః | } పురుషః. |
| 2. సత్త్వం - ప్రాణమయం - క్రియాప్రదానం - సూక్ష్మశరీరం - ప్రకృతిః | |
| 3. శరీరం - వాఙ్మయం - అర్థప్రదానం - స్థూలశరీరం - వికృతిః | |

(2) కర్మత్రయ :-

- | | |
|----------------------------------|------------------------------|
| 1. నిత్యకర్మ - పాలనమ్. | } అబంధనములు. యజ్ఞార్థకర్మలు. |
| 2. నైమిత్తికకర్మ - రక్షణం. | |
| 3. కామ్యకర్మ - పోషణం - - బంధనమ్. | |

(3) దాతువులు :-

- | | |
|---|---------------|
| 1. విద్యా - కామ - కర్మలు - ఆత్మదాతువులు | } త్రిదండవత్. |
| 2. సత్త్వం - రజః - తమః - సత్త్వదాతువులు | |
| 3. పితృ - వాత - కఫములు - శరీరదాతువులు | |

(4) చికిత్సాశాస్త్రత్రయా :-

- | | |
|--------------------------------------|---------------|
| 1. ధర్మశాస్త్రం - ఆత్మచికిత్సకమ్ | } త్రిదండవత్. |
| 2. ధర్మశాస్త్రం - సత్త్వచికిత్సకమ్ | |
| 3. ఆయుర్వేదశాస్త్రమ్ - శరీరచికిత్సకం | |

ఇతి ధర్మశాస్త్ర నిబంధన షట్కుర్వాణి
ఇదికర్మయోగ వర్గీకరణము

కర్మయోగ విజ్ఞానము.

8. యోగనిష్ఠా మీమాంస

మనత్రాంతి - గీతాశాస్త్రము.

ప్రవృత్తినివృత్తిలక్షణ శ్రౌతస్మార్త సామ యాచారిక కర్మల సమష్టియే, కర్మయోగము. గత ప్రకరణములం దిదియే భిన్నభిన్న దృష్ట్యలతో జూపబడినది. భారతీయ కర్మవాద విషయమున, వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థామూలక వైదిక-తాకిక కర్మల పరిచయము కంటే నితరము నిరర్థకమని మా యభిప్రాయము. ఆ రెండువ్యవస్థలకు విరోధముగ, వికర్మ-అకర్మ లక్షణములు గల కల్పితకర్మలు మనము కర్మలనుకొను చున్నాము. అవి కర్మయోగ మర్యాదకు వెలియైనవి. గీతాదృష్టిలో, కర్మయోగము కామనాసంబంధ మున్నపు డాసక్తికారణముచే హేయమును, కామనా పరిత్యాగముచే నదియే అనాసక్తకర్మయోగమై గ్రాహ్యమును అగును. అదే గీతాసంశోధిక కర్మయోగము. దీనినే నిష్కామకర్మయోగము, ధర్మబుద్ధియోగము, అనాసక్తయోగము మొదలగు బేరులం బిలువవచ్చును.

శ్రౌతస్మార్త వైదికతాకిక కర్మలతో సంబంధములేని నిష్కామ కర్మయోగమును గీత చెప్పు ననుకొను వారు పొరపడుచున్నారు. గీత అట్టి యతాకిక కర్మయోగముం దేనిని

జెప్పటగాని, శాస్త్రీయకర్మయోగముతో విరోధించుటగాని లేదు సరిగదా! విశేషించి “తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యకార్య వ్యవస్థితమ్” ‘సత్యాజ్యంకార్య మేవతత్’ ‘స్వభావ నియతం కర్మ కుర్వన్నాప్నోతి కీర్తిషం’ ‘స్వేన్వేకర్మ ణ్యాభిరతః సంసిద్ధిం లభతేనరః’ ‘సహజంకర్మ కాంతేయ సదోష మపి నత్య జేత్’ ‘ధర్మాన్ది యుద్ధా చ్ఛేయోఽన్యత్ శ్చత్రియస్య నవి ద్యతే’ ఇత్యాదిగ వర్ణాశ్ర మానుగత శాస్త్రీయకర్మలనే కర్మ యోగ మర్యాదతో సమర్థించుచు అటుగానియెడ “నసుఖం నపరాంగతిమ్” అని యభినివేశముం గూడ నగపర్చుచున్నది :- ఇట్టిచో గీతయు తత్ప్రతిపాదిత కర్మయోగమును, వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థానుయాయులై శ్రౌతస్మార్తకర్మలందు పక్షపాతము గల వారికే యుపాదేయము కాగలవని వ్యక్త మగును.

అటుగాక వర్ణాశ్రమ సంస్కార యజ్ఞ తపో దా నేష్టా పూర్త దత్తాదులును, వానింబ్రతిపాదించు శ్రుతిస్మృతిశాస్త్రము లును వ్యర్థాడంబరము లనుకొను మహానుభావులు, దయ యుంచి గీతపే రెత్తకుండుటయు, దానిని ముట్టకుండుటయు మేలు. —దానికి గళంకము, బ్రజలకు మోసము దప్పును. ఎరుంగనిప్రజలు ‘గీతాభక్తులుగదా యను తలంపున గీతయం దలి యవ్యాజ భక్తితో వీరి కనుయాయులై చెడుచుందురు. వీరును, ఏమియు నక్కరలేదు ‘గీతాసుగీతా కర్తవ్యా కిమన్యై శ్శాస్త్రవిస్తరైః’ అనుచు నేమేమో చెప్పుచుందురు.

సామాన్యులు, గీత విధిని షేధశాస్త్రముగా దని యెరుంగరు. 'దేనిని, ఎప్పుడు చేయవలయు? నన్నది గీత చెప్పదు. ఎట్లు? ఏసౌష్ఠవముతో?' కర్మచేయవలయు నన్నది మాత్రమే చెప్పు నుపనిష చ్చాస్త్ర మది. ఆ సౌష్ఠవ రహస్య మత్యంత నిగూఢ సాత్త్విక జ్ఞానమునకు జెందినది. కశ్చిన్మర్యాదాయుక్తము. కనుకనే భగవంతుడును 'మనుష్యాణాంనహస్రేషు కశ్చిద్యతతిసిద్ధయే యతతా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాం వేత్తి తత్త్వతః' అనియెను. వేద - దర్శన - స్మృత్యాది తాత్త్విక జ్ఞానము లేకుండ గీతయందలి యొక వాక్యమునకు గూడ తత్త్వతః అర్థమునెరుంగుట కఠినమేకాదు అసంభవము. ఏమియు లేని శబ్దైక భక్తులు 'స్వాధీనోరసనాంచలః' కోటిలోని వారు, గీతార్థ సమన్వయమునకు బూనినచో నే మందుము? 'వయం మూకప్రతాలంబినః' భగవంతుడే వారిని సరిసేయ వలయును.

వేదశాస్త్రసిద్ధ మగు నార్షధర్మమును బునరుద్ధరింప బ్రవర్తించిన గీతాశాస్త్రము, అయోగ్యవ్యక్తి హస్తగతమై తన లక్ష్యవంచితమై పోవుట శోచనీయము. వ్యాపకమగు నది సాంప్రదాయిక వస్తువుగ నైనది. వేదమార్గానుయాయుగు నది వేదము నెత్తిపై కెక్కి యున్నది. దాని నొక భక్తుడు భక్తిగ్రంథ మనును. ఒక జ్ఞాననిష్ఠుడు కర్మత్యాగలక్షణ జ్ఞాన మార్గబోధక మనును. ఒక కర్మవాది కర్మయోగశాస్త్ర మనును. ఒక లోకాయత్తికుడు, మహాభారతయుద్ధ మొక కల్పిత

కథ యనియు, అందలి పాత్రలు కల్పితము లనియు, గీత యన్నది సత్యాహింసలను వ్యాఖ్యానమునేయు నాధ్యాత్మిక గ్రంథ మనియు జెప్పను. ఈయన్నిటికి గారణము? అవిద్య, కుసంస్కారము, అసంస్కారము, శాస్త్రజ్ఞానాభావము.

ఇట మాకర్తవ్య మగు సూచన యేమన :—అర్హధర్మ రక్ష, వర్ణసమాజముతోడి భారతాభ్యుదయము వలయుచో, గీత, అర్హధర్మానుయాయి యనియు శ్రౌత స్మార్త వైదిక లాకిక కర్మల మాలికరహస్య ప్రతిపాదక మనియు, కర్మ భక్తి జ్ఞాన మార్గసంశోధక మగు బుద్ధియోగశాస్త్ర మనియు, వర్ణాశ్రమ సంస్కార భావములకు జెందిన స్వ స్వ ధర్మానుసార విభక్తము లగు వర్ణాశ్రమధర్మ సంస్కారకర్మలను సమర్థించున దనియు, యెంచవలయును.. ఇం దేదియు లేక, యితరదృష్టితో వ్రాయ బడిన గీతానువాదములను జూచి, యేమేమో యనుకొనుచు, యెందుకు జెందని నిష్కామకర్మయోగపు చాటింపువేయుట పాడిగాదు.

గీతయందలి ప్రత్యక్షరమును తాత్త్వికజ్ఞానముచే నోత ప్రోతమై యున్నది. పరమేశ్వరు డిచ్చిన యవకాశముం బట్టి యథావిధిగ శాస్త్రపరిశీలన జేసి, వేదశాస్త్ర పరిశీలన ద్వారా లభించిన తత్త్వజ్ఞానము నాధారముగ గొని గీతాతత్త్వము ననుగమింప వలయును. అటుగానిచో యథాశక్తిగ గీతను పారాయణసేయుచు, అర్థములం దవ్యవస్థనేయక శాస్త్రాదిష్ట కర్మలను ముఖ్యలక్షణముగా గొనవలయును. ఏలయన గీత

యీకర్మల రహస్యములనే చెప్పను గదా! అదే గీతాభక్తి, గీతావ్రేమ, గీతాకృతకృత్యత. — గీతయందలి రహస్యపూర్ణ సిద్ధాంతముల నెరుంగుమాత్రమున మన కేయుపకారము గాజాలదు. స్వ ధర్మ కర్మానుగమనము వలనను, విధినిషేధాత్మక శాస్త్రీయ కర్మానుష్ఠానమువలనను ఉపకారము గాగలదు. అట్టి శాస్త్రీయకర్మవాదము సంప్రదాయ వాద ప్రాబల్యమునను, సంతమత్యోక్తులచే నైన యార్హధర్మ విలుప్తివలనను, గీతా భక్తుల కల్పిత గీతాప్రచారము వలనను, నేడు మాటువడి పోయినది.

లోకసంగ్రహదృష్టి - గీతాశాస్త్రము.

కర్మయోగ ప్రదిపాదక శాస్త్రములం దీకర్మరహస్యము జెప్పబడలేదు. మరిగీతాశాస్త్ర మవతరింప నేమి యావశ్యకము? అని యిటనొక ప్రశ్న యుదయింపవచ్చును. దీనిం గూర్చి గీతావిజ్ఞాన మందలి “అపూర్వత, పూర్ణత, విలక్షణత” అను ప్రకరణమున విమర్శింపబడినది. ప్రకృతము యోగనిష్ఠా మిమాంస. దీనింగూర్చి నే డనేక భ్రాంతులు వ్యాపించుచున్నవి. గీతయందు కర్మజ్ఞాన భక్తి యోగముల నన్నిటిని సమర్థించు వచనము లగపడుచుండుటచే వీనియం దేయోగము భగవంతుని కిష్టము? అను సందేహ ముదయించును. ఇందు కిట సమాధానము. “ఈ మూడుయోగము లందును భగవంతుడు దేహిని పక్షపాతి కాడు. మూటియందును పక్షపాతియై వర్ససి.

ద్ధాంతలక్షణము అపూర్వము విలక్షణము నగు నాలవ యోగమును సమర్థించును” అని మాత్రమే. (విస్తరము బుద్ధియోగ పరీక్షయం దరయ నగును) ప్రకృతము పరమత సంబంధముగల యోగనిష్ఠలం (జ్ఞాన కర్మ భక్తులం) గూర్చియే మీమాంస కావలసి యున్నది. అవియే సంశోధితములై బుద్ధియోగ ప్రతిపాదక మగు గీతయందు లోకసంగ్రహ దృష్టితో సమావేశ పరుప బడినవి.

ఇందు భక్తిని జ్ఞానమం దంతర్భావము గావించి కర్మ నిష్ఠ-జ్ఞాననిష్ఠ యని రెండునిష్ఠలే యనవచ్చును. ఇందు మొదటిది యోగనిష్ఠ యనియు రెండవది సాంఖ్యనిష్ఠ యనియు వ్యవహరింప బడినవి.

“లోకేస్మిన్ ద్వివిధా నిష్ఠా పురాప్రోక్తామయానః :
జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం. కర్మయోగేనయోగినాం
సాంఖ్యయోగో పృథగ్బలా ప్రవదన్తి నపండితః
ఏకంసాంఖ్యంచ యోగంచ యఃపశ్యతినపశ్యతి”

ఈసాంఖ్య-యోగ శబ్దముల రహస్యము నెరుంగనిచో యోగమీమాంసయు గతార్థము కాజాలదు. గీతోక్త బుద్ధియోగ మన నేమో యవగతము గాజాలదు. కనుక మొదట లోకమున వాడుక యందున్న ఈ రెండునిష్ఠల స్వరూపములు సంగ్రహముగా నెరుంగుట మేలు.

“సాంఖ్యశబ్దము జ్ఞానయోగ వాచకము. యోగశబ్దము కర్మయోగ సూచకము” అన్నది నిశ్చితవిషయము. ఇక :-

గీతయందలి సాంఖ్యశబ్దముచే నెట్టి జ్ఞానయోగము, యోగశబ్దముచే నే కర్మయోగము స్వీకరింపబడినది? అను నది విచార్యము. ఈ విచారభేద కారణమేమన :-నేడు జ్ఞానయోగము నకు మూడును, కర్మయోగమునకు రెండును భేదము లగపడుచున్నవి. (1) కాపిలసాంఖ్య మొక జ్ఞానయోగము. (2) వ్యాసుని వేదాంతసిద్ధాంత మొక జ్ఞానయోగము. (3) జగన్నిధ్యాత్మ మూలకమును సర్వకర్మ పరిత్యాగలక్షణము నైవాడుకయం దున్నజ్ఞానయోగ మొకటి. -ఇట్లే :- (1) స్వయంభువుయొక్క కర్తమార్గము (వైదికప్రవృత్తి నివృత్తిలక్షణ కర్తమార్గము) ఒకటి మొదటికర్మయోగము. (2) హిరణ్యగర్భుని కర్తమార్గము రెండవకర్మయోగము. ఈ యెదు జ్ఞానకర్తనిష్ఠలందును, స్వయంభూకర్మయోగ నిష్ఠయు, కాపిలసాంఖ్యజ్ఞానమూలక జ్ఞానయోగనిష్ఠయు నిట బ్రధానముగ మీమాంస్యములు. మొదట సాంఖ్యనిష్ఠం జూతము.

మొట్టమొదట వివస్వత్తనవుగూర్చి అవ్యయవతారుడు భగవంతుడు కృష్ణునిద్వారా సాంఖ్య-యోగనిష్ఠాత్మికబుద్ధియోగ నిష్ఠ యావిర్భవించుటకు బూర్వము-ప్రథమయుగ (దేవయుగ) మునకు బూర్వము హిరణ్యగర్భయోగ (కర్త) నిష్ఠయు, కాపిలసాంఖ్య (జ్ఞాన) నిష్ఠయు లోకమందు విస్తరిల్లియున్నవి. ఇందుకు, బుద్ధియోగ ప్రతిపాదక గీతాశాస్త్ర మీ రెండునిష్ఠలును వాడుకయందున్న వని యంగీకరించి, ఈ రెంటిసమన్వయ యాధారము ననే మూడవ దగు బుద్ధియోగనిష్ఠను స్థాపించుటయే ప్రమా

ణము. ఈ బుద్ధియోగనిష్ఠయే భగవంతుని ప్రాతిస్వికము. (మేమతం)

ఆ దేవయుగకాల మందలి లోక (భువనకోశ) వ్యవస్థానుసారము ఈ భూతల మందే, దేవయుగముచే మనుష్యలోకము, తిర్యగ్లోకము, దేవలోకములు లోకములు వ్యవస్థితములుగ నుండెను. అట్లే పృథివీలోక మన బడు చుండెను. ఇదే నేడు కర్మభూమి అనఁగలవర్ష మన బరగుచున్నది. తిర్యగ్లోకమున కంతరిక్షలోక మనియు, దేవలోకమునకు స్వర్గలోక మనియు బేరులు. (చూ : గీతావిజ్ఞానము నందు ఐతిహాసిక సందర్భసంగతి ప్రకరణము.)

ఈ మూడులోకములందును రెండవదగు తిర్యక్ (అంతరిక్ష) లోక మందుండు నెనిమిది విధముల తిర్యగ్జాతులందు 'సిద్ధ' నామక యొక జాతి యున్నది. భౌమస్వర్గమునుండి పృథివికి, పృథివినుండి స్వర్గమునకును విమానముల ద్వారా, పృథివ్యంతరిక్ష స్వర్గముల కతిష్ఠావ ("శవసోనసా" త్తను విశేషోపాధి భూషితం లగు నధిష్ఠాత) లగు, అగ్నివాష్పింద్ర నామక భౌమ (మనుష్య) దేవతల పారస్పరిక గుప్త పత్రములను గొంపోయి చేర్చు చుండుటే ఈ జాతి ముఖ్యకార్యము. ఈ (విమాన సంచారీ గుప్తచర) సిద్ధజాతియందు పరమ జ్ఞాననిష్ఠుడు కపిలు డుదయించెను. తన యపూర్వప్రతిభ, తపస్సు, ఈశ్వరాంశ వికాసప్రభావము మున్నగు వానివలన ఆ యుగము

దీయనయు అన్య విభూ త్యవతారముల వలె విభూతిశాలి యని యంగీకరింపబడెను. కనుకనే భగవంతుడును 'సిద్ధానాం కపిలో మునిః' అని ఈయనను స్వవిభూతిగా వాకొనెను. ఈ వచనము, గీతకు పూర్వము శ్లోకాపిలసాంఖ్యనిష్ఠ వాడుకయం దుండె ననుటకును బ్రమాణమగును.

“శ్రుణు మే త్వమిదం తస్మిన్ద్ధౌ సాంఖ్యానాం విదితాత్మనాం.

విహితం యతిభిః సకమును దిభిరీశ్వరైః

జ్ఞానేన పరిసంఖ్యాం. సదోషాన్ విషయాన్ స్పృహః (మహాభార)

నిష్ఠావర్గీకరణము :— కపిలుడు తత్త్వసంఖ్యా ధార ముపై గుణమయప్రకృతి యొక్క 24 తత్త్వములను గణిం పుచు, శరీరాభిమానియు, బ్రతిశరీరభిన్నుడును, పుష్కరపలాశ వన్నిరేవుడు నగు చేతనపురుషుని సాక్షాత్కరించుకొనెను. ఈ భిన్నాత్మవాద సిద్ధాంతము నాధారముగా గొని యాతడు కర్మత్యాగలక్షణ జ్ఞానానుగత సాంఖ్యనిష్ఠుని స్థాపించెను. దాని కాయన తేల్చిన నిష్కర్మ :— మనుజుడు తత్త్వసంఖ్యానము గావింపుచు ఆ తత్త్వవివేకము ద్వారా, గుణత త్వాతీతుడును, సాంఖ్యసిద్ధుడును 25 వ వాడు నగు పురుషు నాశ్రయింపవల యును. అతడు నిర్గుణుడు, నిత్యుడు జ్ఞానైకఘనుడు, ప్రకృతికి జెందిన గుణమూలక కర్మలను పూర్తిగా వదలవలయును. కర్మ ప్రకృతి యున్నంతవరకును సాంఖ్యజ్ఞానోదయము కలుగదు. అత్యవశ్యకమునా మూర్తి కనుక కర్మపరిత్యాగమే తత్ప్రాప్తికి మార్గము.

భగవంతు డీ కాపిలజ్ఞాననిష్ఠ నామూలచూడముగ
ఖండింపుచు, బుద్ధియోగమును స్థాపించెను. (అవ్యక్తంవ్యక్తి
మాపన్నం మన్యంతే మా మబుద్ధయః") ఈ సాంఖ్యనిష్ఠయే
నేటి ప్రాధానికశాస్త్రము. (దీని వివేచన మాత్మవిజ్ఞానము
నందుకావింప బడినది చూడుడు. సాంఖ్యమునందలి గుణాత్మక
విశ్వాత్పత్తికి జెందిన విషయములను గీత యాదరించిన విధము
గూడ నందుచూపబడినది) ప్రకృత మీసందర్భమునందు రెండు
విషయములు. (1) ఒకటి, సాంఖ్యతంత్ర మందలి ప్రతిశరీర
భిన్నానే కాత్మవాదము, (2) రెండవది, సాంఖ్య మందలి విశుద్ధ
జ్ఞానవాదము. ప్రతిశరీర భిన్న మగు నాత్మ విశుద్ధజ్ఞానమయ
మనుట.

ఇందు రెండవ సిద్ధాంతమును భగవంతుడు పూర్తిగా
ఖండించి ఆత్మను జ్ఞానకర్మ మయముగా జెప్పి, కర్మనే నిశ్చే
యస (ముక్తి) సాధన మనియెను. ఇక భిన్నాత్మవాదమును,
శరీరస్థాభిన్న పరమాత్మతో యుక్త మనుచు, భేదసహిష్టు వగు
సభేదమునకు బ్రాధాన్య మిచ్చి ముచినమును, వ్యాస
నూత్రోపబృంహితమును అగు వే (జగన్మిథ్యాత్వమును)
జ్ఞానబుద్ధియోగ మని వ్యవహరిం ^{ము సాధకస్వరూపీన వేదాంత}
పరీక్ష.) ^{నొవచ్చును. దేహకొని, తమ}

విద్యత్సమాజములందు, ^{యోగమును} గలసి మెలసి
వేదాంత నిష్ఠం గూర్చి గీతయందు సాంఖ్యశబ్దముచే వ్యవహ
మునులేదు. ఏలన:- గీతకు పూర్వ యెప్పుడును క్వాచిత్కములు

లేదు. దీని సిద్ధాంత మిట్లు సాగుచున్నది:—“ఆత్మసర్వవ్యాపకము అధ్యాసవశమున నొకేమాత్ర నానారూపములం బ్రతీత మగుచున్నది. ఆత్మ జ్ఞానమయము లేదా, జ్ఞానఘనము. కర్మ ప్రపంచము సర్వథా మిథ్య. ఆ వ్యాపకాత్మ సంపత్త్వాపికి లేదా, నిశ్చేయసాధిగ మార్గము ఈ మిథ్యాభూత వైదిక తాకిక కర్మలను బూర్తిగా బరిత్యజింప వలయును.”

ఈవేదాంతనిష్ఠ:—“ఆత్మ వ్యాపక” మనును. సాంఖ్యము ‘ప్రతిశరీరభిన్న మాత్ర’ యనును. ఇదే ఈరెంటికిగల మహా భేదము. జ్ఞానకర్మలం గూర్చి యీరెంటి మతములును సమానములే. సాంఖ్యము ఆత్మను విశుద్ధజ్ఞానమయముగ జెప్పి కర్మను బంధనకారణ మన్నది. ఈ వేదాంతమును, ఆత్మను విశుద్ధజ్ఞాన ఘనమనుచు, కర్మాత్మంత విమోక పక్షపాతి యగుచున్నది. సాంఖ్యుల ఆత్మ దేహాభిమాని, శారీరకాత్మ. వేదాంతుల ఆత్మ యన్నిదేహము లందు నేకరూపమున నుండునది. సాక్షి నిత్యకూటస్థము. ప్రత్యగాత్మ.

ఇందు ~~సాంఖ్యము~~ సూర్యాచీన వేదాంతనిష్ఠ, ప్రాచీన సాంఖ్యసిద్ధుడును 25 వ వ ఆత్మాభేదవాదమును, సాంఖ్యనిష్ఠ యను. అతడు నిర్గుణుడు, సంగ్రహించి మూడవదగు, కర్మ జెందిన గుణమూలక కర్మలను, వ్యయముగ గల్పించి, “అడవి ప్రకృతి యున్నంతవరకును, అను సామెత చరితార్థము ఆత్మ విశుద్ధజ్ఞానమూర్తి కను: వ్యాఖ్యాతల లీల. దీనింగూర్చి ముఖ్యోపాయము.” నధికారము లేదు.

ఈ చెప్పబడిన రెండు జ్ఞాననిష్ఠలం గూర్చియు జెప్ప దలచిన దేమన :- గీత, సుప్రసిద్ధ సాంఖ్యనిష్ఠను, “ఆత్మ విశుద్ధ జ్ఞానరూపము, ప్రతిశరీరభిన్నము” అన్నదానిని, నవీనవేదాంత మువలె కర్మను మిథ్యయనక “బంధనకారణముమాత్రమే” యన్నదానిని ఖండించెను. గీత, సాంఖ్యజ్ఞానప్రతిపాదక మను కొను సాంఖ్యులు గీతావేదాంతనిష్ఠ నెరుంగనివారు. భగవం తుడు గీత యందలి సిద్ధవిద్యా ప్రకరణమందు, నిరూపించిన జ్ఞానయోగలక్షణ బుద్ధియోగము, సాంఖ్యనిష్ఠయందలి కర్మ త్యాగభావనను నిరసించు సంశోధిత రూపముగాని, వారి జ్ఞాన యోగమును సమర్థించునది కాదు. ఈ సంశోధిత సిద్ధవిద్యా లక్షణ, కర్మయు క జ్ఞానబుద్ధియోగ దృష్టితో గీతనెవరేని జ్ఞాన యోగశాస్త్ర మనుకొన్నచో నిష్టాపత్తియే.

ఇక నవీనవేదాంత నిష్ఠావిషయముం జూతము :- సాంఖ్య యోగమునకు వలె దీనికి గీతయందే సంశోధనయును లేదు సరిగదా ! ‘అసత్యమప్రతిష్ఠంతే జగదాహురసీశ్వరం’ అని భగ వంతుడు సాధ్యయుగ కాలమునాటి యసద్వాసు (అభావవాదు) లగు సాధ్యుల యసద్వాదమును (జగన్నిర్భ్యాత్మవాదమును) ఖండించివై చెను. ఈ జగన్నిర్భ్యాత్మము-సాధ్యకర్తవాదమున వేదాంత నిష్ఠా పక్షపాతులు, గీతను తమ సిద్ధాంతచ్చును. దేనుకొని, తమ జ్ఞానయోగ దృష్టితో ‘గీత జ్ఞానయోగమును గలసి మెలసి వాదమాత్రము.

ను సాంఖ్యశబ్దముచే వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఇక మిగిలినది మూడవ యెప్పుడును క్వాచిత్కములు

వేదాంతనిష్ఠ :- సంక్షిప్తము, సారగర్భితము నగు వాణిచే నుపనిషత్తులు నిరూపించినది దీనినే. దీనినే వ్యాసుడు సూత్రము లందు సమర్థించెను. వైరాగ్యబుద్ధియోగ మనుపేర గీతాచార్యుడు దీనినే వివరించెను.

ఇదే గీతాప్రతిపాద్య ముఖ్యవిషయము. దీని గర్భమందే (1) సాంఖ్యలక్షణ సంశోధిత జ్ఞానయోగము (2) యోగలక్షణ సంశోధిత కర్మయోగము (3) మధ్యస్థ భక్తియోగము, బ్రతిష్ఠితములై యున్నవి. ఈ ముఖ్యవేదాంత నిష్ఠాదృష్టితో బ్రధానముగ గీత బుద్ధియోగశాస్త్ర మయ్యెను, తత్ప్రతిచ్ఛాయతో గూడిన మూడు గోణయోగముల దృష్టితో, నది సాంఖ్యయోగ శాస్త్రము, భక్తియోగశాస్త్రము, కర్మయోగశాస్త్రము ననబరగును. జ్ఞానయోగసూచక మగు సాంఖ్యశబ్దముచే గీతగ్రహించిన జ్ఞానయోగమేది? యను ప్రశ్న కిది సంక్షిప్తమీమాంస-ఇందు వలన :- (1) సాంఖ్యశబ్దముచే సంశోధిత కాపిలజ్ఞానయోగ మభిప్రేతమనియు, (2) అర్వాచీన వేదాంతనిష్ఠాలక్షణ జ్ఞానయోగమువేక్షణీయమనియు (3) ప్రాచీనము, నౌపనిషదము, వేదాంత నిష్ఠాలక్షణము, వైరాగ్య బుద్ధియోగలక్షణము నగు జ్ఞానయోగమే గీతకు ముఖ్యనిర్దేశాధిద్య విషయమనియు దేలినది.

ఇక మూలక కర్తలు గల దన్న యోగనిష్ఠం (కర్మ ప్రకృతి యున్నంతవరకును కర్మనిబంధన ప్రకరణము లందు ఆత్మ విశుద్ధజ్ఞానమూర్తి కన్నా రానుగత వైదిక-తాకిక, ముఖ్యోపాయము.” స్వతంత్ర విభాగము. ఇదే మొదటి

దగు యోగ (కర్మ) నిష్ఠ. ఈ కర్మయోగమునకు బ్రథమప్రవర్తకుడు. లేదా ప్రథమ వ్యవస్థాపకుడు, అది మనువు స్వయంభూబ్రహ్మ.

“యంతుకర్మణీయస్మిన్ సన్యయుక్త ప్రథమం ప్రభుః
సతదేవస్వయంభేజే సృజ్యమానః పునఃపునః” (మనువు)

“యేషాంతుయాద్యశంకర్మ భూతానామిహాకీర్తితం.

తత్తథావోఽభిదాస్యామి. క్రమయోగంచజన్మని” (మను)

మానవధర్మశాస్త్ర మిహికర్మయోగమునకు మూలప్రతిష్ఠ (2) రెండవయోగనిష్ఠ సుప్రసిద్ధ మగు యోగధర్మము. కాయక్షేశాత్మకము, ధారణా ధ్యాన సమాధిలక్షణము, సిద్ధి తుష్టి ప్రవర్తకము నగు ఈ యోగ మూల సిద్ధాంతముల కాది ప్రవర్తకుడు దేవయుగ కాలీన హిరణ్యగర్భబుద్ధి.

“సాంఖ్యస్య వక్తా కపిలః పరమర్షిః సత్సవ్యతే

హిరణ్యగర్భో యోగస్య వేత్తానాస్యః పురాతనః” (భారత)

ఈ హిరణ్యగర్భ నిష్ఠయే పతంజలి యుపబృంహితము గావించెను. కనుక పిదప నిది పాతంజల యోగ నామము నొందెను. కాపిలనిష్ఠా సమకాలికమగు నిది తదనుగామియే. పతంజలియు తాకిక కర్మనాదము హేయముగ నెంచి సాధన దశయందీ యోగము నాత్మజ్ఞానోదయ సాధకముగ నెంచెను. కనుక ఈ రెండును సజాతీయము లనవచ్చును. దేవయుగమందు సాంఖ్యమును, తదనుగామియగు యోగమును గలసి మెలసి యేకమైపోయినవి. కనుక ఈరెండును సాంఖ్యశబ్దముచే వ్యవహరింప వచ్చును. కాని ఈ రెండును యెప్పుడును క్వాచిత్కములు

వేదాంతనిష్ఠ :- సంక్షిప్తము, సారగర్భితము నగు వాణిచే నుపనిషత్తులు నిరూపించినది దీనినే. దీనినే వ్యాసుడు సూత్రము లందు సమర్థించెను. వైరాగ్యబుద్ధియోగ మనుపేర గీతాచార్యుడు దీనినే వివరించెను.

ఇదే గీతాప్రతిపాద్య ముఖ్యవిషయము. దీని గర్భమందే

(1) సాంఖ్యలక్షణ సంశోధిత జ్ఞానయోగము (2) యోగలక్షణ సంశోధిత కర్మయోగము (3) మధ్యస్థ భక్తియోగము, బ్రతిష్ఠితములై యున్నవి. ఈ ముఖ్యవేదాంత నిష్ఠాదృష్టితో బ్రధానముగ గీత బుద్ధియోగశాస్త్ర మయ్యెను, తత్ప్రతిచాఛాయతో గూడిన మూడు గోణయోగముల దృష్టితో, నది సాంఖ్యయోగ శాస్త్రము, భక్తియోగశాస్త్రము, కర్మయోగశాస్త్రము ననబరగును. జ్ఞానయోగసూచక మగు సాంఖ్యశబ్దముచే గీతగ్రహించిన జ్ఞానయోగమేది? యను ప్రశ్న కిది సంక్షిప్తమీమాంస-ఇందు వలన :- (1) సాంఖ్యశబ్దముచే సంశోధిత కాపిలజ్ఞానయోగ మభిప్రేతమనియు, (2) అర్వాచీన వేదాంతనిష్ఠాలక్షణ జ్ఞానయోగ ముపేక్షణీయ మనియు (3) ప్రాచీనము, నాపనిషదము, వేదాంత నిష్ఠాలక్షణము, వైరాగ్య బుద్ధియోగలక్షణము నగు జ్ఞానయోగమే గీతకు మూనిర్దేశితవిషయ మనియు జేసినది.

ఇక మూలక కర్తవ్యము గల దన్న యోగనిష్ఠం (కర్మ ప్రకృతి యున్నంతవరకును కర్మనిబంధన ప్రకరణము లందు ఆత్మ విశుద్ధిజ్ఞానమూర్తి కన్నా రాసుగత వైదిక-తాకిక, ముఖ్యోపాయము.” స్వతంత్ర విభాగము. ఇదే మొదటి

దగు యోగ (కర్మ) నిష్ఠ. ఈ కర్మయోగమునకు బ్రథమప్రవర్తకుడు. లేదా ప్రథమ వ్యవస్థాపకుడు, ఆది మనువు స్వయంభూబ్రహ్మ.

“యంతుకర్మణియస్మిన్ స న్యయు క్త ప్రథమప్రభుః
సతదేవస్వయంభేజే సృజ్యమానః పునఃపునః” (మనువు)

“యేషాంతుయాదృశంకర్మ భూతానామిహకీర్తితం,
తత్తథావోఽభిధాస్యామి, క్రమయోగంచజన్మవి” (మను)

మానవభర్తృశాస్త్ర మి కర్మయోగమునకు మూలప్రతిష్ఠ (2) రెండవయోగనిష్ఠ సుప్రసిద్ధ మగు యోగదర్శనము. కాయక్లేశాత్మకము, ధారణా ధ్యాన సమాధిలక్షణము, సిద్ధి తుష్టి ప్రవర్తకము నగు ఈ యోగ మూల సిద్ధాంతముల కాది ప్రవర్తకుడు దేవయుగ కాలీన హిరణ్యగర్భఋషి.

“సాంఖ్యస్య వక్తా కపిలః పరమర్షిః సఉచ్యతే
హిరణ్యగర్భో యోగస్య వేత్తానాన్యః పురాతనః” (భారత)

ఈ హిరణ్యగర్భ నిష్ఠయే పతంజలి యుఘబృంహితము గావించెను. కనుక పిదప నిది పాతంజల యోగ నామము నొందెను. కాపిలనిష్ఠా సమకాలికమగు నిది తదనుగామియే. పతంజలియు లాఠిక కర్మవాదము హేయముగ నెంచి సాధన దశయందీ యోగము నాత్మజ్ఞానోదయ సాధకముగ నెంచెను. కనుక ఈ రెండును సజాతీయము లనవచ్చును. దేవయుగమందు సాంఖ్యమును, తదనుగామియగు యోగమును గలసి మెలసి యేకమైపోయినవి. కనుక ఈరెండును సాంఖ్యశబ్దముచే వ్యవహరింప వచ్చును. కాని ఈ రెండును యెప్పుడును క్వాచిత్కములు

గనే యుండినవి. కారణము? ఈ రెండును అవ్యక్త భావమువకు
జేందినవి. “అవ్యక్తా హి గతిర్దుఖం” అన్నట్లు మనుజులకు గతిన
మార్గములుగ నై నవి. కనుకనే యివి విస్తరిల్లలేదు. కానిండు,
కర్మత్యాగ లక్షణ సాంఖ్య (జ్ఞానయోగ) ము వలె తదనుయూ
యియు కాయక్లేశాత్మకము నగు నీ యోగమును గీతాదృష్టికి
విలువగలది గావనియే చెప్పదలచినది. కాని, గీతయందలి భక్తి
యోగ (ఐశ్వర్య బుద్ధియోగ)ము ఈ యోగము నాధారముగా
గాని వెలువడినదే యని యిటు జ్ఞప్తి యుంచుకొదగిన విష
యము.

హిరణ్యగర్భ లేదా పాతంజల యోగము సోపాన పరం
పరా న్యాయముచే యోగమునకు నాల్గుభాగములు గావించెను.
అవి క్రమముగ 1. రాజ, 2. మంత్ర, 3. హత, 4. లయ
యోగము లనబరగినవి. ఇందు హత, లయ(అమనస్క)యోగ
ము లత్యధిక క్లేశావహములు. మంత్రయోగము సామాన్య క్లేశా
వహము. ఇక ఈశ్వరార్పణ లక్షణమగు రాజయోగము సుఖా
వహము. ‘సాపరాసురక్తి రీశ్వరే’ అన్నట్లు ఈశ్వరార్పణ లక్షణ
రాజయోగమే భక్తియోగ మనబరగినది. ఇది కామనా
యుక్తిచే వ్యక్తికల్యాణదాయయై కామ్యభక్తి మార్గమగును.
కామ్య మంత్ర హత లయ సహచరియగు నీ కామ్యభక్తి
మార్గమే హిరణ్యగర్భ సమ్మత భక్తిమార్గము. అది యా
యోగమున కంగము. సాంఖ్యనిష్ఠయందు కర్మను సమావేశ
పరచి జ్ఞానబుద్ధియోగముగ స్వీకరించినట్లే భగవంతుడు ఈ

యోగము నాలు గంగములందును కాయక్లేశాత్మకములగు నితరములు మూడంగములను ద్యజించి నాలవదగు కామ్యభక్తి మార్గమందలి కామనను ద్రోచివైచి నిష్కామ భక్తి యోగ ముండేసి యైశ్వర్యబుద్ధియోగ మనుపేర గ్రహించెను. సిద్ధవిద్యా ప్రతిపాదిత జ్ఞాన (బుద్ధి) యోగము సాంఖ్యనిష్ఠ (కాపిలనిష్ఠ) నుండి నలె, రాజవిద్యా ప్రతిపాదిత భక్తియోగము (ఐశ్వర్య బుద్ధి యోగము) యోగ (హిరణ్యగర్భ) నిష్ఠనుండి గృహీతమని యెరుంగవలయును. భగవద్దృష్టిలో నిది సుసుఖ మార్గము, గ్రాహ్యము.

“రాజవిద్యా రాజగుహ్యం పవిత్ర మిద ముత్తమం.

ప్రత్యక్షేవగమం ధర్మ్యం. సుసుఖం కర్తవ్యవ్యయం.”

సర్వజనోప కారకములగు తౌకిక వైదిక కర్మలను పరిత్యజించి, మనో బుద్ధింద్రియాదులను బలాత్కారముగ నణచి వైచుచు, దురూహ పథముంబట్టి లోక సంగ్రహ విఘాత మాచరించుట భగవంతుడు మంచిపనిగా నెంచలేదు. ఒకటి ఈ యోగమందు కాయక్లేశ మధికము. రెండు, ఇంను వైయక్తిక స్వార్థ ప్రాధాన్యము. మూడు కామభావ సమావేశముచే నాసక్తి సామ్రాజ్యము. అను నీ యెల్ల హేతువులచే కామ్యభక్తి మంత్ర హత లయ యోగాత్మకమగు నీ యోగమార్గమును భగవంతుడు, కర్మశూన్య సాంఖ్యమార్గము నలె సనుపాదేయ మనియే యెంచెను. ఇక నవ్యక్తమూల సాంఖ్యనిష్ఠం బోలె దీని నేల వేరుగా ఖండింపడయ్యె? నన్నచో దాని ఖండన తోడనే ఇదియు

పరాస్త మైనట్టైనది గదా ! గీతలో దుల్యమగు వేదాంత దర్శనమును సాంఖ్యము నామూలచూడముగ ఖండించి చివరకు యోగఖండనం గూర్చి ‘పతేన యోగః ప్రత్యుక్తః’ అనుటయే చాలుననుకొన లేదా ? దానింబట్టి సాంఖ్యయోగము లొకజాతి లోని వనియు, ఒకదానిని ఖండించుటే రెండవదాని ఖండనయు నగుననియు దేలుచున్నది గదా ! అట్లే యిచటను నెరుంగ వలయును.

‘సాంఖ్య-యోగ’ అను దానిలోని యోగశబ్దముచే నెవరేని, హిరణ్యగర్భ (పాతంజల) యోగమును గ్రహించి గీతను యోగశాస్త్ర మనుకొన్నచో నది భ్రాంతి. అందలి సాంఖ్య శబ్దము వలననే రెండును గతార్థములు. గీతాదృష్టికి రెండును ఖండనీయములు. కనుకనే గీతను సాంఖ్యశాస్త్ర మనరానట్లే యోగశాస్త్రము ననరాదు. సంశోధిత రూపమున నా రెండు యోగములును గీతయం దుండుట వలన నది యొక విధముగ జ్ఞానయోగశాస్త్ర మన్నను, భక్తి (విశ్వరూప బుద్ధి) యోగ శాస్త్ర మన్నను, సత్యదూరముకాదు. చివరకు దేలిన నిష్కర్ :- మూడువిధముల జ్ఞానయోగములందును సాంఖ్య లక్షణ సంశోధిత జ్ఞానయోగమును యోగలక్షణ సంశోధిత భక్తియోగమును, సాంఖ్యశబ్దముచేతనే గృహీతము లనియు, కనుకనే ప్రకరణారంభమందే భక్తియోగమునకు సాంఖ్యమదే యంతర్భావ మని చెప్పబడిన దనియు, ఈ కారణము వలననే భగవంతుడు ‘లోకేశ్మిన్ ద్వివిధా నిష్ఠా పురాప్రోక్తా మయా

నఘ" అను నిత్యాదిగ శాశ్వతములగు కర్మజ్ఞాన భక్తు లను మూడునిష్ఠలను రెండునిష్ఠలుగనే పరిగ్రహించె ననియు, ఈసమ స్వయము, భక్తియోగము జ్ఞానయోగమున కంతర్భావ మను కొన్నప్పుడే సుసంగత మగుననియు ఏర్పడును.

ఇట్లు కాపిలసాంఖ్యము హిరణ్యగర్భ యోగము అను నీ సాంఖ్యయోగములు రెండు నొకటైనచో, 'సాంఖ్యయోగా' పృథగ్భావాల' యను దానియందలి యోగశబ్ద మేయోగముం డెప్పు నన్నచో, సమాధానము, 'స్వయంభూ నిష్ఠ' అనియే. భగవంతు డాది మనువు, ప్రజారక్షణ పోషణ వికాసార్థము ప్రకృతిసిద్ధవర్ణాశ్రమ విభాగమును, తద్ధర్మ వ్యవస్థయు గావించెను. యోగ్యతానుసారముగ, నా యా వర్ణములను, ఆశ్రమములను, ఆ యా కర్మ విశేష నియంత్రములం గావించెను. ఈ కర్మమార్గమే దేవయుగమందు యోగనామము నొందెను. అదే స్థితయందలి యోగశబ్ద వాచ్యార్థము.

“లోకానాం తు వివృద్ధ్యర్థం ముఖ బాహూరు పాదతః

బ్రాహ్మణం క్షత్రియం వైశ్యం, కూద్రం చ నిరవర్తయత్

సర్వస్యాస్య తు సర్గస్య గుప్త్యర్థం సమహృద్యతిః

ముఖ బాహూరుపజ్ఞానం. పృథక్కర్మాణ్యకల్పయత్” (మనువు)

హిరణ్యగర్భయోగము నాల్గువిధములై నట్లే, ఈ స్వయం భూ కర్మయోగమును, ప్రవృత్తి నివృత్తి భేదముచే రెండు విధములు. 'ప్రవృత్తం చ నివృత్తం చ ద్వివిధం కర్మ వైదికం' తాకిక విషయముల వంకకు వంగుట మనుష్య స్వాభావిక ప్రవృత్తి గదా!

“నమాంస భక్షిణీ దోషో న మద్యే న చ మైదునే
ప్రవృత్తిరేషా భూతానాం నివృత్తిస్తు మహాపలా” (మనువు)

ఈ విషయ కామనా పరిణామము? కర్మనివృత్తి భావమును లోపింపజేసినది. వైదిక తాకిక కర్మలెల్ల గామనా ప్రధానములై బంధ కారణము లైపోయినవి. ఈ యభినివేశ మెంత వరకు బోయినది? సాంఖ్య నిందకు దిగినది, వేదవాద రతులగు కర్మతులకు ప్రవృత్తి మూలకము, కామవిషయ పూరకము నగు కర్మమార్గమే యారాధ్యమైనది. మొదటినుండియు సాంఖ్యులన్ననో, జ్ఞానాభినిష్ఠులు, కర్మమార్గ మాత్యంతిక పతనకారణమనుకొనువారు. వారికి వీరు ప్రతిభటులై “మాయోగ (ప్రవృత్తి మూలక యజ్ఞ తపో దానాది లక్షణ వర్ణాశ్రమానుబంధి వైదిక కర్మయోగ)మే, సర్వశ్రేష్ఠము. దీనివలన మా కోరిన ఫలములు లభించును. మేము భోగైశ్వర్య భోక్తల మయ్యెదము. మీరు కర్మమార్గముం దిరస్కరించి, ఇహపర సంపద్యూరులై కాయ క్షేళము లోద్దురు” అనుచుండిరి.

ఇక నా జ్ఞానాభినిష్ఠులన్ననో “ప్రేలకుడు, ఈ సుఖము లెంత కాలము? మరల నెంతటి అసహ్య దుఃఖము లనుభవింపవలయునో, దుఃఖైక కారణములగు కర్మలకొక సమస్కారము. కామజనితాసక్తి ప్రభావముచే నివి సర్వనాశ హేతువులే యగును. వార్ధక్యము నందీ కామనలెంత బాధించునో యయాతి చెప్పెనుగదా, ‘క్షీణే పుణ్యే మర్త్యలోకం విశంతి’ యుండనే యున్నది. ఇక స్వర్గ సుఖమునకు మురియ నేల? మా కేదుఃఖ

మును లేదు. కర్మతో మాకు బనిలేదు. మా కాయక్లేశమా మీ యనంత దుఃఖము వుందర నేపాటిది? ఇది బుద్ధి పూర్వ కము గనుక. మాకంత పరితాపమే లేదు. మాకు బరిణామము? శాశ్వత బ్రహ్మనందము 'నస పునరావర్తతే' మీకో, 'పునరపి జననం పునరపి మరణం' అనుచుండిరి.

బుద్ధి యోగా విర్భావము.

ఇట్లు తన ప్రజ్ఞాపరాధముచే వైదిక కర్మయోగమును ప్రవృత్తిమూల కామనా కళంకితము గావించి మనునిష్ఠాను యాయి మానవ సమాజము తన స్వాభావికాత్మజ్ఞాన ప్రకాశము నావృతము గావించు యోగ (కామ్యకర్మ యోగ) ము నకు బ్రాధాన్య మిచ్చివై చెను. అటు జ్ఞానాభినివిష్టులు కపిల హిరణ్య గర్భానుయాయు లాత్మాంగభూత కర్మం దిరస్కరించి లోకవైభవమునో విడచిరి. కేవల జ్ఞానానుగమనమున ఆత్మపద మునో పొందజాలరైరి.

స్వాయంభువ మనుశాసన కాలము మొదలుగ, విస్వం తుడు యకావరాజ్య పదారూఢు డగుట వరకు గల చివరి కాల మునం దీ రెండు నిష్ఠలకును వైరములు పొడముచుండెను. వికృతి లక్షణ మానవ సమాజము యొక్క యీ యాత్మ్యంతిక ఖోభ తదవినాభూతమగు ప్రకృతిని ఖోభిల్ల జేసెను. చివరకు ప్రాకృతిక నిత్య వర్ణాశ్రమ ధర్మములు, సర్వప్రతిష్ఠాభూత మగు నార్ష ధర్మము మ్మానత నొందెను. ఫలితము? ప్రకృతి

త్వయ్యుక్తుడు పురుషుడుగూడ ట్లోభిల్ల నయ్యెను. ఈ ధర్మగ్నాని ముపశమనార్థము మానవ సమాజ మందలి యీ ద్వైతవృత్తి నాశము కొరకు, సాంఖ్యయోగ నిష్ఠలను సమన్వయ మొనరింప నై ప్రకృతిసిద్ధ వైరాగ్య బుద్ధియోగ మావిర్భవింపను, జ్ఞాన కర్మాత్మిక వేదాంత నిష్ఠను స్థాపింపను, ఆ ట్లోభకాలమందు త్సుబ్ధప్రకృతి యొక్క అమోఘ ప్రేరణచే ఆ యజు పురుషుడు జన్మను స్వీకరించెను.

“అజోపినన్ ఆవ్యయాత్మా భూతానామీశ్వరోఽపినన్
ప్రకృతింస్వామధిష్ఠాయ సంభవామ్యాత్మమాయయా”

ఆ యవతారపురుషుడు స్వయంభూపుత్రు డగు వివస్వంతుని తన ప్రధాన ప్రథమ శిష్యునిగా జేసికొని అతనిం గూర్చి,

“సాంఖ్యయోగోపథగ్బలాః ప్రపదన్తి న పండితాః
ఏకంసాంఖ్యంచయోగంచ యఃపశ్యతిసపశ్యతి”

అని ఘోషించెను. ఆ సంశేషము పరివర్తనశీల నియతి చక్రప్రభావముచే గొంతకాలమునకు విలుప్త మయ్యెను. మరల నెప్పటియట్లు జ్ఞానకర్మల కలహము లంకురించి మానవసమాజ మును నంకట గ్రస్తము గావించెను. ఆర్షధర్మము మరపున దగిలినది. వ్యక్తులు సమాజము, రాష్ట్రము, అంతటను కష్టము లావరించినవి. అదే మహాభారతకాలము (చూడుడు గీతావిజ్ఞానము ఐతిహాసిక సందర్భ సంగతి) సరియే కావలసిన దేమో అయినది. తన ప్రతిజ్ఞను రక్షించుకొనుటకు (యదాయదాహి ...పరిత్రాణాయ)ఆ ప్రథమోపదేష్టయే, వాసుదేవశరీరముతో

నవతరింప నయ్యెను. అర్జునుని ప్రధాన ప్రధనుశిష్యునిగా గొని, యతనిం గూర్చి మరల 'సాంఖ్యయోగ' అని ఘోషింపవలసి వచ్చెను.

అయితది: కాని పురుషుడు తన ప్రతిననుండి చలించడు. అన్యతసంహిత మగు మనుజ సమాజమును స్థిరధర్మానుయాయీ కాజాలను. కొన్ని శతాబ్దుల వరకు నార్వాధర్మము సురక్షితము గనె యుండెను. కాని కలికృప! మొదటికంటె నధర్మ, వ్యాజ ధర్మముల వలన అర్వాధర్మము మ్లాన మయ్యెను! వైరాగ్యబుద్ధి యోగలక్షణ కార్వాధర్మ మన్ననో కొన్ని శతాబ్దులలోనే యుచ్చిన్నప్రాయ మైనది, ఇక దద్దర్భస్థములు సమ్మతములు నగు, (1) సంశోధిత జ్ఞానబుద్ధియోగ లక్షణ కర్మయుక్త జ్ఞాన (సాంఖ్య) యోగము (2) ఐశ్వర్యబుద్ధియోగలక్షణ నిష్కామ భావోపేత భక్తియోగము. (3) ధర్మబుద్ధియోగలక్షణ కామ నివృత్తియుక్త కర్మయోగమును, (యోగనిష్ఠ) అను నీ మూడు నిష్ఠల స్వరూపములు గూడ జెడినవి. (1) జ్ఞానయోగ స్థానమును, జగన్మిథ్యాత్వసూలక మగు వేదాంతనిష్ఠయు, (2) భక్తి యోగస్థానమును, వైరాగ్యజ్ఞానములేకట్టియు, దాస్యభావ యుక్త మయింట్టియు, కామనామయ సర్వీర్య సంప్రదాయ భక్తియు, (3) కర్మయోగస్థానమును, శాస్త్రవిరుద్ధ వికర్మాకర్మ నామ కానశ్కర్మలును, ఆక్రమించుకొన్నవి. అన్నిటి కంటెను శోచనీయస్థితి యేమన యీ యత్పథములు మూటిని బట్టిన వారును, తమ కల్పితసిద్ధాంతములచే జనసామాన్యమును

దమతమ వలలలోబడవై చుకొనుటకు సాధనముగా గీతాశాస్త్రమునే గొనుచున్నారు. అందరును గీతానుఘాయులే తమతమ కల్పితసిద్ధాంతముల కన్నిటికి సమర్థనములు. గీతవలననే అందరును గీతాపారదర్శులే. వ్యాఖ్యాతలే. అనవ్యభక్తులే. అబ్రహ్మణ్యమ్ ! అబ్రహ్మణ్యమ్ !! లుప్తప్రాయ మగు నా యీర్షధర్మము, మరల మధుసూదన ప్రేరణచే ఆయనకృపాకణ రూపమున నిట్లు మరల వెలయుచున్న దని మా నమ్మకము. కానిండు :—

కం॥ పలికెడిది భాగవతమట !

పలికించెడివాడు. రామభద్రుండట ! నే

పలికిన, భవహరమగునట !

పలికెద : వేరొండుగాథ : పలుకగనేలా ? (ప్రీతన)

“కాయక్లేశాత్మకము, అవ్యక్తలక్షణము, హిరణ్యగర్భ నిష్ఠారూప యోగయుక్తము, (వర్ణాశ్రమానుబంధి స్వయంభూ నిష్ఠారూప) కర్మవియుక్తము, (కనుకనే) సన్యాసనామ ప్రసిద్ధము నగు సాంఖ్యనిష్ఠ (జ్ఞానయోగము)-యోగనిష్ఠ (వైదికకర్మ యోగము) కంటె వేరైనది. ఇట్లే యోగనిష్ఠయు సాంఖ్యనిష్ఠ కంటె వేరైనది.” అను నీభావము బాలబుద్ధికి జెందినది. కర్మ యోగులు జ్ఞానము(సాంఖ్యము)ను ఆశ్రయముగ గొనవలదా? సాంఖ్యనిష్ఠులు జ్ఞానులు, కర్మత్యంతికపరిత్యాగము జేయగలరా? అసంభవము, భగవంతుడు చెప్పుచున్నాడు :—“మీయిరువు రకు విరోధము మంచిదికాదు. మీ మీ నిష్ఠలందు మీ రనన్య

భావమున నారూఢులు గండు ! మా కేవిప్రతిపత్తియు లేదు. కొంచెము సవరణ చేసుకొనుడు. కర్మవాదులు మీ యాత్మ జ్ఞానము నుత్తరోత్తరము నావృతముగావించు కామాసక్తిని, ఫలాసక్తిని పూర్తిగా వదలుకొనుడు ! జ్ఞానవాదులు ! మీరు జ్ఞానముతో, లోకసంగ్రహారక్షకారకు, లోకవ్యవస్థలను, అక్షు స్థములుగ నుంచు టావశ్యకము. ఈశ్వరీయకర్మలుగ నెంచి లోకసంగ్రహక కర్మలందు బ్రవృత్తులుకండు ! కామనా త్యాగమే నిజ మగు సన్యాస మని జ్ఞప్తియుంచుకొండు ! కర్మ త్యాగమన్నది కేవలము మోసము. “సహిదేహభృతా శకస్త్వం, త్వక్తుం కర్మాణ్యశేషతః కార్యతేహ్యవశేషకర్మ సర్వప్రకృతి జైఃగుజైః” త్యాగముచేరే సన్యాసము. ఇదే సాంఖ్యనిష్ఠ. — కర్మవాదులు, కర్మపరిగ్రహమువలన యోగమార్గప్రతిష్ఠితులై కామనాపరిత్యాగము జేసి వైచిన్చో, కామత్యాగలక్షణ మగు నీ యోగనిష్ఠను చక్కగా ననుష్ఠించుటచే వారు త్యాగలక్షణ సాంఖ్యనిష్ఠయొక్క అతిశయమును, పరిగ్రహలక్షణ యోగనిష్ఠ యొక్క యతిశయమును పొందగలరు. గ్రహణమేగదా యోగము ? ఇదియే యోగనిష్ఠ. ఇక :—జ్ఞానవాదులు, జ్ఞానాను గతివలన సాంఖ్యమార్గ ప్రతిష్ఠితులై నిష్కామభావముతో గర్మగ్రహణ మాచరించుచో నాజ్ఞానానుగత, గతిలక్షణ మగు నీ సాంఖ్యనిష్ఠనే యనుష్ఠించుటవలన, ఈ పరిగ్రహలక్షణ యోగ నిష్ఠకు, త్యాగలక్షణ సాంఖ్యనిష్ఠకు ప్రభువులు కాగలరు. “ఏకమ వ్యాప్తిః సమ్య గుభయో ర్విందతే ఫలమ్”

ఇట్టి సమ్యక్సన్యాసము (సాంఖ్యము) చే, జ్ఞానయుక్త మగు నిట్టి సమ్యగోగ్యముచే, మీ యిరువురి యభీష్టములును నెరవేరును. ప్రవృత్తిమూలక కర్తలందు కర్తవంక బరువు. కర్తత్యాగలక్షణ జ్ఞానమందు జ్ఞానమువంక బరువు. ఇదే విషయమే, క్షోభ, అశాంతిమూలము. రెంటి యందును సమావేశము కాకున్నంతవరకు రెంటికిని సమత యుండదు. అందువలన, సన్యాసమును, యోగమును సమ్యగ్భావ దూరములే యగును. కాని, పారస్పరిక వినిమయముచే, సమ్యగ్భావము నొందుచో? “సన్యాసకర్తయోగశ్చ నిశ్చేయసకరా వుభౌ”

ఇంకను, ఇందు, అనగా నిట్లు సంశోధిత రూపము లగు సాంఖ్యయోగము లందు జ్ఞానమార్గముకంటె కర్తపరిగ్రహ లక్షణ కర్తమార్గమందు, లోకసంగ్రహ రక్ష విశేషము. సాంఖ్య నిష్ఠుడును కర్తయౌచించును. శక్య మగు సంతవరకు లోక సంగ్రహమును గమనించును. కాని యెట్లయినను చివరకు :— లోకధర్తవిరోధియగు జ్ఞానప్రాధాన్యముచే నతని జ్ఞానౌపయిక కర్తవైయక్తికస్వార్థమునకేసాధక మగును. ఇక కర్తయోగ మార్గమో, వైయక్తిక స్వార్థముతో పరమార్థముం గూడ ప్రధానముగ ననుగమించును. కనుక ఈ దృష్టితో ‘తయోస్తు కర్తసన్యాసా త్కర్తయోగోవిశిష్టతే’ యనుటయే భగవంతుని కుచితముగా దోచెను.

సన్యాస మార్గమం దున్నవ్యక్తి, లోకసంగ్రహము నందు సఫలుడగుట, అతని జ్ఞానౌపయిక కర్తవలన సమాజ

మున కుపకారము జరుగుట కతినము. ఏలయన, మొదట, మార్గమే కతినము. అపై లోకసంగ్రహమునకు ప్రాయశః అభావము. కనుక నిట్టి సన్యాసికంటె నా విజిజ్ఞేంద్రియుని యోగ మార్గమే (కర్మ మార్గమే) ప్రేష్ఠము. అతడు తన్ను తన కర్మను సంపూర్ణముగ భూతహితార్థము సమర్పించి, లోకసంగ్రహ బుద్ధిపూర్వకముగ యావజ్జీవము నిష్కామ భావముతో కర్మ యందు ప్రవృత్తుడగుచు. అతడే నిజముగ సన్యాసి, యోగియును “ననిరగ్ని ర్షచాక్రియః” చూడుడు :-

“సన్యాసస్తుమహావాహో దుఃఖమాప్తమయోగతః

యోగయుక్తోమునిర్బ్రహ్మ నచిరేణాధిగచ్ఛతి

యోగయుక్తోవిశుద్ధాత్మా విజితాత్మాజితేంద్రియః

సర్వభూతాత్మభూతాత్మా కుర్వన్నపినలిష్యతే

నై వకించిత్కరోమీతి యుక్తోమన్యేతత త్త్వనిత్.”

కానిండు, ప్రస్తుతము చూచుకొందము. జ్ఞానకర్మనిష్ఠలతో ప్రస్తుత వేదాంత నిష్ఠం గల్గినచో అయిదు నిష్ఠలగును. ఇందు మూడు పర మతములకు జెందినవి . ఒకటి గీతకు జెందినది. ఒకటి యుపేక్షణీయము. ఎట్లో మరల నొక మారిటు చూతము.

1. కాపిల నిష్ఠయొక్క, సంశోధిత రూపమే గీతయందలి జ్ఞాన యోగము, 2. హిరణ్యగర్భ నిష్ఠయొక్క సంశోధిత రూపమే గీతయందలి భక్తియోగము, 3. స్వయంభూనిష్ఠయొక్క సంశోధిత రూపమే గీతయందలి కర్మయోగము, 4. బుద్ధియోగలక్షణ వేదాంత నిష్ఠయే గీత సాంత యోగము. (5) ప్రస్తుత వేదాంత నిష్ఠయే, యుపేక్షణీయము.

కాపిల సాంఖ్య¹నిష్ఠయు, హిరణ్యగర్భ యోగ²నిష్ఠయు, గీతయందలి సాంఖ్యము¹, స్వాయంభువ సమ్మత యోగ²నిష్ఠ గీతయందలి యోగము. ఇట్లు 'లోకేఽస్మిన్ ద్వివిధానిష్ఠా' అను దాని యందలి సాంఖ్యయోగనిష్ఠ కాపిల, హిరణ్యగర్భ, స్వయంభూ యోగనిష్ఠలను సంగ్రహించుచున్నది. లోకమందు వాడుకలోనున్న యీ మూడు నిష్ఠల, సంశోధిత రూపములును గీతయందలి సిద్ధ - రాజా - ర్ష విద్యలందు బ్రతిపాదింపబడిన జ్ఞానైశ్వర్య ధర్మ బుద్ధి యోగ లక్షణ జ్ఞాన - భక్తి - కర్మయోగములు నా బరగినవి. శ్రేణీ విభాగ దృష్టిచే జ్ఞానయోగము మొదటిది. కర్మయోగము రెండవది. భక్తియోగము మూడవది. మొదటిదానియందు లోకసంగ్రహ మల్పము. రెండవదాని యందు లోక సంగ్రహము పూర్ణమే కాని, ఆత్మ ప్రసాద మల్పము. రెండును గలది భక్తియోగము (మూడవది). కనుక సీ శ్రేణీవిభాగము న్యాయసంగతమే యగును. ఇందు కర్మ యోగమునకు గృహస్థాశ్రమము తోడను, భక్తియోగమునకు, వానప్రస్థాశ్రమము తోడను, జ్ఞానయోగమునకు సన్యాసాశ్రమము తోడను ప్రధాన సంబంధములు. అన్నిటికి బై ని నాల్గవ శ్రేణీయందున్న రాజర్షివిద్యా ప్రతిపాదిత వైరాగ్య బుద్ధియోగ లక్షణయోగము, గీతారాధ్ధాంతము. ఇదే భగవన్నిష్ఠ యన బరగినది.

భక్తినిష్ఠా ప్రాచీనత.

వెనుక భక్తియోగముం గూర్చిన ప్రశ్నకు హిరణ్య గర్భనిష్ఠద్వారా సమాధాన మియ్యబడినది. దానిం గూర్చి యిబ గొంచెము వివరించుట యప్రస్తుతము గాదు. భగవంతుడు రెండు నిష్ఠలనే పేర్కొనెను. గీతయందు భక్తియను మూడవ నిష్ఠ యొకటికూడ నగపడుచున్నది. ఇదియు నాదియుగమునుండియు వాడుకయం నున్నచో భగవంతు డేల గణింపలేదు? ఇది శాశ్వత నిష్ఠకాదన్నచో, శాశ్వత ధర్మప్రవర్తకుడు భగవంతుడు గీతయందు దీని కేయూధారము గొని స్థాన మిచ్చెను? ఇది భక్తుల కొక సమస్య.

ఈశ్వ రాజ్ఞాపత్రరూప వేదోక్త జ్ఞానకర్మల కనుయాయీ యగు భారతవర్ష మాదియుగము నుండియు సీశ్వరోపాస్తిరూప భక్తిమార్గ వంచితముగ నుండి, త్రేతా ద్వాపరములందు, భక్తి నిష్ఠ నేర్చియుండు ననుట యసంభవము. మను, కాపిలనిష్ఠలు పుట్టినపుడే యోగక్రియారూపమున హిరణ్యగర్భుని ద్వారా యీ భక్తినిష్ఠయు కల్గినది. కాని యానా డది భక్తియను పేర గాక యుపాసన యను పేర బిలువబడినది. వైదికయజ్ఞకర్మ లందు మహావీరోపాసన (ప్రవర్ణ్యోపాసన) యను సాకారోపాసన యున్నను, ధ్యానప్రధానమును (కనుకనే) జ్ఞానయోగాత్మకము నగు నుపాసనకే యీ కాలమునందు బ్రాధాన్య మియ్యబడుచుండెను. కనుకనే ఉపాసనాకాండ ప్రతిపాదక

వైదికారణ్యక భాగమునకు జ్ఞానకాండ ప్రతిపాదక మగు సుపనిష్త్తులందే అంతర్భావ మూహింప బడినది. 'బృహదారణ్యకోపనిషత్' ఇత్యాదు లిందుకు నిదర్శనము లనదగును.

ఇట్లు జ్ఞానయోగలక్షణము గల యుపాసన యందలి కొన్ని సాకారవిధములు హిరణ్యగర్భ యోగనిష్ఠయందును, మనునిష్ఠయగు కర్మనిష్ఠయందును, అంతర్భావములుగ నెన్నబడినవి. ఇక నిర్గుణప్రకారములు సాంఖ్యనిష్ఠయం దంతర్భావములై నవి. కాగా, కర్మ-జ్ఞానోపాసనలే యా నా డీశ్వరోపాసనలుగ నెన్నబడుచు వచ్చెను. అగ్నివాయ్వింద్రాది స్తుతిలక్షణోపాసనలు గూడ కర్మాత్మికములే యైనవి. ఈ యుపాసనలు యజ్ఞకర్మన్వరూప నిర్మాణమునకే యుపయోగ పడుచు వచ్చెను. ఇట్లుభయనిష్ఠలం దిది యంతర్భావ్యమగుటచే దీనిని వేరుగ గణింప నావశ్యకము కాదయ్యె.

జ్ఞానోపాసనా ప్రధాన మగు నారణ్యకమందు కేవలము నిర్గుణోపాసనయే యున్నదిలేదు. సూర్యచంద్ర పృథివ్యాదుల సాకారోపాసనలును అందు గావలసినన్ని యున్నవి. మూర్తము నాధారముగ గొని యమూర్తము నారాధించు విధమే యానాటివాడుక. ప్రస్తుత మూర్తిపూజ కది యొక రూపాంతరమే. సాంఖ్యనిష్ఠవలె నీ యుపాసనానిష్ఠయు కొంతకాలమునకు ప్రవృత్తిమూలక కర్మవాదసంస్కరముచే కామ నామయమయ్యెను. ఈశ్వరోపాసనా స్థానమును భౌతికఫల కామన లాక్రమించినవి. కనుకనే సాంఖ్య-యోగాంతర్భూతమై స్వతంత్ర

పరిగణనములేని భక్తినిష్ఠను గూడ భగవంతుడు నవరింపవలసి వచ్చెను. అదే గీతయందలి యైశ్వర్యబుద్ధియోగము. ఇట్లు గీత యొకవిధముగ జ్ఞాన-యోగ-భక్తిశాస్త్ర మైయున్నది.

నిష్ఠా సమన్వయము

ఈనిష్ఠలతత్త్వము నెరుంగక గీతయందు, జ్ఞానమే, భక్తియే, కర్మయే యున్నది, తక్కినవి గొణము లనుకొను సాంప్రదాయికలతో, “గీతయం దివి యేవియులేవు, అది కేవలము బుద్ధియోగశాస్త్రమందుము. బుద్ధియోగసమావేశముచే ప్రతియోగమందును మూడుయోగములు నుండును. గీతదృష్టిలో :— అశాశ్వత స్వరాదిఫలముల కతిరిక్తముగ, ఆత్మోపయికజ్ఞానము, ఈశ్వరాంశరూప మగు నైశ్వర్యమును వికసింపజేయని కర్మయోగము కర్మయోగమే కాదు. లోకసంగ్రహకర్మలు లేక గోవిందరసప్రవాహములేక, స్థానిరూపమగు జ్ఞానయోగమునకును విలువలేదు. — ఇక :— జ్ఞానము నుపేక్షించి, వర్ణాశ్రమమూలక కర్మలను దిరస్కరించు భక్తియు భక్తికాదు. ధర్మజ్ఞానైశ్వర్యములు మూటివలననే ఐశ్వర్యలక్షణ భక్తినిష్ఠ సిద్ధ మగును. కర్మనిష్ఠ సంపన్నమగును. జ్ఞానలక్షణ సాంఖ్య సంపద వికసించును. కర్మజ్ఞానమార్గములను నిందించు భక్తులు పతితులు. వారిభక్తి అభక్తిరూప వ్యభిచారిణి. భక్తిజ్ఞాన నిందక కర్మాభిమానులును పతితులే. వారికర్మ కేవలము ఆత్మపచనకారణము. అఘోత్పాదకము. ఇక :— భక్తి-కర్మ

నిందకులగు జ్ఞానులును, మూర్ఖునికంటె నెక్కుడు దురవస్థాపాత్రులు. “తతోభూయథవతే తమో యఉ విద్యాయాంతాః”

ఇంతకు నీ నిష్ఠావ్యాఖ్యకు నిష్కర్ష : జ్ఞానానుయాయుగు విద్వాంసుడు జ్ఞానార్జనతో, శాస్త్రసిద్ధకర్మలు, లోకసంగ్రాహక కర్మలనుగూడ యథాశక్తిగ నాచరింప వలయును. ఈశ్వర ప్రణిధాన లక్షణోపాసననుగూడ ననుష్ఠింప వలయును. భగవదారాధన శూన్యము, కర్మ విరహితమునగు జ్ఞానము కాలాంతరమునం దజ్ఞానరూపముగ బరిణతమై అభ్యుదయనిశ్చేయసములకు బడులు, పతనమునకు గారణమగును. భగవద్భక్తి శూన్యము, అకర్మణ్యము, కేవల జ్ఞానోపాసకులు, అగు నేటి యస్మత్సదృశ జ్ఞానాభిమానులే యిందు కుదాహరణ భూతులు.

ఇక నహారాత్రములు నిష్కామకర్మ డిండిమఘోషముం గావించు నా కర్తాభిమానులకు కూడ నావశ్యక కర్తవ్యమున్నది. ఏమన వారు తమ కర్మమార్గమును శాస్త్రానుకూలముగా సవరించుకొనుటకు బ్రయత్నింపవలయును. యథాశక్తిగ జ్ఞానము ఈశ్వరచింతనమును గూడ ననుగమింప వలయును. శాస్త్రసిద్ధ కర్మ-జ్ఞాన-భక్తుల నుపేక్షించి వారొనరించు కల్పిత కర్మమార్గానుగమనము వారికిని వారి యనుయాయులకును గూడ కల్యాణము నొడగూర్పదు. ఇట్లే ‘పానీయంబులు ద్రావుచుం గుడుచుచు’ భాషింపుచున్ హానలీలానిద్రాదులు నేయుచు’ భక్తిగుణానువాద మొనరించు భక్తరాజులుకూడ వర్ణాశ్రమధర్మానుకూల భక్తిమార్గము ననుగమింపుచు శాస్త్ర

సిద్ధ యజ్ఞతపోదానేష్టాపూర్తదత్తము లను నీలోకసంగ్రాహక కర్మలనుగూడ ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో నాచరించు చుండవలయును. జ్ఞానవైరాగ్యములను భక్తికాలంబనములుగ జేయవలయును. అటుగానిభక్తి వంధ్య యగును. అజ్ఞానవశమున వర్ణాశ్రమకర్మలను శాస్త్రసిద్ధ జ్ఞానవైరాగ్య భావములను అపహసించువారి కల్పితభక్తికి భగవంతుడు ప్రసన్నుడును గాడు. 'సిరికింజెప్పక శంఖచక్రయుగముం జేదోయిసంధింప కేపరివారంబును జీరక' వారిని రక్షించుటకు వట్టిపాదములతో బరువెత్తుకొనియు రాడు.

గీతావిజ్ఞానమందలి 'భగవద్గీతోపనిషత్తు' అను సమష్టి నామరహస్యము నందు భక్తికాండ 'భగవ' చ్ఛబ్దముచేతను, వితానలక్షణకర్మకాండ 'గీతా' శబ్దముచేతను, జ్ఞానకాండ 'యుపనిషత్' శబ్దముచేతను సూచిత మంటిమి. ఈమూడునిష్ఠలను బోల్చునపుడు భక్తి-కర్మ-జ్ఞానములను ప్రత్యేకవిభాగ మేర్పడును. కనుకనే నామక్రమ మట్లు ఏర్పడినది. గీతకు పేరులు మూడుకావు. బుద్ధియోగప్రధానాత్మకము గీతాశాస్త్ర మొకటే. తద్గర్భమందు లోకసంగ్రహదృష్టితో నా మూడు గోణయోగములును ప్రతిష్ఠితములైనవి. * 'భగవద్గీతోపని

* నిర్గుణబ్రహ్మ వాఙ్మనసాతీత మగుటచే ననుపాస్యము, భక్తిమార్గమున కతీతము. అదే మాయా, కళా, గుణ, వికార, అంజన, ఆవరణ నామకము లగు మహులచే నగుణమై ఐక్యరూపిషడ్భావపాత్రమై జీవాత్మ కుపాస్య మగు 'భగవంతు' డగును. బ్రహ్మయొక్క భగవత్త్వమే (భక్తి) ఉపాసనకు మూలబిత్తి.

షత్తు' అను నీ నామసమష్టి ఆయపూర్వము, విలక్షణము, పూర్వము నగు బుద్ధియోగమునే సమర్థించుచున్నది.

భక్తియోగమునకు గేవలము భగవంతుని తోడనే సంబంధము. ఈ సహజసంబంధము నాధారముగ గొనియే నామసమష్టియందలి 'భగవత్' అను సంశమును భక్తియోగ సంగ్రహక మంటిమి.

అర్థక్రియాజ్ఞానాత్మక విశ్వమం దర్థజ్ఞానములు స్వస్థాన ప్రతిష్ఠితములు. ఉత్తరోత్తరముగ వికాసభావ సంబంధము కేవలము క్రియవలననే యగును. క్రియయే గతిధర్మమువలన అర్థ-జ్ఞానములకు విస్తారకారణ మగును. విస్తారభావమూలాధారము క్రియాభావము. విస్తారభావమే గానము గదా : ఆయా యాధారముం గొని విస్తారభావాత్మక గీతాశబ్దమును, కర్మవాచక మనవచ్చును. విశ్వమును, విశ్వమందలి చరాచరప్రజావర్గమును భగవత్కర్మవిస్తారమే. కర్మయే మహామాయ, మహేశ్వరుని మహాసంగీతము. దాని ననుసరించియే యోగమాయి. జీవాత్మ జీవన్ముక్తుడు కాగలడు. గీతాశబ్దముయొక్క యీ రహస్యమును లక్ష్యమం దుంచికొనియే నామసమష్టియందలి 'గీతా' అను సంశమును కర్మయోగమునకు సంగ్రహక మంటిమి.

మౌలికసిద్ధాంతమునే విజ్ఞానభాషయం దుపనిషత్తందురు. మౌలికసిద్ధాంతమే విశ్వలజ్ఞానభావ సూచకము. అదే మౌలికోపపత్తి. మౌలికజ్ఞానము. దీనివలన విషయజిజ్ఞాసువునకు విషయమునెడ దృఢనిష్ఠ యేర్పడును. ఉప = విషయసమీపే, ని = నితరాం, నిశ్చయేన, షత్ = సీదతి ప్రతిష్ఠితోభవతి. ఈ యాధారముపై నామసమష్టియందలి "ఉపనిషత్" అను సంశమును జ్ఞానయోగ సూచక మంటిమి.

ఉ ప స ం హా రము

మనకేమి కావలయును? అన్నది మొదటిప్రశ్న. సమాధానము? ‘యోగక్షేమో నః కల్పతాం’ అను శ్రోతసిద్ధాంతము. దీనికి తాత్పర్యము? భారతీయప్రజ :—స్వవర్ణాశ్రమధర్మానుసారము, స్వ స్వ నియతకర్మలందు యావజ్జీవ మనన్య భావమున, బ్రవృత్తము కావలయును. స్వకర్మానుష్ఠానమే మన యోగక్షేమమూల భిత్తి. అందుకు విరుద్ధముగ నగు యోగక్షేమము వాస్తవికతా వంచితము. అనుష్ఠానకాల మందే ఖోభకు-అశాంతికి-చివరకు దుఃఖమునకు గారణము. కనుక ‘తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యాకార్యవ్యవస్థితౌ’ అను భగవదాదేశమును శిరసావహించి, శాస్త్రసిద్ధకర్మప్రవృత్తులు గావలయును. ఇహ పర సుఖ శాంతులు కలుగు. శాస్త్రీయ కర్మల కొకటే పరిభాష. ‘వర్ణాశ్రమసిద్ధ కర్మకలాపము,’ ఇదే భారతీయ కర్మయోగము, కనుకనే ప్రస్తుతము, వర్ణాశ్రమ సంస్కారవిజ్ఞానమునకు ముఖ్యస్థాన మిచ్చి, యిందు కర్మతంత్ర వర్గీకరణ మొనరించి, గీతయందలి కర్మయోగమును స్పష్టికరించితిమి. ఇంతమాత్రమున, మహామోహప్రధాన కర్మమార్గ జటిలత విడిపోవు ననజాలము. కాని, స్థాలీపులాక న్యాయముగ “కింకర్మ కిమకర్మ” అను ముడివిప్పుట కనువగు కొన్ని పరిభాష లిందుజూపితి మనగలము. ‘గచ్ఛతఃస్థలనంవాపి’ అను సూక్తిని

స్మరించుచు, ప్రాతఃస్మరణీయ శ్రీగురుచరణములం దీ యల్ప ప్రయాసను సమర్పించుకొనుచు, నీ ప్రకరణమును ముగించు చున్నాము.

ఓమ్ తత్ సత్

ఇతి కర్మయోగవిజ్ఞానమ్.

ఇతిశ్రీ.....శ్రీమద్భగవద్గీతావిజ్ఞానాంతర్గత
కర్మయోగవిజ్ఞానమ్.

సంపూర్ణమ్.

నమస్తే



సనాతన ధర్మ లగువారు, పెద్దలను జూచి వందనము, అభివాదనము, నమస్కారము, ప్రణామము జెప్పవారు. లేదా కొన్ని ప్రాంతములందు జయరామ, జయగోపాల, జయమాతాయనెడివారు. నేడు ఆర్యుల మనుకొను వారెట జూచినను ఆ పూర్వ పరిపాటిని హేళన గావింపుచు, అన్ని వర్ణములందు నన్ని లింగములవారు, నన్ని యవస్థలవారును బరస్పరము దర్శించుకొనునపుడు 'నమస్తే', 'నమస్తే మహాశయ' యనుచు నమస్తే యనుకొనుట పరిపాటిగ నేర్పడి యుండుట జూచుచున్నాము.

'నమస్తే' యనునది వైదిక శబ్దము. వైదిక ఋషి ప్రయుక్తము. 'నమస్తే రుద్రమన్యవే' ఇత్యాది రూపమున దేవస్తుతి యందు 'నమస్తే' పదే పదే ప్రయుక్త మయినను, తాకిక వ్యవహార కాలములందీ పరస్పర 'నమస్తే' వ్యవహారము స్వయముగా వేదబ్రాహ్మణము నిషేధించినది.

స్వాహా, స్వధా, వౌషట్, శ్రౌషట్, స్వగా యిత్యాదులన్న (యజ్ఞ) వాచకములు. విషయ భేదముచే దేని వ్యవహారమునందు దానికి బ్రత్యేకత కలదు. దేవతల యన్నాహుతి స్వాహా, పితరులకు స్వధా, ఇంద్రునకు వౌషట్, ఇత్యాది విధానము లున్నవి. ఈ శబ్దభేద వ్యవహార భేదము నతిక్రమింపజాలము. చూడుడు. భుజింపుము, ఆరగింపుము, తినుము,

మేయుము, స్వీకరింపుము, గ్రహింపుము, ఇత్యాదులు సమా
నార్థ ప్రయోగములయ్యు అన్నియెడల నేదైన బనికీరాదు
గదా! ఆ యా వ్యక్తి విశేషముం బట్టి ఆ యా వాక్య ముప
యోగము. 'నమస్తే' శబ్దమునకు నిదే స్థితి.

యజ్ఞ సంస్థ యన బ్రకృతి, లేక దేవ సంస్థ. ఇందు తొకిక
వ్యవహార సమావేశము నిషిద్ధము. యజ్ఞ మండలమునందు
జరుగు ఋత్విగ్యజమానులందు పరస్పరాభినందన వ్యవహారము
నందు 'నమస్తే' శబ్ద ముపయోగపడును. ఇట్లు ఈ శబ్దము యజ్ఞ
మునకు నియతమై యున్నది. కారణ మేమన 'నమః' శబ్దము
యజ్ఞ వాచకము. 'నమస్తే' యన 'తమ' యజ్ఞ సాధకుడను' అని
యర్థము. కనుక యజ్ఞాతిరిక్త సామాన్య తొకిక వ్యవహారము
లందు 'నమస్తే' యనుట మిథ్యాదోష భాగి యగుటయే.
ఈశ్రుతివచనమునవలొకింపుడు.

“చతుర్థ తై తాని యజ్ఞాంషి భవన్తి త్రయోదశమాసాః సంవత్సరః
ప్రజాపతి శృతుర్దశః ప్రజాపతిరగ్నిః యావానగ్ని ర్యావత్యస్య మాత్రా
తావతై వైన మేత దన్నేన ప్రీణాతి 'నమోనమ' ఇతి యజ్ఞోవైసమః
యజ్ఞే వైవైన మేత న్నమస్తారేణ నమస్యతి తస్మాద్దుహ నాయజ్ఞియం
బ్రూయాత్ 'నమస్తే' ఇతి యథా హౌనం బ్రూయా ద్యజ్ఞస్తే ఇతి తాద్భక్
తత్” శ. బ్రా.

నేటి యార్యజగద్వ్యవహారము వై దికమేనా? కానిండు,
ప్రాణప్రధాన వై దికవిజ్ఞానము లుప్తప్రాయమైనది. భౌతిక
ప్రధానమగు ప్రాశాస్త్రవిజ్ఞాన సహవాస దోషమున, మన

యూర్వాదేశము నుపేక్షించి కల్పిత యజ్ఞముచే యనిష్టమునే సాధించుకొను చున్నారు. దేవతలనుపిల్చి యథోక్తక్రమ సత్తారము లాచరింప కుండుట కంటె పిలువ కుండుటయే మేలు. కనుకనే యజ్ఞాది ధర్మానుష్ఠాన విహీనులగు సామాన్యజనము భౌతిక సంపత్తియం దెంతో సమృద్ధులుగ నుండగ, నాయా ధర్మానుష్ఠా నాడంబరముగల ధార్మికజను లన్ని విధములందు జెడి పరముఖావేశులై బ్రతుకుచు “చేయువారికంటె చేయ కున్నవారే సుఖవంతు” లని యనుకొన వలసిన స్థితి పట్టినది. ఏమైనను :—క్రమము దప్పక పని నేయువారికి ఫలము తప్ప దని యే చెప్పి యీ ప్రపంగము ముగించుచున్నాము.

గం గా వ త రణ ము.

సప్తవిత్తి స్తి కాయాత్మక మగు నీ మహాబ్రహ్మాండ మందాధ్యాత్మిక కాధిభౌతి కాధిదైవికము లను మూడుమూడు మండలములు కలవు. అం దాధిదైవికముచే నాధిభౌతికమును, ఆరెంటీసంనిశ్రణమున నాధాత్మికమును వికస్థిల్లును. వీనియందు మూలభూతమగు నాధిదైవిక మండలము పంచమండలాత్మక మగుటచే నీ సర్వవస్తుజాతమును బ్రపంచ మనబడుచున్నది. ఆ యాధిదైవికాంతర్గత పంచ మండలములును వైజ్ఞానికులు క్రమముగ 1. ప్రాణము, 2. ఆపన్ను, 3. వాక్కు, 4. అన్నము, 5. అన్నాదము అనిపిలుతురు.

సర్వ జగద్వ్యాపకము, శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధ రహితము కనుకనే యథామచ్ఛదము (చోటు నావరింపనిది) సర్వసృష్టి ప్రవర్తకము నగు నొక మాలికతత్త్వ విశేషమున్నది కదా ! దానినే మహర్షులు ప్రాణమనియు ఋషి యనియు వ్యవహరించిరి. ఈ వచనము జూడుడు :

“అసద్వా ఇదమగ్రహీత్ తదాహుః-కింతదసదాసీత్ ? ఇతి. ఋష యోవావతదగ్రేఽసదాసీదితి తదాహుః :-కేతేఋషయః ? ఇతి. ప్రాణావా ఋషయః తేయత్ పూర్వాస్మాత్ సర్వస్మాదిదమిచ్ఛంతః శ్రమేణతపసా ‘అరిషన్ తస్మాద్ ఋషయః’ ఇతి (శత. 6)

ఈ శ్రుతికి అర్థము :- ఇదమగ్రే=ఇదియని నిర్దేశముగ వ్యవహరింపబడు సృష్టికి బూర్వము, అసదాత్మకము, సర్వజగ

తృప్తభవ ప్రతిష్ఠా పరాయణ భూతము నగు నొక తత్త్వవిశేష ముండెను. అదే ప్రాణము. ఏవస్తువునందు ప్రాణ ముండునో యది 'సత్' శబ్దముచే చెప్పబడును. 'సామాన్యే సామాన్య భావః' యను న్యాయము చొప్పున మనుష్యత్వము నందు మనుష్యత్వాభావము, ఘటత్వమునందు ఘటత్వాభావము గదా! అట్లే నత్స్విరూప సంపాదకమగు ప్రాణమందు ప్రాణా భావము. కనుక నీ ప్రాణతత్త్వమును విద్వాంసు లసత్తని చెప్పె దరు. దేనపదవి నొందిన విద్వాంసుల యీ పరోక్ష ప్రియత్వ మునే 'పరోక్ష ప్రియా ఇవహి దేవాః ప్రత్యక్ష ద్విషః' అని నై గమికు లందురు.

ఇక మహాబ్రహ్మాండ మందు మొదటి దీయసదాత్మక ప్రాణమండలము. దీనిని వైజ్ఞానికలు స్వయంభూమండల మందురు. ప్రాణాత్మకము సర్వజగనిర్మాతయు నగు స్వయం భువుచే మొదట నాపస్సు కుట్టును. —విజాతీయములగు ననంత ప్రాణములలో గేంద్రము నందు కలుగు ఘర్షణవలన నఋత్పత్తి యగును. ఎప్పుడైన నఋత్పత్తి ఘర్షణాధీనము కదా! ఆ మొదటిదగు ఋషిప్రాణ మాప్యప్రాణము వలె దేనిచేతను బుట్టక స్వయముత్పన్న మగుటచే స్వయంబు వందురు. ఇట్లామొదటి దగు ప్రాణాత్మక స్వయంభువుచే మొదట నఋత్పత్తియే గావింపబడును. దీని నుద్దేశించి మను విల్లనియెను :—

తతః స్వయంభూర్భగవాన్ ఆవ్యక్తో వ్యజయన్నిదం

మహాభూతాది వృత్తైజాః ప్రాదు రాసీత్తమోమదః

యోఽసావతీంద్రియగ్రాహ్యః సూక్ష్మోఽవ్యక్తః సనాతనః
 సర్వభూతమయోఽచింత్యః సేవనస్వయముద్భవో
 సోఽభిధ్యాయశరీరాత్ స్వాత్ సిన్ధుక్షోర్వివిధాః ప్రజాః
 ఆపవనససర్ణాదౌ తానుబీజమవాసృజత్.

“చతుష్టయంవా ఇదంసర్వం” అను ననుగమశ్రుతివచ
 నానుసారము వేదములు నాలుగదా! అందు స్వాయంభువ
 వేదమే బ్రహ్మనిశ్చసితవేదము. మరియు, వేదము ఋక్కు,
 సామ, యజుస్సు అని మూడువిధములచే విభక్తముకదా!
 ఋక్కుఛందోవేదము. సామమువితానవేదము. యజుస్సురస
 వేదము. ప్రకారాంతరముగ :- ఋక్కుమూర్తి. యజుస్సుగతి.
 సామతేజస్సు. ఈ తైత్తిరీయ వచనము జూడుడు,

“ఋగ్యోజాతాం సర్వశో మూర్తిమాహుః

సర్వాగతి ర్యాజుషీహైవ శశ్వత్

సర్వంతేజః సామరూపంహ శశ్వత్

సర్వంహీదం బ్రహ్మణాహైవ సృష్టమ్.”

యజుస్సు స్థితిగత్యాత్మకవేదము. యద్భావముగతిత
 త్వము. జాభావము స్థితిత త్వము. యత్ + జా = యజ్జా.
 ఇది పరోక్షప్రియులగు దేవతల సమయానుసారము యజుస్సు.
 ఋక్సామములు వయోనాధములు. యజుస్సు వయస్సు (ము)
 “ఋక్సామే యజరపీతః” యని యగ్నిరహస్యవేత్త లందురు.

సర్వసృష్టివిధానము యజుస్సుచే సగును. యద్భావము
 గతియంటిమి. అది వాయువే. స్థితిభావ మాకాశము. ఈశ్రుతి
 జూడుడు :-

“అయంవాన యజు ర్యోయంపవతే ఏషహియన్నేవేదం సర్వంజన యతి ఏతంయంతమిద మనుప్రజాయతే తస్మా ద్వాయురేవయజుః ఆయ మేవాకాశోజుః యదిదమంతరిక్షం ఏతంహ్యకాశ మనుజవతే తదే తద్యజుర్వాయు శ్చాంతరిక్షంచ యచ్చజూశ్చ తస్మాద్యజుఃత దేత ద్యజు ర్భుక్నా మయోః ప్రతిష్ఠితమ్ ఋక్సామేవహతః” శత.

ఆ యజుర్వేద మం దాకాశ మమృతమృత్యు భేదమున ద్వివిధము. అమృతాకాశమింద్రుడు. “శునంహువేమ మఘ వాసమింద్ర” మిత్యాదిగా మహర్షు లీయింద్రునే నిరూపించిరి. “నేంద్రాదృతే షవతేధామ కించన” అన్న ట్లమృతాకాశాత్మకు డగు నీయింద్రుడు సర్వవ్యాపకుడు. ఈ యింద్రతత్త్వము ‘సీథ’ రనుకొనవచ్చును. ఈ యమృతాకాశముతో నిత్యసంబంధము గల మర్యాకాశము వాక్కనువేరు గల యింద్రపత్ని. ‘తస్యైత స్యాగ్నే ర్వాగే వోవసితే’ అన్నట్లు మర్త్యవాక్కు అగ్ని మయి యైయున్నది. ఇది వేదాగ్ని. దీని స్వరూపమగు వాయు వ్యాసారము వలన నీవాఙ్మయాగ్ని కొంత కరిగి ఆపస్సుగ నగును. ఈవచన మవలోకింపుడు.

“ప్రతిష్ఠాప్యాషా యద్భిహ్మా తస్యాంప్రతిష్ఠాయాం ప్రతిష్ఠితోఽత వ్యత పోఽపొసృజత వాచఏవలోకాత్ వాగేవసాఽసృజత సాఇదంసర్వ మాప్నో ద్యదిదంకించ యదాప్నో త్తస్మాదాపః యదావృణో త్తస్మాద్వా (శత)”

వి స్రర మగుచున్నది. ఆ యీ విషయముల విశద రూప ణము మరొకచో జూచుకొందము. ప్రస్తుతము ‘వేదవాక్కునుండి మొదల నబుత్పత్తి యైనద’నియే చెప్పదలచినది. ఆవేదవాక్కు అన్నిటికి జనని. ఈ మనువచనముల జూడుడు.

“సర్వేషాంతుసనామాని కర్మాణిచపుథకృపథక్
 వేదశబ్దేభ్యఏవాదౌ పుథకస్సంస్థాశ్చవిర్మమే
 చాతుర్వర్ణ్యంత్రయోలోకాః చత్వారశ్చాశ్రమాఃపుథక్
 ఖాతంభివ్యం భవచ్చైవ సర్వంవేదాత్పృసిద్ధ్యతి.”

ఈ రెండవదగు నాపోమయ మండలము ‘పరమేష్ఠి’యన
 బడును. అనంతర మాపోఘర్షణచే నా యాపోమయ సరస్వా
 న్నామక మహా సముద్రముం దప్పురమాణువులు యజ్ఞ వరాహ
 మూర్తియగు వాయువుచే గ్రనుముగ ఘనీభూతములై సముద్ర
 కేంద్రమున బ్రజ్వలితములై మండలాకారత నొందును. ఈయగ్ని
 పిండము నుద్దేశించి మనువు ‘తాసువీర్య మవాస్మజత్’ అని
 యెను. ఈ మూడవది వాఙ్మండలము. సూర్యాత్మకము. ఈ
 వాక్కుచే ఋగ్వజు సామాత్మిక యగు త్రయీవిద్య యావిర్భ
 వించెను. బ్రహ్మ నిశ్శ్వసిత వేదముకంటె వేరగు నిది గాయత్రీ
 మాతృక వేదము. వేదోపాదానత చేతనే యీ సారీవాక్కు
 వేదమాతయని కృష్ణశ్రుతి వచించెను :-

“వాగక్షరంప్రథమజాఙ్ముతస్య । వేదానాంమాతాఽమృతస్యనాభిః
 సానోజషాణోపయజ్ఞమాగాత్ । అవ స్తీదేవీసుహవామేఽస్తు.”

ఈ శతపథ బ్రాహ్మణ వచనముగూడ జూడుడు :-

“సాయాసావాక్-ఆసోస ఆదిత్యః సవిషమృత్యుః తస్మాద్యత్కించి
 దర్వాచీనమాదిత్యాత్ సర్వంతన్మృత్యునాఽప్తమ్ తదేతన్మండలంతపతి
 తన్మహదుక్తమ్ తాఙ్ముచః సఙ్ముచాంలోకః అథయదేతదర్పిర్దీప్యతే తన్మ
 హోవ్రతమ్ తావిసామాని ససామ్నాంలోకః యవిషవతస్మిన్ మండలే
 ఘరుషః సోఽగ్నిః తానియజాంషి సయజుషాంలోకః వైషాత్రయ్యేవ
 విద్యాతపతి తద్దైత దవిద్వాంస అప్యాహః-త్రయీవాపిషా విద్యాతపతీతి”

పిమ్మట సౌరరశ్మి ఘర్షణవలన మరల నింకొక యాపన్ను పుట్టి 'వేన'రూపమున సూర్యమండల(Solar system)వ్యాప్తమై 'మరీచు'లనబడుచున్నది. 'అంభస్సు' అని ప్రసిద్ధి నొందిన పారమేష్ఠ్యాపన్ను గంగారూపమున బరిణమించునట్లు ఈ మరీచులు యమునారూపమున బరిణతము లగును. చాక్షుష కృష్ణ నామ ప్రసిద్ధసౌరకృష్ణానకు యమునతో నిత్యసంబంధ ముండును. గంగకు విష్ణుప్రళో సంబంధము. ఆ యీ సౌర మండలస్థమగు నర్జుననామ ప్రసిద్ధాపో సముద్రమునంగు రుద్రాగ్ని ప్రవేశము వలన, నా యాపన్నుల శైత్యము నశించుట వలనను అగ్ని యొక్క తాపక్షయము వలనను అనుష్ఠశీతమగు మూడవద్రవ్య ముప్పుతిల్లుచున్నది. అది శృంగి మండల మనబడును. అది రాసాయనిక క్రక్రియద్వారా, క్రమముగ (1) అపన్ను, (2) ఫేనము, (3) ఊషస్సు, (4) సికతా, (5) శర్కరా, (6) అశ్మా (7) అయస్సు, (8) హిరణ్యమని యెనిమిది వ్యాహృతులు గలది. కనుక 'అప్తాక్షరావై గాయత్రీ' యను శబ్దరూపగాయత్రీ ఛందస్సాదృశ్యమువలన దీనిని గాయత్రి యని వైజ్ఞానికులు పలుకుదురు. ఈ శ్రుతివచనము జూడుడు :-

“దేవాశ్చ వా అసురాశ్చ ఉభయే ప్రాజాపత్యాః పన్నుదిరే తాన్ స్పర్ధమానాన్ గాయత్రీ అంతరాతస్తౌ యావై సాగాయత్రీ అసీత్ ఇయంవై పాస్పధివీ ఇయంహవై తదంతరాతస్తౌ” ఇతి (కత)

పుణివీగర్భస్థమగు నమృతాగ్నియే అంతరిక్ష మందంతటను వ్యాప్తమైయున్న సోమాత్మకమగు నన్నమును భక్షించు

చున్నది. ఈ సోమాహుతిరూప యజ్ఞముచే, కేంద్రప్రతిష్ఠితుడై యుండి యమృతాగ్ని రూపుడగు భగవంతుడు ప్రజాపతి యా పృథివీ మండలమును రక్షించుచున్నాడు. అతని విద్వాంసు లెరుంగుదురను నీ వచనముం జూడుడు.

“తస్యయోవిం పరిపశ్య విధీరాః తస్మిన్ హతస్థః భవనానివిశ్వా”

ఇట్లు పృథివీ పిండస్థుడై యమృతాగ్ని రూపుడగు ప్రజా పతి సోమాన్నమును భక్షించును గనుక నీ పృథివీ మండలము శరీర శారీరాభేమువలన నన్నాద మండల మనబడును. భోక్త - యన్నాదు డనుట వైదిక పరిభాష.

నాలవదగు నీ పృథివీ మండల మందలి యత్రినేత్రము నుండి అనగా పారదర్శిత్వ ప్రతిబంధకాత్రి ప్రాణమునుండి సోమో త్పత్తి కలుగుచున్నది. ఈ బ్రహ్మాండ వచనము జూడుడు :-

“ఊర్ధ్వ మాదక్రమే తస్య సోమత్వం భవి తాత్మనః

నేత్రాభ్యా ముద్రవత్ సోమః దశధా ద్యోతయన్ దిశః”

అయీ యత్రివిషయ వివేచనము వేరొకచో విమృష్టము. ఇట్లత్రిప్రాణమునుండి పుట్టిన సోముడే యన్నమండలము అయి దవది. అతడే అగ్నికీ అన్నము. ఈ వచనముం జూడుడు.

“తేదేవా ఆబ్రువన్ నవా ఇమ మన్యత్ సోమా ద్దినయాత్
సోమమే వాన్మైసంభరామ తన్మై సోమం సమభరత్ ఏషవై
సోమోరాజా దేవానా మన్నం య చ్చంద్రమాః” (శత)

ఇట్లు 1. ప్రాణము, ప్రజాపతి, స్వయంభూ, 2. ఆపస్సు, పరమేష్ఠి, విష్ణువు. 3. వాక్కు, ఇంద్రుడు, సూర్యుడు,

4. అన్నాదమగ్ని, 5. అన్నము సోముడు, ఈ పంచ దేవతలు దర్శపూర్ణమాసయజ్ఞముచే సర్వమునయ్యెను. ఈ శాతపథీ వాక్కుల నవలోకింపుడు.

“తావా ఏతాః ప్రజాపతే రధిదేవతా అస్మజ్యంత అగ్నిరింద్రః సోమః పరమేష్ఠీ ప్రాజాపత్యః స ఆపోఽభవత్ ఆపోవా ఇదంసర్వం తా యత్ పరమేష్ఠానే తిష్ఠన్తి తస్మా త్పరమేష్ఠీ నామ సప్రాణోఽభవత్ ప్రాణోవా ఇదంసర్వం యదై వ్యకించప్రాణే సప్రజాపతిః సావాగభవత్ వాగ్వాఇదం సర్వం తస్మాదాహుః రింద్రోవాగితి అన్నాద ఏవాగ్ని రభవత్ అన్నం సోమః అన్నాదక్ష్వా ఇదంసర్వ మన్నంచ తావా ఏతాః పంచదేవతాః ఏతేన కామప్రేణ యజ్ఞే నాయజంత.”

అనగా :- “స్వయంభూ, పరమేష్ఠీ - సూర్య - పృథివీ - చంద్రులను నివి భౌతిక పిండములు. స్వయంభూవాకాశము. పరమేష్ఠీ వాయువు, సూర్యుడు తేజస్సు. పృథివీ మృత్తు. చంద్రు డాపస్సు (“అస్సంస్వంతరా సుశర్ణో ధావత్తే దివి”) ఈ భూత పిండములందు గ్రమముగ బ్రహ్మ, విష్ణు, ఇంద్ర, అగ్ని, సోము లను దేవతలు ప్రతిష్ఠింపబడిరి. 1. బ్రహ్మ ప్రాణమయ్యుడు. 2. విష్ణు వాపోమయ్యుడు, 3. ఇంద్రుడు వాజ్మయ్యుడు, 4. అగ్ని అన్నాదుడు. 5. సోముఃస్సము” అని యర్థము.

ఈ మండల పంచకము ప్రకారాంతరముగ భూత పంచ కమే. ఈ భూతప్రపంచమునే భగవంతుడు గీతయందు మొదటి వాడగు క్షరపురుషునిగ జెప్పెను. ఆ క్షరాధార భూతుడు, బ్రహ్మ విష్ణ్వింద్రాగ్నీహో మాత్మకుడు, సాంఖ్యదర్శనమున నవ్య క్తనామ ప్రసిద్ధుడు (అవ్యక్తోఽక్షర ఇత్యుక్తః) శారీరక దర్శన

మున 'నేతు' నామముచే బ్రసిద్ధుడు, సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి, సర్వవిత్, కనుకనే సర్వసృష్టి ప్రవర్తకుడు నగు. రెండవ వాడతరువురుషుడు. సర్వాధార భూతుడగు నీ మధ్యమ పురుషుడు :-

“ఏతదాలంబనంశ్రేష్ఠ మేతదాలంబనం పరం
ఏతదాలంబనంజ్ఞాత్వా యోయదిచ్ఛతితస్యతత్”

అని యుపవర్ణింపబడెను. ఇక ఆనంద విజ్ఞాన మనః ప్రాణ వాగ్గేద భిన్న పంచ కళలు గల మూడవ వాడవ్యయుడను నుత్తమ పురుషుడు. ఈ విధముగ 1. సర్వభూతములును క్షరుడు. అతడువిశ్వోపాదాన కారణభూతుడు. 2. భూతకోటిపై బ్రతిష్ఠితమగు తత్త్వ మక్షరుడు. అతడు నిమిత్త కారణభూతుడు. 3. ఈ యిరువురి కాలంబనభూతు డవ్యయుడు. ఈ త్రిపురుష పురుషాత్మక విజ్ఞానమును గురించి భగవంతు డిట్లు చెప్పెను.

“ద్వావిమాపురుషౌలోకే క్షరశ్చక్షరఏవచ
క్షరఃసర్వాణిభూతాని కూటస్థోఽక్షరశ్చ్యుతే
ఉత్తమఃపురుష స్త్వన్యః పరమాత్మేత్యుదాహృతః
యోలోకత్రయమావిశ్య బిభర్త్యవ్యయోఈశ్వరః”

ఇందు పంచకళాత్మ కక్షరుని ప్రథమ కళయగు బ్రహ్మకు ప్రాణక్షరుని తోడను, జలమునకు విష్ణువు తోడను, వాక్కున కింద్రునితోడను, పృథివి కగ్నితోడను, అన్నమునకు సోముని తోడను సంబంధము. ఇట్లు ఈ పంచ మండలములును బ్రహ్మ-విష్ణు-ఇంద్ర-అగ్ని - సోమ మండలములని ప్రసిద్ధి నొందినవి. 1. బ్రహ్మక్షరమయ మండలము ప్రాణమయము. 2. విష్ణుక్షరమయ పరమేష్ఠిమండల మాపోమయము. 3. ఇంద్రాక్షరమయ

సూర్యమండలము వాఙ్మయము. 4. అగ్నిక్షరమయ పృథివీ మండల మన్నాదము. 5. సోమమాక్షరమయ చంద్రమండల మన్నమయము. ఈ విధముగ ప్రాణాపోవా గన్నాదాన్నాత్మక స్వయంభూ పరమేష్ఠి సూర్యచంద్ర పృథువులను మండల పంచక సమష్టియే యాధిదైవిక మండలమని యెరుంగ వలయును. దీనిచే మర్త్యభావ ప్రధానము. పృథివ్యప్రేక్షో వాయ్వా కాళాత్మకము నగు నాధి భౌతిక మండలముయొక్క యుత్పత్తి కలుగుచున్నది. ఆ మండలమందు స్వయంభూదులు క్రమముగ గుహా, ఆహా, జ్యోతిశ, రసః, అమృతమ్, అను నీ పేరులచే నొప్పును. అనగా : గుహా=స్వయంభూ, ఆహా=పరమేష్ఠి, జ్యోతిశ=సూర్యః, రసః=పృథివి, అమృతం=చంద్రః ఈ యాధి భౌతి కాధిదైవిక సంమిశ్రణముచే నాధ్యాత్మిక మండల ముదయించును. ఇందు అవ్యక్తాత్మ=స్వయంభూ, మహానాత్మ=పరమేష్ఠి, విజ్ఞానాత్మ (లేక) బుద్ధి=సూర్యుడు, ప్రజ్ఞానాత్మ (లేక) మనస్సు=చంద్రుడు, శరీరము=పృథివి.

అన్నిటికి దిగువది పార్థివశరీరము. దానికింద్రియములు, వానికింద్రియార్థములు, వానికి జంద్రాత్మక మగు మనస్సు, దానికి సూర్యాంశభూత విజ్ఞానాత్మిక యగు బుద్ధి, దానికి బరమేష్ఠ్యంశభూత మహానాత్మా, దానికి స్వయంభూరూప మగు నవ్యక్తము, దానికి ఆత్మ క్షరాక్షరావ్యయ రూప షోడశీ పురుషుడు పరములు. పురుషునికంటె బరమేదియులేదు. ఈ యాధ్యాత్మిక క్రమిక విజ్ఞానమున కారకశ్రుతి యిట్లు వర్ణించెను.

“ఇంద్రియేభ్యః పరాహ్యర్థాః ఆర్థేభ్యశ్చపరం మనః
 మనసస్తుపరాబుద్ధిః బుద్ధేరాత్మామహానృరః
 మహతఃపరమవ్యక్తం అవ్యక్తాత్పురుషః పరః
 పురుషాన్నపరం కించిత్ సాకాష్టాసాపరాగతిః”

ఇందువలన నాధిదైవికమందున్న పదార్థములే యాధ్యాత్మిక ప్రపంచమునందు గూడ చక్కగా నివిష్టములై యున్నట్లు సిద్ధమగుచున్నది కనుకనే శ్రుతియు :

“యదేవేహ త దముత్ర య దముత్ర తద నిహ
 మృత్యోః సమృత్య మాహ్నితి యఇహ నానేవపశ్యతి
 పూర్ణమదః పూర్ణమిదం పూర్ణాత్పూర్ణమదవ్యతే
 పూర్ణస్యపూర్ణమాదాయ పూర్ణమేవావశిష్యతే ” అనియెను.

పదార్థమాత్రముయొక్క మౌలికతత్త్వములు ప్రాణములు. అవియే ఋషులు. వానినుండి జనించిన పారమేష్ఠ్య సౌమ్యప్రాణములు పితరులు. వానినుండి పుట్టు నాగ్నేయప్రాణములు దేవతలు. ఆప్యప్రాణములనురులు నని వైదిక సామాన్య పరిభాష. ఈపూర్వోక్త ప్రాణబోవాగాది రూప సృష్టిక్రమమును వర్ణింపుచు మనువు ఇట్లు చెప్పెను.

“ఋషిభ్యః పితరోజాతాః పితృభ్యోదేవదానవాః
 దేవేభ్యశ్చజగత్సర్వం చరంస్థాణ్వనుపూర్వకః ”

ఇంతకు: బ్రాణమండలానంతరము అనగా స్వయంభూమండలానంతరము పరమేష్ఠిమండలమను రెండవది కలదు. అది విష్ణుక్షర సత్తచే విష్ణువను పేర బ్రసిద్ధము. సూర్యమండ

లముకంటె బరమస్థాన స్థిత మగుట బరమేష్ఠి నాబడుచున్న దని తేలినది.

ఈ పంచమండలము లందును భిన్న భిన్న జాతీయపదార్థములు పుట్టుచున్నవి. వాని వల్లనే ఆయామండలముల స్థితియు గలుగుచున్నది. కనుక నీ పదార్థములు ‘మనోతా’ లందురు. నీలయన వానియం దాయామండలముల మనస్సు లోతము లగును. కనుక నట్లు చెప్పబడినవి. ఈశ్రుతిం జూడుడు.

“త్రిస్తోపై దేవానాం మనోతా, తస్యామేవ తేషాం మనాంస్యోతాని. వాగైవ దేవానాం మనోతా, తస్యాంహితేషాం మనాంస్యోతాని. అగ్ని రైవ దేవానాం మనోతా, తస్యాంహితేషాం మనాంస్యోతాని” (ఐత.బ్ర.)

ప్రతి మండలము నందును మనోతాత్రయము పుట్టుచున్నది. 1. ప్రాణమయ స్వయంభూ మండలమందు వేదములు, సూత్రము, నియతి, యని 2. ఆపోమయ పరమేష్ఠి మండలమున భృగు, అంగిరా, అత్రి, యని 3. జ్యోతిః, గౌ, ఆయువు అని వాఙ్మయ సూర్యునందును, 4. రేతస్సు, శ్రద్ధ, యశస్సు అని అన్నమయ చంద్రునందును, 5. వాక్, గౌ, యో, అని యన్నాదాత్మక పృథివియందును ఇట్లు అయిదింటియందును మూడు మూడు చొప్పున పదునైదు సంపన్నము లగును. ఇంతకంటె నన్యమేమియు లేదు. కనుకనే ఛాందోగ్యమునందు :

యాని పంచథా త్రిణి త్రిణి. తేభ్యో నక్షాత్రాః పరమన్యదస్తి
యస్తద్వేద సవేద సర్వం. సర్వాదికో బలిమన్మై హరన్తి.”

అని చెప్పబడినది. ఈ మనోతాలయందు ప్రస్తుతము పరమేష్ఠి మండలమునకు జెందిన భృగ్వంగిరోఽత్రులను వానితోడనే మనకు బని కలదు. 1. ఘన-తరళ-విరళావస్థా త్రయ భేదముచే ఆపగ, వాయు, సోమ యని మూడు భృగువులు. 2. అగ్ని, యమ, ఆదిత్యులని మూవు రంగిరసలు. 3. మూడవదగు నత్రి ప్రాణము భృగ్వంగిరులట్లు మూడు తెరగులు కానందున 'నత్రి' యందురు. ఆధునికు 'లాక్సిజన్' అనునది పై జెప్పిన పవమాన భార్గవవాయువే. ఈ భృగ్వంగిరాత్మకమగు నాపోమయ పరమేష్ఠి మండలముం గురించి శ్రుతి యిట్లనియెను :

“ఆపోభృగ్వంగిరోరూప మాపోభృగ్వంగిరోమయం

అంతరై తేత్రయోవేదాః భృగునంగిరసః శ్రితాః”

ఇట్లే యాపోమయ పరమేష్ఠి మండలమం దుత్పన్నమగు సోమము విశ్వజాత పదార్థములను పవిత్రములను గావించుచున్నది. దూషిత పరమాణువులను వెంటనే పవిత్రములుగ జేయుశక్తి దీనికే కలదు. ఈ సోమము “తృతీయస్యాం వై దివి సోమ ఆసీత్” అను శ్రోత వచనముచే సూర్యునికంటె బై నున్న మూడవ స్వర్గము నం దుండుచున్నది. ఈ పవిత్ర సోమమునే బ్రహ్మణస్పతియని వ్యవహరింతురు. ఈ వచనము జూడుడు :

“పవిత్రంతేవితతం బ్రహ్మణస్పతే । ప్రభుర్గాత్రాణిపర్యేషివిశ్వతః

అత వ్రతనూర్నతదామో అక్నుతే । శ్రుతాసఙ్గద్వహ స్తస్త్వత్సమాశత.

అర్థము :— ఓ బ్రహ్మణస్పతి ! తే పవిత్రం వితతమ్=నీ తేజము వ్యాప్తమై యున్నది ; ప్రభుః=ప్రభువగు నీవు, గాత్రాణి=వస్తుజాతమును, విశ్వతః=అంతటను, పర్యేషి=చరివేష్టించుచున్నావు, అతస్త తనూః=తాపరహితము, అగ్ని పరమాణు రహితమునగు వస్తువు, ఆమః=అపరిపక్వమగునది (ఆ పవిత్ర తేజమును) నాశ్నుతే=పొందదు. అనగా సోమమాత్ర లబ్ధతమములుగ నుండును. కాని, శ్రుతానః=చరిపక్వ వస్తువులు, ఆపవిత్రమును, వహంతః తత్ సమా శతః : వహించి వ్యాప్తములగును :

అనగా : పక్వ పదార్థములం దీసోమమంతట బరివేష్టించి యుండును. అపక్వ పదార్థము లందిది యంతగా నుండదని భావము.

ఈ సోమము దూషిత పరమాణువులను నాశము గావించును. దీనిం ద్రాగినచో బుద్ధి వృద్ధి నొందును. గౌరూప సూర్య రశ్మిల నుత్పాదించును. ప్రకాశమును గల్గించును. ఓషధులను సోపించును. సోమముయొక్క యీ గుణము లన్నిటి గురించి మహర్షి యిట్లనుచున్నాడు :

“సోమఃసవతేజనితామతీనాం జనితాదివో జనితాపృథివ్యాః

జనితాగ్నేః జనితాసూర్యస్య జనితేంద్రస్య జనితోత విష్ణోః

త్వమిమాఓషధీః సోమ విశ్వాః త్వమివో అజనయస్త్యం గాః

త్వమాతతన్తోర్వంతరిక్షం త్వంజ్యోతిషా వితమోవవర్త” ఇత్యాది.

(ఋక్)

ఈ పవిత్ర సోమము అంభస్సు. ఆపస్సు పరమేష్ఠిమండలమునుండి యవతరించుచున్నది. అదియే గంగావతారము. అనగా : ఈ యంభోమయ సోమము సూర్య మండలముం భేదించి యా ద్వారమున మన భూమండలమునకు వచ్చి యంతటను వ్యాప్తమగుచున్నది. సూర్యు డాగ్నేయ ప్రాణ సమూహము గదా : కనుక పరమేష్ఠినుండి వచ్చిన, అంభోమయము, శైత్య ప్రధానమునగు సోమమునకు, సౌరాగ్నేయ ప్రాణమునకు బరస్పర విరోధము వలన నా రెంటికి సంఘర్షణ పుట్టును. చివరకు సూర్య రశ్మ్యవచ్చిష్ణములగు నాగ్నేయ ప్రాణములు అంభోమయ పవిత్ర సోమము నుత్తర దిశకు విసరివేయును. అందువలన నది సౌమ్యదిక్కు అనబడుచున్నది. దానికి లోక పాలుడు సోముడే. అట్లు విక్షిప్తమైన సోమము చంద్ర మండలముద్వారా ఉత్తర దిశయందున్న స్థూలాపస్సులతో గలసి యటనుండి హిమాలయ పర్వతమునుండి వెడలుచున్నది. సోమ మయియగు నా నదియే త్రిపథగ, భగవతి, భాగీరథి, గంగ యనబడుచున్నది. సోమము మొదట సూర్యునిండి యటనుండి తిర్యక్ప్రక్షిప్తమై యుత్తరముం జేరి యటనుండి మరల పృథివిం జేరుచున్నది, గనుక త్రిపథగ యనదగును. పరమేష్ఠి విష్ణువని పూర్వ మనుకొంటిమి. అందుండి యిది పుట్టుటచే విష్ణుపది యనవచ్చును.

ఇక : సూర్య మండలమును భేదించుకొని సూర్యోపరి పరమేష్ఠిరూప సామదాత్మక గోసవనామ ప్రసిద్ధ గోలోకమునకు

భోవు నాత్మ మరల తిరిగిరాదు. దాని కది ముక్తి. ఆ స్థానము నందే గాంగేయ సోమ ముండును. ఈ గంగా తోయమందు నదే యున్నది. కనుక నట్టిశక్తియే దీనివలనను గలుగును. అనగా నాత్మ సూర్యభేదన సమర్థమగును. కనుకనే అట్టి ముక్తి ప్రదమగు గంగాతోయమం దాత్మ సమర్పణమున దన్ను గృత కృత్యునిగా నెంచు ధన్యు డిట్లనుచున్నాడు :

“కాతైర్నిష్కళితం శ్వభిఃకబళితం గోమాయుభి ర్దుంతితమ్
 స్రోతోభిశ్చలితం తటాంబులులితం వీచీభిరాందోళితం
 దివ్యస్త్రీరర చారుచామర మరుత్ సంవీజ్యమానః కదా
 ద్రక్ష్యేఽహం ? పరమేశ్వరి ! త్రిపథగే ! భాగీరథి ! స్వంవపుః.”

స్త్రీ స్వాతంత్ర్య - పారతంత్ర్యములు

యజ్ఞమునందు బట్టి నన్నహన మను కర్మ యున్నది. అనగా “యజ్ఞవసుతో బత్నిం గూర్చుట.” దీనింగూర్చి సంగ్రహముగ చెలిసికొందము. యజమాన పత్నియే పత్ని. ఏల యన :—“పత్యురోస్థియజ్ఞసంయోగే” యను పాణినీయ వచనము ననుసరించి యజ్ఞసంబంధము వల్లనే పత్ని శబ్దము నిష్పన్నమైనది. కనుక పత్ని శబ్దమే యీ యర్థమును సూచించును. ఈమెకు యజ్ఞముతో దప్పక సంబంధము గూర్చవలయును. పత్ని లేని యజ్ఞ మపూర్ణ మగును. ఎట్లన :—ప్రాకృతిక నిత్య మగు నాధిదైవిక యజ్ఞముం జూడుడు. యజ్ఞమువలన సృష్టి యను ప్రశోత్పత్తిం జేయ నెంచిన ప్రజాపతి తన శరీరమును బతి—పత్నిరూపమున రెండుగా భాగించుకొనెను. ఈ మిధునభావముననే విరాట్ప్రజోత్పత్తి యైవది. ఈ మనువచనము జూడుడు.

“ద్విధాక్య త్వత్మనో దేహం ఆర్థేన పురుషో ఒభవత్

ఆర్థేననారీ తస్యాం స విరాజ మస్పృజత్ ప్రభుః”

స్వయంభూప్రజాపతి వేదమూర్తి. వేదము ఋగ్యజుస్సామభేదముచే మూడువిధములు. ఇందు యజుస్సు వాస్తవమున యజ్ఞా. (యత్ -జా) యత్ భాగము వాక్కు. ఇదేలగ్ని. యాజ్ఞికపరిభాషచే దీనిని ‘సావ్యయాజుషాగ్ని’ యందురు. వైష్ణానికులు సత్యాగ్నియందురు, ఇక జా భాగము ప్రాణము. ఇది

వాయువు. ఈ వాక్పాణి(అగ్ని + వాయు)మూర్తి యజ్ఞా లేక
యజుర్వేదమూర్తి స్వయంభూ ప్రజాపతి ఋక్సామరూప ఛంద
ములచే నిత్యముగ ఛందితుడు (వేష్టితుడు)గ నుండును.
యజుస్సే స్వయంభూప్రజాపతి శరీరము. ఈయజుర్మయ శరీరము
యొక్క యత్ రూప వాగ్ని భాగము జూరూప వాయువ్యాపా
రముచే గొంతభాగము ద్రుతమై (కరిగి) పోవును. అగ్నిపై
వాయువు ప్రసరింపగా (ఒత్తుడుకలుగగా) నా యగ్ని నీరగునని,
“అగ్నేరాపః” అను వచనము స్పష్టికరించును. గ్రీష్మానంతరము
వర్షాగమన మీ సిద్ధాంతమునే యనుసరించును. ఇట్లు ప్రజాపతి
వాగ్భాగ మాంశికరూపమున జలము (పార మేష్యసోమము)గ
నగునుగనుకనే ‘సోఽపోఽస్పృజత వాచ ఏవ లోకాత్, వాగే
వసాఽస్పృజ్యత’ అని శతపథశ్రుతి వచించెను.

వాఙ్మయ శరీరముయొక్క- అగ్ని-పోము లను నీరెండు
భాగములే పతి-పత్నులు. అగ్ని పతి. సోమము స్త్రీ. ఈరెంటి
మిధునభావముచే సూర్యరూప విరాట్పురుషుడు జనించెను.
సౌరసంవత్సర మందును ఈదాంపత్య భావమే కలదు. సంవ
త్సర మందలి యారు ఋతువులలో వసంతగ్రీష్మ-వర్ష ఋతువులు
మూడు ఆగ్నేయములు. శరత్ హేమంత, శిశిరములు మూడు
సౌమ్యములు. ఈరెంటి సమన్వయమునను సంవత్సరయజ్ఞ
స్వరూపము నిష్పన్నమగును. దీనివలన పార్థివప్రజ లుత్పన్ను
లగుదురు. పార్థివప్రజ యందు నీ మిధునభావము కలదు.

శుక్రముసౌమ్యము. శోణిత మాగ్నేయము. ఈరెంటి సమన్వయముచే బ్రజోత్పత్తి. ఇట్లు (1) స్వాయంభువ (2) సాంవత్సర (3) ఆధ్యాత్మికయజ్ఞములు మూటియందును దాంపత్యభావమున్నది. ఈపరిలేఖను జూడుడు :-

దాంపత్యభావపరిలేఖ :-

అగ్ని-పురుషుడు.	సోమము-ప్రీ.	యజ్ఞము.
వాక్కు -	+ ఆపన్న	స్వాయంభువయజ్ఞము
వసంత, గ్రీష్మ-వర్షములు	+ శరద్దేమంతశశిరములు	సంవత్సరయజ్ఞము
శోణితము	+ శుక్రము	ఆధ్యాత్మికయజ్ఞము.

అగ్నిపోమాత్మకమగు నీయజ్ఞమును ప్రకారాంతరమున జూతము. సంవత్సరమండలమున సూర్యచంద్రులు ప్రధానగ్రహములు. సూర్య డాగ్నేయము, చంద్రుడుసౌమ్యము. విషువద్వృత్త కేంద్రమందు సూర్యుడున్నాడు. మన ఖగోళస్వరూప సంపాదక వివిషువ న్మండలమే. దీనివలననే మన స్వరూపము నిర్మింపబడినది. సంవత్సరమును మహాసుపర్ణుడందురు. ఆయనములురెండు నితనికి రెండుపక్షములు. మధ్యస్థ విషువద్వృత్త మాత్మ. పూర్వదిష్ణుఖముగ నిలుపుడు. పూర్వ భాగము నందు దృశ్యఖగోళీయ (సూర్యయుక్త) విషువత్తును, పశ్చిమమునం దదృశ్య (చంద్రయుక్త) విషువత్తును ఉండును. అందొకటిపురుషుడు, రెండవదిస్త్రీ. ఆరెంటిసమష్టిరూప మగు విషువద్వృత్తీయ పూర్ణఖగోళము సంవత్సరరూప యజ్ఞప్రజాపతి. ఇందు పురుషనిర్మాణము సూర్యప్రధాన దృశ్య ఖగోళము

చేతను, స్త్రీనిర్మాణము చంద్రప్రభా నాదృశ్యఖగోళముచేతను
అగును.

పురుషుని వెన్నెముక విషవద్వృత్తము. కాని, అర్ధ
విషువద్రసమే వచ్చును. కనుకనే వెన్నెముకనిర్మాణము నలు
వైపులను వృత్తరూపముగ లేదు. సగముగు నదృశ్య భాగము
స్త్రీయొక్క నిర్మాణము గావించును. అనగా అర్ధాకాశము
పురుషాధికారమునకును, అర్ధాకాశము స్త్రీయధికారమునకును
వచ్చును. ఒక సంవత్సరాకాశమే పురుషుడుగ స్త్రీగ విభక్త
మైచది. కనుకనే స్త్రీ నర్ధాంగి యందురు.

పురుష శూన్యార్ధాకాశ పూర్తి స్త్రీవలన నగును.
అది లేకున్న యజ్ఞస్వరూప మపూర్ణము. 'దేవో భూత్వా
దేవం భావయేత్' అని నిర్ణయము. సంవత్సరరూప యజ్ఞదేవ
ప్రాప్తికై యజ్ఞకర్త మొదట యజ్ఞరూపి కావలయును.
అందుకు పత్నియోగము కావలయును. దానితో బూర్ణుడై
పూర్ణేశ్వర యజ్ఞవిష్ణువుయొక్క సంబంధమునొంద నధికారి
యగును. అటుగాక పత్ని లేని యజమాని యజ్ఞకర్మ ప్రవృత్తు
డగుచో నొక సంవత్సరములోపలనే మృత్యువు వాతబడును.
సగము వేడియెక్కిన మద్దము ముక్కలగును గాని నిలువదు
గదా! కనుక పత్నినన్నహస మత్యావశ్యకము.

సూర్యోపలక్ష్ిత ద్యులోకము లెండి. చంద్రోపలక్ష్ిత
పుణిలోకము తల్లి. రెంటిసమష్టియు ద్యావాపార్ధివ యజ్ఞము.

పృథివి పశ్చిమార్థము. ద్యులోకము పూర్వార్థము. ద్యురూప సూర్యోత్పన్న పురుషుడు యజ్ఞమునకు జూర్వార్థము. పృథి వ్యుపలక్ష్మిత చంద్రప్రధాన స్త్రీ యజ్ఞమునకు జఘనార్థము. (పశ్చిమార్థము) ఇది లేనిచో యజ్ఞ మర్థముగనే యుండును గాని పూర్ణముకాదు. ఈ శ్రుతులను జూడుడు:- “అధో అర్ధోవా ఏష ఆత్మనః - యత్పత్నీ” “అయజ్ఞోవా ఏష యోఽపత్నీకః” “సోఽయమాకాశః పత్నీవ్యపూర్యతే” యజ్ఞాధికారి పురుషుడు. పత్నీ లేకున్న యజ్ఞము జరుగదు. ఈ యజ్ఞావశ్యక ర్తవ్యతం గురించియే పురుషునకు బహునివాహవిధానము శాస్త్రసిద్ధ ముగ నెంచబడినది.

యజ్ఞ పశ్చిమార్థము పత్నీ. యజమానుని యజ్ఞము పశ్చిమమునుండి పూర్వమునకు వితతమై నాచికేత స్వర్గమున బ్రతిష్ఠిత మగును. పత్నీ లేనిచో పశ్చిమభాగము లేదు. అది లేక ప్రతిష్ఠా విరహితమగు యజ్ఞము పూర్వదిక్కున కరుగుట కాధార మేది? కనుక యజ్ఞ వితానమునకు పూర్ణతా లక్షణ సమ్మద్ధి కొరకు పత్నీ సన్నహన మత్యంత తావశ్యకము. కనుకనే శ్రుతి ‘జఘనార్ధో వా ఏష’ ఇత్యాదిగా జెప్పినది.

పత్నీయోగము సాధారణముగ గాక, యోక్తముతో (పలుపుతో) కట్టబడును. పలుపనగా బారిపో వీలు లేనంత గట్టిగా బంధించునది. ఏమిది? స్త్రీ సోమ ప్రధానత గలది గనా! సోమము ఋతతత్వము. కనుక సత్యభావ శూన్యము. అందు

వలన నిత్యము స్త్రీని నిగ్రహించి యుంచవలయును. దీనింబట్టియే శాస్త్రుకారులు స్త్రీస్వాతంత్ర్యమునకు విరోధము జూపిరి. స్త్రీ యొక్క బాల్య యౌవన వార్ధకములందు పితా, పతి, పుత్ర బంధము తేర్పరచిరి ఋతపోను మందాత్మ ప్రతిష్ఠ లేదు. అది భోగ్య వస్తువు. కనుక సర్వదా సంరక్షణీయము. దానికి బగ ప్రతిష్ఠ కావలయును. ప్రతిష్ఠానూత్ర మందుండియు తన ఋత భావమువలన స్త్రీ యుచ్ఛృంఖలయై పోవుచుండును. ఇకప్రతిష్ఠా నూత్రమే నేకున్న జెప్పవలయునా?

ఋతప్రధాన - అన్యత రూపముగ స్త్రీయొక్క ఈ యప్రతిష్ఠాభావ రక్షణకొరకు, అనగా స్వతంత్ర ప్రవృత్తిని పర తంత్రము గావించి సీమితము నేయుటకే పట్ని సన్నహన కర్మ నేయబడును. ఇందుకు సాధనముగ యోక్త్ర బంధనముచే, యజమానపట్నియొక్క సామ్యవృత్తి శాంతించును. ఋతము నకు బదులు సత్యభావము చేసూరును. అప్రతిష్ఠ ప్రతిష్ఠారూప మున బరిణతి గాంచును. అన్యతము, అయజ్ఞయము నకు భావము సత్యయజ్ఞ రూపముగ బరిణత మగును. యజమానుని యర్థాకాశము పరిపూర్ణమగును. పూర్ణయజ్ఞమునకు పూర్ణ సమృద్ధి ప్రాప్తించును. సన్నహనమునకిది మౌలిక రహస్యము.

నేటి స్త్రీజాతి కీ శ్రౌత సిద్ధాంత మెంతయో కంటకముగ కళంకముగ దోచవచ్చును. శ్రుతియొక్క యీ సంకుచితదృష్టికి వేదభక్తులుగూడ “అయ్యో! ఈశ సృష్టియందు సామాన్య ప్రాణులకుగూడ స్వతంత్రముగ దిరుగుటకు జన్మ సిద్ధాధికార

మున్నదే. ఇక సభ్యబుద్ధియు క్త మానవ సమాజస్త్రివర్గమునెడ భగవదాదేశ రూపమగు నీ వేదములందు ఏ యాధారమున నీయమానుషిక సిద్ధాంతము లిపిబద్ధము గావింపబడెను” అనుకొందురు. నిజముగా నీ సమస్య జటిలము. సభ్యతా సంస్కృతులపై కళంక మాపాదించు నదియు నగును.

కాని, “ఎవని యుష్పపులుసు తిందుమో వాని మాటాడవలయు” నను న్యాయముచొప్పున బ్రకృత సిద్ధాంతము నెదుట గతిలేక శిరము వంచవలసివచ్చును. ఇప్పుడు మన మీ విషయమున గేవల మొకటి చూడవలయును. ఏమన పూర్వోక్త వేదభక్తి మన కల్పనా సీమితమా? లేక యందేమైన నిజమున్నదా? దాని బలమున గదా వేద విరోధులు వేద భక్తులును ఇట్టి సిద్ధాంతములకు ఖోభ నొందుచున్నారు? అంతఃకరణము కూడ నా సిద్ధాంతము వంక కాకర్షింపబడుచున్నది. రండు! ఈ స్వతంత్రతా - పరతంత్రతల మాలికత్వముం గూర్చి తెలిసికొందము. విచార శూన్యమగు సామాన్య దృష్టి యొకొకప్పుడు మనలను మోసగించుచుండును. ఈ మోసమునం బడ్డ మానసియమగు ఋతమనస్సు సత్యము ససత్యమనుకొనుచుండుటలో నాశ్చర్య ముండదు కదా! మన మిట్టి ప్రమాదమునకు లోనగు చుంటి మేమో!

నేటి జనసమూహము నీ క్రిందివిధముగా భాగింపవచ్చును

1. (i) సనాతన ధర్మము, ప్రత్యక్షముగనో, పరోక్షముగనో ధర్మము వంక బెట్టుకొని రూఢివాద సమర్థకులుగ నున్నారు.

తక్కినవారి నధర్మలనుచున్నారు. వీరిని ధర్మప్రేమగల సనాతన ధర్మలందుము.

(ii) సనాతన ధర్మోపదేశకులు:- ప్రచారకులు, ధర్మరక్షకు లగు మహాంతులు, ఆచార్యులు, మతాధీశులు, మౌలికరహస్య ప్రతిపాదనసేయు విజ్ఞానసిద్ధ వేదశాస్త్రముల నుపేక్షగా జూచుచు ధర్మ రక్షణకు వ్యర్థప్రమాణిత సంప్రదాయ భక్తిని సాధనముగా బెట్టికొని, సంస్కర్తలను సంతోషపెట్టుటకు తమ్ము నిరర్థకులుగ జేసికొనుచున్నారు. వీరిని ధర్మోపదేశులగు ధార్మిక నేతలందుము.

2. (i) సనాతనధర్మల రూఢివాదశత్రువులగు సంఘ సంస్కర్తలు ప్రత్యక్షముగనో పరోక్షముగనో, సంస్కరణ నైపమున, శుద్ధాధర్మసమర్థకు లగుచున్నారు. ఇది పశ్చిమాడంబర భక్తిఫలము. ఆయాదర్శములేకుండ వీరు మాటాడజాలరు. వీరిని సంస్కరణప్రేమగల సంస్కర్త లందము.

(ii) సంస్కర్తృవమాజముయొక్క యు ప దేశ కు లు, మార్గప్రదర్శకులు, నాయకులు, సంస్కరణమూలప్రాణరూప మౌలికధర్మ - మౌలికసంస్కృతి - మౌలిక సాహిత్యముల నుపేక్షించి-సమాజవ్యవస్థా సంచాలనమునకు - సర్వధా వ్యర్థప్రమాణిత కల్పనాభక్తిని సాధనముగ గొని వర్తమానయుగ ధార్మిక జనతా పరిత్యోషమునకు దమ్ము నిరర్థకులుగా జేసికొనుచున్నారు. వీరిని మార్గదర్శక సమాజనేత లందుము. - చివరకు
(1) ధార్మికవర్గము (2) సంస్కర్తృవర్గము అని రెండువర్గములుగ నెంచెదము.

ఈ రెండువర్గములు నుద్దేశ్యదృష్టితో నమాన పథాను యాయులే. ఎట్లన :- మనము, మనదేశము, మనసభ్యత - మన సంస్కృతి సురక్షితముగ నుండవలయుననియే ఈ యుభయుల యుద్దేశ్యము. ఇది యన్ని విధములచేతను మాన్యము. కాని, వింతయేమనగా, సమానోద్దేశ్యములుగల వీరు భయులును ఘోరవిరోధులుగ నగపడుచున్నారు. ధార్మికవర్గము సంస్కర్తల వర్గమును సర్వనాశప్రవర్తకమనును. సంస్కర్తలు ధార్మిక వర్గము నున్నతికి ప్రతిబంధక మందురు. ఇక (1) ఆదర్శభక్తులయ్యు గర్మశూన్యమగు ధార్మికవర్గముయొక్క ధర్మప్రసారము క్రమముగా శైధిల్యము నొందుచున్నది. (2) కర్మపరిపాకములయ్యు నాదర్శశూన్యమగు సామాజికవర్గముయొక్క యుచ్ఛ్ఛంఖలత క్రమముగ వృద్ధిగత మగుచున్నది. ఈ విధముగా దేశము యొక్క జ్ఞానశక్తి - క్రియాశక్తులు రెండును రెండు స్వతంత్ర దళములందును విభక్తములై మూడవదగు సర్ధశక్తికి మూలో చేదకారణములై సర్వనాశప్రయోజకము లగుచున్నవి. ఇది యెఱింగిన యేభారతీయుని మనస్సు ట్కోభ నొందను ?

ధార్మికవర్గము శాశ్వతధర్మములకు పరివర్తనశీలములగు దేశకాలపాత్రద్రవ్యాదులకు జెందిన తత్తత్సామయికాచార వ్యవహారములను ముడివెట్టి వానిని గూడ సామయికములు గావించి వైచెను. గతసభ్యత లేక యాచార వ్యవహారములు దేశకాలాదుల పరివర్తనముచే స్మృతిగర్భ మందు విలీనము

లగుచున్నవి. క్రొత్తకొత్తవి వికాసము నొందుచున్నవి. శాశ్వత ధర్మముపై బలాత్కారముగ నా సామయి కాచారాదుల లేపము పూయబడుచున్నది. ఫలితమేమి కల్గినది? ధర్మతత్త్వ మన్నిపిధముల సంతర్హితమైనది. రూఢివాదమునకు బ్రాబల్యము మాత్రము మిగిలినది. శాశ్వతధర్మ మనిత్యమగు మతవాద మగుచు, పరమార్థ సాధనకు బదులు, కేవలము స్వార్థపోషకమై పోయినది.

మానవీయమున సైంతవరకు నీ తాండవనృత్యము సహించియుండును? కావలసిన డేమో అయినది. కొందరు నేతలు జనుల నిట్లు హెచ్చరించుచున్నారు. “మీరు ధర్మ మనుకొన్నది వ్యాజధర్మము. ధర్మముచాటున రూఢివాదము చిగురులెత్తు చున్నది. ధర్మముయొక్క యీమోసమే మీ స్వాతంత్ర్య మపహరించినది” దీనిపరిణామము దేశము నెదుటనే యున్నది. ధర్మసంస్కరణము తీవ్రముగ ప్రారంభ మయ్యెను. కాని, ధర్మరహస్యభూతమగు మౌలికసాహిత్యము లేనందున నీసంస్కరణము బాహ్యవరణముతోబాటుగ గర్భిభూతమగు మౌలికతత్త్వముపై గూడ దెబ్బదీయమొదలిడెను. కుల్లిన యవయవభాగముం గోసివేయుచు విశుద్ధము సంరక్షకము నగు భాగముంగూడ గోసివేసినట్లయినది. ‘ఆరికెలగోసినచేతితో కంది కూడ గోయబడి’నట్లయినది. సంస్కర్తల యీతప్పును వారొప్పి కొనక తప్పదు. ఈవిధముగ, ఉన్న కొంచెము మౌలికతయు, నామావశేష పరిణతి నొందిపోయినది.

ప్రకరణ మప్రాసంగిక మయ్యు ప్రాసంగికమైనది. ప్రస్తుత ప్రశ్న స్త్రీస్వాతంత్ర్యము. స్వతంత్రతయందానన్య ప్రేమగల సంస్కర్తలు స్త్రీస్వాతంత్ర్యమును ప్రతిబంధించు నాదేశమును సహింపజాలరు. కారణమేమన :-వారిదృష్టిలో “నస్త్రీస్వాతంత్ర్య మర్హతి”యను నాదేశము పురుషసమాజ స్వార్థవృత్తికి ద్యోతకము. ఋత-నత్యనివేచన సేయుచు బూర్వ మీ ద్యోతకత్వము యొక్క నిర్ధకత్వము గొంతవరకు జూప యత్నించి యుంటిమి కాని, యంతమాత్రమున వారికి సంతృప్తికాదు. కనుక నింకను కొంచె మీ సాధనసిద్ధికి బ్రయత్నింతము.

స్వ + తంత్రము = తనతంత్రము, అనగా? స్వ యన నేమి? తంత్ర మననేమి? మొదట కోశకారు ననుసరింతము. ‘స్వోజ్ఞాతావాత్మని’ (అమర) అనుటంబట్టి స్వ యన జ్ఞాతియు, ఆత్మయు నని యర్థములు. జ్ఞాతయగు నాత్మయే జ్ఞాతిబంధువు. “యావద్విత్తం తావదాత్మా” అను వచనముచే విత్తపర్యంత మాత్మసత్త యంగీకరింప బడినది. బంధువర్గము లేదా జ్ఞాతివర్గ మంతర్విత్తమునం దంతర్భూత మైనది. కనుక వీరిని స్వ యన దగును. కనుక జీవర కాత్మయే స్వ శబ్దమునకు వాచ్యార్థ మగుచున్నది. మరియు శబ్దార్థక స్వనధాతువునుండి (స్వన = శబ్దే, భ్రావఃపర-నేట్) స్వశబ్దము సిష్పన్న మగును. “స్వనతి-ఇతి స్వస్యతేవా” యని నిర్వచనము. ఆత్మ శబ్దప్రవర్తకము. అనగాఆత్మనుండి శబ్దము వెలువడును. కనుక ‘స్వనతి’ శబ్దం కరోతి- శబ్ద ముత్పాదయతి వా’యని ఆత్మను స్వ యనవచ్చును.

ఈనిర్వచనము వలన శబ్దోత్పత్తియం దనమర్థ మగు నాత్మ 'స్వ' మర్యాద లేక స్వ-ధర్మ వంచిత మగుచు స్వయనిపించు కొనక 'ఋ' యనబడు సని సిద్ధ మగుచున్నది. "అయినచో:

పూర్వ పక్షము.

ఆత్మనుండి శబ్దము వెలువడును. లేదా ఆత్మశబ్దము నుత్పన్నము గావించును. అన నర్థ మేమి? శబ్దము నుత్పన్నము గావింపని యాత్మ యొకటి కలదా?

“ఆత్మాబుద్ధ్యాసమేత్యర్థాన్ మనోయుంత్రైవివక్షయా,
మనఃకాయాగ్నిమహత్య సప్రేరయతిమారుతం.”

అను పాణినీయ వచనము చొప్పున శబ్దోచ్ఛారణ వివక్షసేయు నాత్మబుద్ధితోగూడి యభిలషితార్థ కామనకు మన స్సుతో యోగము గూర్చును. అత్మకామనచే కామనామయ మగుమనస్సు సర్వాంగశరీర వ్యాప్త వై శ్వానరాగ్ని (కాయాగ్ని) యందు ఖోభ పుట్టించును. కామాఘాత ఊబ్ధమగు నగ్ని యొక్క ఖోభ ప్రాణవాయువుపై నాఘాతము కల్గించును. అట్లాఘాతమునొందిన వాయు పురము, కంఠము, శిరస్సు మొదలగువానియందేదో యొక స్థానముం దీకొని కంఠ తాలవాది స్థానములకు దిగి వర్ణ రూపమును ధరించును. ఇట్లు ఆత్మకామనయే బుద్ధిద్వారా మనోద్వారమున, శరీరాగ్ని ఖోభవ్యాపార మూలక ప్రాణవాయువును సంచారభావమున బరిణమింప జేసి వర్ణ రూపమున బరిణతి నొందించుచున్నది. 'వాయుఃఖాత్ శబ్దః

తత్” అను ప్రాతిశాఖ్యసిద్ధాంతము నీపిషయమునే సమర్థించుచున్నది.

ఇట్లు శబ్దోత్పత్తికి లేక వర్ణోత్పత్తికి స్వాభావిక నియమ మగుచో అనగా : నేశబ్దమైన నాత్మకామనా విరహితముగ వినిర్గతము కాజాల దన్నచో “స్వనతి-స్వవ్యతే” యన్నట్లు సర్వ ప్రాణుల యాత్మయు ‘స్వ’ యైయున్నది గదా ! ఇక శబ్దోత్పత్తి యందు సమర్థముగాని దాత్మకా దనుటలో సర్థమేమి ? ‘సహ్య శబ్దమివాస్తి’ ‘సర్వంశబ్దేనభాసతే’ ఇత్యాది శ్రౌతస్మార్త వచనముల చొప్పున సర్వమునకు బ్రత్యయము శబ్దాత్మక మగుచో, శబ్దప్రేరణ సర్వమునకు బ్రాతిస్వికధర్మ మగుచో. నిత్యశబ్ద వినిర్గ మానుయాయి యగు నీయాత్మ యెన్నడు ‘పర’ యగుట సంభవముకాదు.” అన్నచో :—

సమాధానము :—కేవలము ‘స్వ-పర’ భావములనే విచారణసేయుచో బైవి ప్రతిపత్తి సంభవమే. కాని :—‘తంత్ర’ శబ్దము గూడ గైకొని విచారించిన ఈవిప్రతిపత్తి దాని యంత నదే యంతరించును. కేవల మాత్మ (స్వ) (తంత్రానుగామి కాకున్నంతవరకు) ‘స్వః’ యనబడజాలదు. తంత్రమును దన యాయతనము జేసికొనియే ఆత్మ శబ్దోత్పాదనకు సమర్థమై ‘స్వః’ శబ్ద వ్యవహార్య మగును. ఆతంత్ర మాత్మానుగామి యగుచో తంత్రాధ్యక్షు డగునాత్మ ‘స్వతంత్ర’ మనబడును. అటుగాక తంత్ర మాత్మను నికృతముజేయుచో నది పరతంత్ర మనుబడును. తదనుగతాత్మయు పరతంత్రమని యంగీకరింపబడును.

స్వతంత్ర పరతంత్ర శబ్దములు తంత్రద్యోతకములే కాని ఆత్మవాచకములుకావు. ఆత్మ స్వతంత్రముగాదు, పరతంత్రమును గాదు. సర్వరూప మగు దాని నిశ్చలరూప మేదియు బంధింప జాలదుకదా! కనుక రెండుశబ్దములును తంత్రవాచకములే. ఆత్మతంత్రము 'స్వతంత్ర'ము. ఆత్మవిరోధి పరతంత్రము ననబడును. స్వతంత్రము నందున్న యాత్మ 'స్వః' భావము సురక్షితము గావించుకొన జాలును. పరతంత్రము నందున్న యాత్మ 'స్వః' భావముం బోగొట్టుకొనును. ఇట్లు ఈపరతంత్ర స్వతంత్ర శబ్దములు రెండును తంత్రవాచకములే యగుచున్నవి. పోగా పోగా చివరకు 'తద్వాద' న్యాయముచే నీరెండును ఆత్మవాచకములుగా గూడ నంగీకరింపబడెను.

స్వ-తంత్రమం దున్నను, పర-తంత్రమం దున్నను, ఆత్మ శబ్దోత్పత్తికి బ్రవర్తక మగును. ఇందువలన రెండుస్థితులందును, దానిని 'స్వస్థి' యన్నట్లు 'స్వః' యనవచ్చును. రెండుస్థితులందును భేదమేమన :- స్వ-తంత్రమందున్న యాత్మయొక్క కామన మనస్సును సంచాలన సేయును. పరతంత్రమందున్న యాత్మ కామస్థై మానస కామనసంచాలన గావించును. మనఃకామనను తనరంగుచే శబళితముగావించి శబ్దప్రవర్తకమగు నా స్వః (ఆత్మ) 'స్వః' యనబడును. తనకామనను మనఃకామన రంగుచే శబళితము గావించి శబ్దప్రవర్తక మగు స్వః (ఆత్మ) 'పర' యనబడును. ఇట్లు ప్రకార భేదముచే శబ్దాయమాన

మగు నాయొక 'స్వ' కు స్వ:-పరః, యని యీరెం డవస్థలు నగును.

స్వ(తన)తంత్రమున కధ్యక్షమగు నాస్వ: (ఆత్మ) 'స్వ' యనబడును. పర (ఇతర) తంత్రమున కనుగామియగు నా'స్వ:'యే 'పర' యనబడును. (పరధర్మావచ్ఛిన్నమనబడును) ఇక నీభేదమును లక్ష్యమం దుంచికొనియే "శబ్దోత్పత్తియందు సమర్థమగు నాత్మ 'స్వ' యనియు, అసమర్థమగు నాత్మ 'పర' యనియు ననబడునని పైనిజెప్పబడినది. శబ్దోత్పత్తి రెండవస్థలయందు నగును. కాని పరతంత్రావస్థయం దుత్పన్న మగు నాత్మశబ్దము పరధర్మ శబళిత మగుటచే ఆత్మది యనబడదు. ఇప్పుడు స్వతంత్ర పరతంత్రము లననేమి? వేని క్రమికనంబంధముచే నా స్వ: (ఆత్మ) స్వ-పరభావములందు (ఆత్మా-అనాత్మ-భావములందు) బరిణత మగుచున్నది? అను విషయముంగూర్చి యోచింపుడు.

కోశానుసారము పూర్వము 'స్వ' ఆత్మవాచక మనుకొంటిమి. జ్ఞాతయగు నాత్మయే 'స్వ' యైయున్నది. ఆత్మభావనా శూన్యమగు విషయమాత్మకు పరభావమగును. జ్ఞాతజ్ఞేయము అను రెంటియందు జ్ఞాత, ఆత్మయొక్క స్వ-భావమగుచో జ్ఞేయము పరభావ మగును. చైతన్య జ్ఞాతాత్మకు, జ్ఞేయమగు విషయము సర్వధా జడమై పోవుచున్నది. జడత్వము చేతనే దాని ననాత్మ యనవచ్చును. ఈ దృష్టితో ననాత్మ భావమును పరభావమందుము. కోశ కారుడు పరశబ్దమునకు 'దూరా

నాత్మోత్తమాగ పరా" (అమరము) అనియెను. ఇందు బ్రహ్మత మనాత్మభావ మభిప్రేతము. ఈ భావముం గొనియే పరశబ్దము శత్రువాచకముగ గూడ నయ్యెను. ఇట్లే 'స్వః' బంధు వాచక మయ్యెను. చివరకు ఆత్మ 'స్వః,' అనాత్మ 'పర' యైయున్నది. ఆత్మోపకారక భావము స్వః, ఆత్మవిరోధిభావము పర, అయి నవి. ఆత్మను తదీయ శ్రేయోభావమును 'పర' యందురు.

ఇక తంత్రశబ్దార్థముం జూతము. "తంత్రం ప్రధానే సిద్ధాంతే, సూత్రవాయే, పరిచ్ఛదే" (అమరము) "అథ తంత్రంస్యాత్కుటుంబార్ధే చ కర్మణి, ఇతి కర్తవ్యతాయాం చ సాధారణ విధౌ తథా శిలాయా మమృతాయాం చ, తంత్రవినా గుణే తనావితీ (శేషః) 'తంత్రం స్వరాష్ట్ర చింతా స్యాత్' (వై జయన్తి) ఇత్యాద్యనేకార్థము లున్నను, ప్రకృతము ప్రధాన మభిప్రేతము. ప్రకృతి నే ప్రధాన మందురు. ప్రకృతిభావమున కంతరంగ బహిరంగ భేదముచే రెండు వివర్తములు గలవు. అందు పాంచభౌతిక విశ్వము బహిరంగ ప్రకృతి. విశ్వ సంచాలికయగు ప్రకృతి యంతరంగ ప్రకృతి. ఇది విశ్వమున కాదికారణముకనుక దీనిని ప్రధానమందురు. విశ్వేక్షేత్రాధిష్ఠాతయు, ప్రకృతిరూపము నగు నీ ప్రధాన తత్త్వము పురుష సహయోగముచే తేత్రజ్ఞుడుగ నై యున్నది. విజ్ఞాన భాషయం దిదే 'విజ్ఞానాత్మ' యనియు బిలువబడును. వాక్ప్రకృతి తత్త్వమే బుద్ధి.

ప్రధాన ప్రకృతియే వ్యక్తరూపముగ వితత్తమై విశ్వ నిస్తారమునకు గారణ మచున్నది. అనగా నిదే విశ్వవితానము

గావించునని యర్థము. కనుక “తన్వత్తే అనేన సర్వమ్” అను నిర్వచనము చొప్పున ప్రకృతిరూపమగు నీ ప్రధానమును ‘తంత్ర’ మనవచ్చును. స్వ, పర, తంత్ర యీ మూటియర్థము గ్రమముగ ఆత్మ, అనాత్మ ప్రధానములని యేర్పడును. ఇం దనాత్మభావమే మనము విశ్వమనుకొను బహిరంగ ప్రకృతి. ఆత్మరూపమగు ‘స్వ’ పురుషుడు అది కారణరూప ప్రధానము, ప్రకృతి. కార్య రూప విశ్వ మనాత్మ్య పరభావ మగుచు వికృతి యగును. మొదట నాధిదైవిక విశ్వమునం దీ మూటిని దర్శితము.

స్వయంభూ, పరమేష్ఠి, సూర్య, చంద్ర, పృథివ్యాత్మక విశ్వమందు మొదటి రెంటి సమప్తియు, నమృత ప్రధాన పురుష సంస్థ. చివరి రెంటి సమప్తియు మృత్యుప్రధాన వికృతినంస్థ. మధ్యస్థము కనుకనే అమృత మృత్యు ప్రధానమగు సూర్యుడు ప్రకృతినంస్థ. పురుష సంస్థయందు దవ్యమూర్తయొక్క నికానము. వికృతి సంస్థయందు భౌతికక్షరుని సామ్రాజ్యము. ప్రకృతిసంస్థ యందు దక్షరునకు బ్రధానత. అవ్యయుడు స్వ, క్షరుడు పర, అక్ష రుడు తంత్ర. అవ్యయ పురుషుని ‘స్వ’యొక్క తంత్ర మీ యక్షరుడు. ఈ తంత్రము (అక్షరము) క్షరరూప పరభావమున కనుగామి యగుచో నీ స్వతంత్రము (అవ్యయ తంత్రము) పర తంత్రము (క్షర తంత్రము)గ నగును. అవ్యమూర్త అక్షర తంత్ర ముద్వారా క్షరునందు సమావిష్టుడగుట స్వతంత్రతయు, అవ్య యాత్మ యుక్షర తంత్రమును, క్షరమున కనుగామిం గావింపుచు నా క్షరమునం దాన క్తుడగుట పరతంత్రతయు నగును.

పైని జెప్పినయాత్మ వివర్త నిరూపణముచే దేలినదే మనగా సూర్యస్థానీయమగు ప్రధానము (అక్షరము) స్వతంత్రము ఏలన? ఈ అక్షరము యొక్క తంత్రము (విస్తారభూమి) అవ్యయుడే. స్వః (అత్మ) తంత్రముగ గల వా డక్షరుడే కాగలడు. అక్షరుడు 'స్వ' ను తన తంత్రముగా జేసికొనక పరలక్షణ క్షరుని దన తంత్రముగా జేసికొన్నచో 'బరుడు' తంత్రముగా గలవాడై పరతంత్రు డగును.

విషయము కొంచెము జటిలముగ దోచును. స్వతంత్ర పరతంత్ర శబ్దము లాత్మవాచకములో, అనాత్మ వాచకములో, ప్రధాన సూచకములో యగును. కనుక నీ విషయము జటిల నమస్యయే. కనుక గొంచెము వివిరణ మవసరము.

అత్మ-స్వ-	అనాత్మ-పర-ప్రధానము-తంత్రము
పురుషుడు-స్వ-	వికృతి-పర- ప్రకృతి-తంత్రము
అవ్యయుడు-స్వ-	క్షర-పర- అక్షర-తంత్రము
స్వయంకూ + పరమేష్ఠి-స్వ-చంద్ర- పురుషులు-పర-	సూర్య-తంత్రము

ఈ పథకము నలన ఏ రూపముగనైనను 'స్వ' కు తంత్రముతోడనో, తంత్రమునకు 'స్వ' తోడనో సంబంధ మున్నచో స్వతంత్ర శబ్ద ముదయించుననియు, 'స్వ' కు తంత్రము ద్వారా 'పర'తో లేదా 'పర' కు తంత్రముద్వారా 'స్వ' తో సంబంధ మున్నచో పరతంత్ర శబ్ద ముదయించుననియు స్పష్టమగున్నది. దీనితో బాటుగ నింకొకటిగూడ జేలుచున్నది ఏమన :-

'స్వ' కు నాత్మత్వ తంత్రముతో సంబంధముండునపుడు స్వతంత్ర శబ్దము నాత్మ వాచకముగనే యంగీకరింపబడును.

అటుగాక 'పర' ద్వారా సంబంధ ముండుచో పరతంత్రశబ్దము నాత్మవాచకముగనే యంగీకరింపబడును. ఈస్థితిలో స్వతంత్ర పరతంత్రములకు "ఆత్మ స్వతంత్రము" "ఆత్మ పరతంత్రము" అని యర్థమగును.

మరియు తంత్రమునకు సామ్యోత్తుగ 'స్వ'తో సంబంధ మున్నపుడు స్వతంత్రశబ్దమును తంత్రవాచకముగ నంగీకరింప బడును. అటుగాక 'పర' ద్వారా సంబంధ ముండునపుడు పర తంత్రశబ్దమును తంత్రమునకే వాచకమగును. ఈ స్థితిలో స్వతంత్రపరతంత్రములకు "తంత్రః స్వతంత్రః" "తంత్రః పర తంత్ర" అని యగును.

ఇంకను :—'పర'కు తంత్రముద్వారా 'స్వ'తో అనుకూల (అనుయోగి) సంబంధ మున్నపుడు స్వతంత్రశబ్దము పరవాచక ముగ నగును. ప్రతికూల (ప్రతియోగి) సంబంధమున్నపుడు పరతంత్రశబ్దమును 'పర' వాచకమే యగును.

చివరకు దేలినదేమనగా :— తంత్రానుగామియగు నాయాత్మయే స్వతంత్రము. పరానుగామియగు నాయాత్మయే పరతంత్రము. స్వానుగామియగు తంత్రమే స్వతంత్రము. పరాను గామియగు నాతంత్రమే పరతంత్రము. స్వానుగామి (అన కూలము) యగు నా 'పర' స్వతంత్రము. స్వానుగామి (ప్రతి యోగి) యగు నా 'పర'యే పరతంత్రము. ఇట్లు : ఆత్మ- తంత్రము-పర-ఈమూడు నొక్కొక్కటే స్వతంత్రము, పర తంత్రము గావచ్చును. -మరియు :—స్వలక్షణపురుషుడు, తంత్ర

లక్షణప్రకృతి, పరలక్షణవికృతి, ఈమూడుసంస్థలతోడను సంబంధభేదముచే స్వతంత్ర పరతంత్ర శబ్దములను సమన్వయింప వచ్చును.

(1) ఈమూడువివర్తములనుండి మొదట ఆత్మ స్వాతంత్ర్య-పాఠతంత్ర్యముల విచారణ మనకు బ్రస్తుతము. ఈ 'స్వ' (ఆత్మ) స్వ-తంత్రమునకు (తనతంత్రరూప-అక్షరములేదా ప్రకృతికి) అనుగామి యగుచు, తంత్రము (ప్రకృతి) ద్వారా, పరభావమందు (క్షరములేదావికృతియందు) అనాసక్తరూపమున బ్రవిష్టమగుచో (అనగా :-తంత్రానుగతమై పరభావయుక్త మగుచో) ఈ తంత్రానుగామియగు 'స్వ'ను, "తంత్రానుగతః-స్వః-(ఆత్మా) అను నిర్వచనముంబట్టి 'స్వతంత్ర' యనబడును. ఆత్మవాచక మగు నీస్వతంత్రశబ్దమున కిదే నిర్వచనము. (ఆత్మస్వాతంత్ర్యము.)

ఇక :-స్వః (ఆత్మ) తంత్రానుగామిగాక యది 'పర'తో తంత్రముద్వారా యోగము గుదుర్చుకొన్నపుడు, 'పర' యొక్క యాసక్తివలన ఆ 'స్వ'యొక్క తంత్రము 'పర'యొక్క ప్రతిచ్ఛాయతో గూడి తన తంత్రభావము బోగొట్టుకొనెను. తంత్రరూపమగు నక్షరము, పరరూప క్షరముయొక్క నశ్వరధర్మములతో గూడి తన ప్రాతిస్వికమగు నక్షర సంపత్తి గోలుపోయెను. ఇంతకు బూర్వమియాత్మదిగా నున్న యక్షరరూప తంత్రము, ఆత్మయొక్క విషయాసక్తిచే నిపుడు దానితంత్రముగా నుండక పోయెను. ఆయక్షరముయొక్క యాసనము 'క్షరపరము' వారిం చెను. కనుక పరయే దీనికి తంత్రమై పోయినది.

‘పర’యొక్క యానక్తి యింతటితో నాగక అక్షరమును వలె దానితో గూడియున్న ‘స్వ’ను గూడ ‘పర’ (క్షర) రూపమున బరిణతి నొందించెను. చివరకు :—‘స్వ’ కు తంత్రము గాజాలని క్షరభావముగల ‘పర’, ‘స్వ’కు తంత్రమైపోయెను. ‘స్వ’ తన స్వభావమునుండి ఆవృత్తి నొంది ‘పర’ యై పోయెను. ‘పర’ అక్షరనుండి తంత్రాసనము సమహరించికొని తన్ను తంత్రముగా జేసికొని తనశ్చర ‘పర’ భావమాత్మ కిచ్చి (దాని‘స్వ’ భావ వంచితముగావించి) దానిని ‘పర’ చేసివైచెను. ‘స్వ’ను ‘పర’జేసిన దొకపని. తంత్రమును ‘పర’చేసి తంత్రభావమును దానపహరించిన దొకపని. ఈరెండుపనుల వలనను ‘స్వ’ ‘పర’ గను, ‘పర’ ‘తంత్ర’ముగను అయ్యెను. తంత్రము ‘పర’ యగుచు ఈతంత్రాకారాకారితక్షరమునందు విలీనమైపోయెను. లేదా, ‘పర’యై పోయిన ఆత్మయందు విలీనమై పోయెను.

ఇట్లు తంత్రానుగతముగ నున్న (అక్షరానుగతముగ నున్న) ‘స్వ’ యొకపుడు స్వతంత్రముగ నున్నది. నేడు ఈకృత్రిమ తంత్రముయొక్క కృపచే ‘పర’యై తదనుగామియై ‘పరతంత్ర’ శబ్దనాచ్యమైపోయెను. “తంత్రానుగతః (తంత్రప్రతికృతిరూఢక్షరానుగతః) యఃపరః (పరధర్మానుగతః) స్వః (ఆత్మా) అనునట్టి యీ నిర్వచనముచొప్పున నిది పరతంత్ర మనబడును. పూర్వమువలె ‘తంత్రానుగతః-పరః-పరతంత్రః’ అని యాత్ర వాచక పరతంత్ర శబ్దమునకు నిర్వచన మగును. (ఆత్మవార తంత్రము.)

స్వతంత్ర-పరతంత్రశబ్దముల స్వ- (స్వ-రూపమందున్న ఆత్మ) పర- (పరరూపపరిణతమైనయాత్మ) అవయవము లాత్మ వాచకము లనుకొన్నచో నాస్వతంత్ర - పరతంత్ర శబ్దములకు గ్రమముగ బూర్వోక్తనిర్వచనము అనగా 'తంత్రానుగతఃస్వః' 'తంత్రానుగతఃపరః' యనియే యగును. ఇట్ల నాత్మయే స్వ-దశయం దున్న దై తనకు బంధు వనబడును. అదే పరాకాంతమై తనకు రిపు వనబడును. "ఆత్మై వహ్యత్మనోబంధు, రాత్మై వ రిపురాత్మనః" అని గీత. నిజముగ :- అనుకూల తంత్రానుగత మగు నాత్మ మిత్రమగును. ప్రతికూలతంత్రానుగత మగునాత్మ శత్రువగును.

ఆ త్తనాచకములగు నీరెండుశబ్దముల నిర్వచనము మరొక దృష్టితో జూతము. ఆ త్తను వికసింపజేయుభావ మాత్మ బంధువు. ఆ త్త నావృతము గావించు భావ మాత్మరిపు వన బడును. ఆ త్తబంధువును మనము స్వ కు స్వ (ఆ త్తకుస్వజనము లేదామిత్రము) అనియు, ఆ త్తరిపువును, స్వకుపర (ఆ త్తకు పరజనము లేదా రిపువు) అనియు అందుము. పరక్షరమును దన గర్భమం దుంచుకొను తంత్రాక్షరము ఆత్మోదయకారణమై ఆ త్తకు స్వ యగును. తంత్రాక్షరముం దన గర్భమం దుంచుకొను, పరక్షరము ఆ త్తపతనమునకు గారణమై ఆ త్తకు 'పర' యగును. ఈదృష్టితో అక్షరతంత్ర మాత్మకు స్వతంత్రము (స్వహితతంత్రము) క్షరతంత్రము పరతంత్రము (విరోధితంత్రము) అగును. స్వతంత్రానుగతాత్మ 'స్వతంత్రో'యస్యే ఆ త్తః స ఆత్మ

స్వతంత్రః' అని స్వతంత్రమనియు, పర-తంత్రానుగతా త్త 'పరః.. తంత్రో'యస్యాత్మనః స-ఆత్మాఽపరతంత్ర అని పరతంత్ర మనియు జెప్పబడును.

- (1) { తంత్రానుగతః (అక్షరానుగతః) స్వః (అత్మా) స్వతంత్రః-అత్మా-స్వః
తంత్రానుగతః (క్షరానుగతం) స్వః (అత్మా) పరతంత్రః-అత్మా-పరః
- (2) { స్వః (అక్షరః) తంత్రో'యస్యనః (అత్మా) స్వతంత్రః-అక్షరః-స్వః
పరః (క్షరః) తంత్రో'యస్యనః (అత్మా) పరతంత్రః-క్షరః-పరః

(2) ఆ త్త-పురుషవాచక స్వతంత్రపరతంత్రశబ్దముల విచారణ ముగిసివది. ఇక తంత్రవాచక (అక్షరవాచక) శబ్దములను విచారితము. దేనివలన స్వరూపరక్షణ యగునో అయ్యది 'స్వ'యగును. స్వరూపహానిం జేయునది 'పర' యగును.. మధ్యస్థతంత్రరూప మగు నక్షరము స్వస్వరూపమున నవినాశి. దీని కొకవైపున నవినాశియగు నవ్యయుమును, ఒకవైపున నాశవంతమగు క్షరమును-గలవు. ఇక నక్షరుడు సమవిభూతి యుక్తుడగుచో నేభాధయులేదు. కాని క్షరభావాసక్తు డగుచో తన తంత్రభావమును విడచి పరభావముగ బరిణతినొందును. అవ్యయ భావానుగామి యగుచో నతని తంత్రము అనగా స్వ-భావము సురక్షితముగ నుండును. ఈదృష్టితో నా త్తవలె అక్షరము కూడ స్వః-పరః యని రెండురూపములను ధరింప గలదు. తంత్రానుగత (అవ్యయానుగత) స్వః (అక్షరము) స్వతంత్రము. తంత్రానుగత (క్షరానుగత) పర (క్షరరూపాక్షరము) పరతంత్రము. పైనిజెప్పిన ట్లీరెండు నిర్వచనములు తంత్ర రూపాక్షరమును స్వః-పరః-యని యంగీకరించి ప్రతిష్ఠింపబడినవి.

అక్షరబంధు వ్యయమే ఇతనికి స్వ. ఊరమితనికి 'పర' యనబడును. ఈదృష్టితో నవ్యయతంత్ర మక్షరతంత్రముయొక్క స్వ-తంత్రము. ఊరతంత్రము పర-తంత్రము. ఈరెంటి నిర్వచనములు నిట్లుండును.

- (1) { 1. స్వః (అవ్యయః) తంత్రోయస్యస్వః-అక్షరః-స్వతంత్రః
2. పరః (క్షరః) తంత్రోయస్యస్వః-అక్షరః-పరతంత్రః
- (2) { 1. తంత్రానుగతః (అవ్యయానుగతః) తంత్రః (అక్షరః) స్వతంత్రః-అక్షరః-స్వః
2. తంత్రానుగతః (క్షరానుగతః) తంత్రః (అక్షర) పరతంత్రః-అక్షరః-పరః
- (3) { 1. స్వః (అవ్యయః) తంత్రోయస్యస్వః (అక్షరః) స్వతంత్రః-అవ్యయః-స్వః
2. పరః (క్షరః) తంత్రోయస్యస్వః (అక్షరః) పరతంత్రః-క్షరః-పరం

(3) ఇక మూడవదగు పరభావముం జూతము. యోగ్యతా విరహముచే నెచ్చట 'స్వ' 'పర'గా జూడబడెనో అచ్చట 'పర' 'స్వ' యగుటయు జూడబడెను. ఆ నశ్వర సంసారమే యొకనికి (ఆసక్తిద్వారా) బంధన కారణమగును. ఆ నశ్వర భౌతికపదార్థములే యొక యుపాసకుని కొర కుపాసనా సాధకములగుచు ముక్తికారణములగును. 'పర' కు (క్షరమునకు) అక్షరముద్వారా అవ్యయతంత్రముతో యోగము కుదిరినచో నా 'పర' అక్షరము (స్వ) అగుచు, స్వతంత్రమగును. అటుగాక వైకారిక భావాభినివేశము లభించినచో, తన 'పర' నామముం జరితార్థముజేయుచు పరతంత్రమేయగును. ఈ దృష్టితో నీశబ్దముల కగు నిర్వచనమందు స్వః పర లు, ఊర వాచకములుగ నుండును. అవ్యయతంత్రానుగత 'పర' 'స్వతంత్ర' యనబడును. వైకారికప్రపంచాసక్త "పర" పరతంత్ర మన

బడును. పూర్వోక్తమగు రెండవ దృష్టియు ఈ క్రింది విధమున సమన్వయించుకొన వలయును.

- (1) { 1. తంత్రానుగతః (అవ్యయానుగతః) పరః (క్షరః) స్వతంత్రః-క్షరః-స్వః
2. తంత్రానుగతః (వికారానుగతః) పరః (క్షరః) పరతంత్రః-క్షరః-పరః
- (2) { 1. స్వః (అవ్యయః) తంత్రోయస్యసః (క్షరః) స్వతంత్రః-అవ్యయః-స్వః
2. పరః (వికారః) తంత్రోయస్యసః (క్షరః) పరతంత్రః-వికారః-పరః

ఇంతకు స్వతంత్ర పరతంత్ర శబ్దములు రెండు ననుగమ భావమునకు జేరినవి కాని యొక నియతార్థముం జెప్పునవి కావని తేలినవి. పరిస్థితి తారతమ్యముచే నన్నియు స్వతంత్రములు, పరతంత్రములుగూడ నైయున్నవి. స్వతంత్రమగు నాత్మయు పరతంత్రము గావచ్చును. పరతంత్రమగు 'పర' క్షరమును స్వతంత్రము గావచ్చును. పురుష ప్రకృతి వికృతులందే దియు స్వస్వరూపముచే స్వతంత్రముకాని పరతంత్రముకాని కా జాలదు. పురుషుడు ప్రకృతి సహాయోగముచే స్వతంత్రుడగుచో వికృతి సహాయోగముచే పరతంత్రుడు గావచ్చును. ప్రకృతియు బురుషానుగామినియై స్వతంత్రయు, వికృతింబట్టి బోవుచో పరతంత్రయు కాగలదు. ఇట్లే వికృతియు, బ్రకృతి లేక పురుషు ననుగమించినచో స్వతంత్రయు, వికార ప్రపంచాసక్తయై పరతంత్రయు గాగలదు. ఈ మాళిక పరిభాష చొప్పున మన మాధ్యాత్మిక జగత్తుయొక్క స్వతంత్రతా పరతంత్రతల నన్వేషింప వలయును. దాని యాధారమున 'స్త్రిస్వాతంత్ర్య' మీమాంస నేయవలయును.

అధిదైవిక విశ్వమందు స్వయంభూ + పరమేష్ఠి-సూర్య-చంద్ర + పృథివి రూపముచేపురుష (ఆత్మ); ప్రకృతి (ప్రాణము) వికృతి (పశువు)గా ప్రజాపతి వివర్తము పూర్వము చెప్పబడినది. ఇపు డాధ్యాత్మిక విశ్వమం దీ మూడు సంస్థల సూక్ష్మభావముల వంకకు భోక్త స్థూలముగా అందరు నెఱిగిన నాల్గుభాగములను జూతము. ఆత్మ, బుద్ధి, మనస్సు, శరీరము ఈ నాల్గునంద రెరిగినవి. ఒక విధముగ కొంతనేపు ఆత్మను స్వయంభూ యొక్క యంశమగు నవ్యక్తము + పరమేష్ఠి యంశ రూపముగు మహాత్మ ఈ రెంటి సమష్టి పురుషుడనియు, సూర్యాంశ రూప బుద్ధి ప్రకృతి యనియు, చంద్రాంశరూప మనస్సు పృథివ్యంశ రూప శరీరము. ఈ రెంటి సమష్టి వికృతి యనియు, నెంచుడు. పురుషు డవ్యయుడు, ప్రకృతి యక్షరము, వికృతి క్షరము అయ్యెను. అక్షరాత్మక బుద్ధి కటువైపున నవ్యయాత్మ కామృతాత్మయు, నిటువైపున క్షరాత్మక మర్త్య మన శ్శరీరములు నున్నవి. ఈ పరిలేఖ జూడుడు :

1. (స్వయంభూ + అవ్యక్తః) + (పరమేష్ఠి + మహాన్) - ఆత్మ-పురుషుడు.
అవ్యయుడు-స్వః
2. సూర్యుడు + బుద్ధి.....ప్రాణః-ప్రకృతి-అక్షరము-తంత్రము
3. (చంద్రుడు + మనస్సు) + (ప్రథివీ + శరీరము) - పశువు-వికృతి-క్షరము-పరః
అధిదైవిక అధ్యాత్మ అధిదైవిక అధ్యాత్మ ప్రజాపతి

అధిదైవిక యజ్ఞమునుండియే, ఆధ్యాత్మిక యజ్ఞ మావిర్భవించెను. అధిదైవిక యజ్ఞమందు యజమాను డెవరు? తత్పత్ని యెవతె? చూతము. 1 ఆత్మ, 2 సూర్యరూప

ప్రకృతి, 3 చంద్రపృథివీరూప వికృతి యనునీ మూటియందును.

(1) ఆత్మ - యజ్ఞ వేది లేదా యజ్ఞ ధరాతలము “ఏతదాలంబనం శ్రేష్ఠమ్” “అథి యజ్ఞోహమేవాత్ర” ఇత్యాదు లీ విషయమును విశదపరచును. (2) సూర్యుడు యజమానుడు. (3) పృథివీ యుక్త చంద్రుడు యజమాన పత్ని. ఆరెంటి మిథున భావము యజ్ఞము. ఇది ప్రశోత్పత్తికి గారణము.

సూర్యు డగ్నిమయుడు. చంద్రుడు సోమమయుడు. సౌరాగ్ని ప్రవర్త్యభాగము. ఋతాగ్ని, చాంద్ర సోమ ప్రవర్త్య భాగము ఋతసోమము. ఋతసోమమున కుత్తరదిక్కు ఋతాగ్నికి దక్షిణదిక్కు స్థానములు. ఉత్తర సోమము దక్షిణమునకు, దక్షిణాగ్ని యుత్తరమునకు నిరంతరము బోవుచుండును. ఋత సోమాహుతిచే వసంతాది ఋతూత్పత్తి యగుచున్నది. షడృతు సమప్తిచే సంవత్సర యజ్ఞము నిష్పన్న మగుచున్నది. అగ్నిహోమాత్మకము, షడృతు మూర్తియు నగు నీ సంవత్సర యజ్ఞము పార్థివ ప్రశోత్పత్తికి గారణ మగుచున్నది.

పార్థివ ప్రజయందు సంవత్సరయజ్ఞ ప్రజాపతియొక్క అగ్ని సోమ భావద్వయ మున్నను వృషాస్పృష్టియందు సూర్యోపలక్షిత సంవత్సర యజ్ఞముయొక్క అగ్నితత్త్వమును, యోషాస్పృష్టియందు చంద్రోపలక్షిత సంవత్సర యజ్ఞముయొక్క సోమ తత్త్వమును బ్రధానములుగ నుండును. పురుషస్పృష్టి వృషా ; స్త్రీస్పృష్టి యోషా ; పురుష నిర్మాణమం దగ్నియు, స్త్రీనిర్మాణమునందు సోమమును ప్రధానములు, ఇక నగ్నిహోములు యీ

తారతమ్యముల వివరణము లందం దీయబడినవి. గాన వీనిం గూర్చి ప్రస్తుత మొక్కటిమాత్రము తెలిసికొన్న జాలును. ఏమన :-

అగ్ని అన్నాదము, భోక్త; సోమము అన్నము భోగ్యము. ఎట్టిభోగ్యము? పశురూప భోగ్యమా? కాదు. విశ్రూప భోగ్యము. అగ్ని సోమభోక్తయగుచో; సోమ మగ్ని కాత్మప్రతిష్ఠ యగును. సోమసంబంధములేక యగ్ని జీవింపజాలదు. అగ్నినాధారముగ గొనకుండ సోమము తన రూపమును సత్యభావ పరిణతి నొందించుకొన జాలదు. ఈ శ్రుతివచనము జూడుడు:

“అగ్నిర్జాగర త మృచః కామయన్తే అగ్నిర్జాగర తము సామానియన్తి అగ్నిర్జాగర త మయంసోమఆహ “తవాహమస్మి సఖ్యేవ్యోకా”

ఋక్ 5.44.15

అగ్ని బలముగలదే. కాని యాబలవత్త్వము సోమ సహయోగముపై నాధారపడి యుండును. హృదయ భావము వల్లనే బలమునకు వికాసము. అనగా బలవికాసభూమి హృదయము. హృదయస్థమగు నుక్థబలము సత్యము. ఈనత్రోక్థము నుండి వెడలు సత్యరశ్మిలు బలము. ఒక సత్యమునకే సత్యము బలము నని రెండు స్థితులు. సత్యాధారమున బలప్రయోగము జరుగును. సత్యము స్వయముగా నేపనియు జేయదు. ఆలంబన మాత్రముగ నుండును. సత్యరశ్మిరూప మగు బలమే బహిర్జగత్తు వంకకు వికసించును. కనుకనే “బలంసత్యాదోజీయః”

“బలంవావ విజ్ఞానాద్భూయః” ఇత్యాది నిగమములు వెలసినవి.

పురుషునందు సత్యాగ్నితత్త్వమునకు బ్రధానత కలదు. అగ్ని బలవత్త్వము. కనుక బురుషుడు బలముగలవాడందురు. సోమ మబలము లేక నిర్బలము. ఏమన :- సోమము ఋత తత్త్వము. హృదయశూన్యము. కనుక సత్యభావ ముండదు. సత్యములేనపుడు తద్వికాసరూప బలమును లేదు. స్త్రీయందీ ఋసోమతత్త్వమునకు బ్రధానత కలదు. కనుక చాని నబల యందురు.

పురుషుడు బలవంతుడు. స్త్రీ అబల. పురుషుడు సత్య భావోపేతుడు. స్త్రీ అన్యతభావోపేత. పురుషు డాగ్నేయుడు; స్త్రీ సౌమ్య. పురుషుడు భోక్త. స్త్రీ భోగ్య. అతడు ప్రతిష్ఠ. తదాధారమున నిది ప్రతిష్ఠిత. ఆలంబన మతడు, ఆలంబితయిది. స్వచ్ఛందస్కు డతడు. ఇది పరచ్ఛందానువర్తిని. అగ్నిరూ పాగ్నియుక్తు డగు పురుషు డగ్రేసరుడు. సోమయుక్తయగు స్త్రీ తత్వశ్చా ద్దామిని. ఇవి పురుషప్రధానత స్త్రీగోణతకు గల దృష్టులు.

ఇక నేదృష్టితో స్త్రీ స్వస్వరూపముచే అబలయయ్యు నుపాస్యదేవతాసనము నొంది యున్నదో ఆదృష్టితో విచారిం తము. పై పేరాయందు జెప్పిన దంతయు నిజమే. కాని మన మబలయనుకొన్న సోమము, అనంతరము, అబాహ్యము నగు బలఘనము. మనము ‘బలవాక్’ అనుకొన్న యగ్ని అనంత రము, అబాహ్యము నగు నిర్బలము. ఇది ఆడుదానిని మగ

వాడు, మగవాని నాడుది యన్నంత విషరీతముగా చోచ వచ్చును. చూతము.

బలపరిభాష సంకోచము. నిర్బలపరిభాష వికాసము. ఒకచో నిలుకడగ నుండలేక ఇటునటు తూలుట వికాసము. అస్థిరతయే నిర్బలత. నిలుకడగల్గి యుండుట సంకోచము. ఇదే బలమునకు సాక్షాత్ప్రతిమ. జూడుడు :— నిర్బలుడు చేతులు జారవిడుచును. బలవంతుడు బద్ధముపైయై యుండును. వదులు కట్టు, వదులునడుము, వంగినబుజములు, నిర్బలత్వ ద్యోతకములు. కట్టుబిగువు, బిగువునడుము, ఎగుబుజములు, బద్ధముపై బలవత్త్వ ద్యోతకములు. శరీరపర్వములు సంకుచితములు పుష్టి యుక్తములు నగుచో శరీరము సబలము, శ్లథశరీరమునిర్బలము. సంయతవాణి సబలము. స్థలితవాణి నిర్బలము. కనుక పై జెప్పిన పరిభాష యుచిత మనవచ్చును.

అగ్నికివికాసము, సోమమునకు సంకోచము, ధర్మములు. కనుక అగ్నినిర్బలము, సోమముబలఘనము అన వచ్చును. ఇప్పుడు జూడుడు. అగ్నిప్రధాన పురుషుడు, సోమ ప్రధాన స్త్రీ. యిందెవరి యాసనమున్నతము? అట్లయిన స్త్రీ నబల యను టెందుకు? దీనికి 'అసత్' శబ్దము ప్రత్యుత్తర మిచ్చును. ఎట్లన :— ప్రాణముసత్తు. కాని, "సామాన్యే సామాన్యాభావః" యను పరిభాష చొప్పున, ప్రాణమందు ప్రాణ ముండదు. కనుక సద్ధన మగు ప్రాణ మన త్తందురు. ఈవచనము జూడుడు:

“అనద్వాఇద మగ్ర ఆసీత్. తదాహుః కిం తదనదాసీత్ ? ఇతి ఋషయోవావ తదగ్రేఽ నదాసీ దితి. తదాహుః—కేతేఋషయః—ఇతి ప్రాణావా ఋషయః. ఇత్యాది : (శత 6)

సోమముబలఘనము, బలముస్వయముగ ‘బలవాణ్’ అగు టెట్లు ? బలము గలదిగదా బలవాన్ ! కనుక బలఘన మగు సోమము ‘అబల’ యన బడినది. బలఘనాత్మక మగు నీ యబల సోమముం గొనియే, వికాసధర్మముగల యగ్ని ‘బలవాణ్’ అనుటకు సమర్థ మగును. సోమనిష్కాసనము గావించినచో అగ్నియొక్క బలాభిమాన మూడిపోవుటయు, వెంటనే దాని శివభావము పోయి, రుద్రభావమున బరిణతినొంది యుత్క్రాంతి నొందుటయు నగును.

స్త్రీ స్వాతంత్ర్యము గూర్చిన యీ విచారణలో శివ—రుద్రభావ మెక్కడ నుండి వచ్చిపడెను ? చిత్తము ! శివ—శక్తి తత్త్వము కొంచెము చవి చూడవలయును. ‘అగ్నిర్వారుద్రః’ అన్న ట్లగ్నితత్త్వము రుద్రుడు. విశ్వసంహారమున కేకమా త్రాధిష్ఠాత రుద్రదేవతయే యనునదియు విజ్ఞానసిద్ధ విషయమే. శక్తిసమాగమము లేనంతవర కీయన రోదనము సేయుచుండును. కనుకనే శ్రుతి ‘సోఽరోదీత్ త ద్రుద్రస్య రుద్రత్వమ్’ అన్నది.

రోదన మెందుకు ? శ్రుతి సుందరముగ జవాబిచ్చెను చూడుడు :—రుద్రుడగ్నిమూర్తి. స్వభావముచే అగ్ని అన్నాదము. కనుక అన్నము దొరుకునంతవరకు నతని స్వరూపము సురక్షితముగ నుండును. అన్నావరోధమున ? స్వరూప

నాశాశంకచే రోదనము మొదలిడును. మాతృగర్భమున దొమ్మిది నెలలవర కుండు చిత్యాన్ని పిండరూప శిశువు, తల్లి నాళము ద్వారా అన్నరసము లభించుచుండును. కనుక నేడువదు. కాని :—నియ తావధ్యనంతరము ‘ఏవయామరుత్’ యొక్క శ్రో పుడుచే గర్భమునుండివెడలి భూమిం బడుటతోడనే ఏడువ మొదలిడును. ఇంద్రియదేవత లందరు వణికిపోవుదురు. వారు తమచేష్టలచే మంత్రాదుల నన్నాహుతికై బాధ్యుల గావించుదురు. శిశుముఖమున గుడాది రససేచనము గావించుదురు. రుద్రుడు శాంతించును. (శత 9-1-1-10)

ఈ యవస్థయే, ఆధిదైవిక రుద్రునకు నని యెరుంగ నగును. ఆధిదైవిక రుద్రుడు స్వయముగ నేడ్చినంతనే యాయశ్రువులనుండి యొక భయూనక వస్తువు ముత్పన్నము గావించెను. దాని చక్రమునం బడిన ధీరులుకూడ నేడ్చెదరు. మతిలేక తిరుగుదురు. వారికి శాంతి యుండదు. అదే రజతము. వైదిక విజ్ఞానముం బట్టి రుద్రుని ద్రుతావస్థచే రజత ముత్పన్నమగును. రజతము రుద్రదేవతాశ్రువు. కనుక యజ్ఞమందు రజత దక్షిణ నిషిద్ధమైనది. ‘బర్హిషి రజతం నదేయం’ ఈ రజత మెవని నేడ్పించదు? సరి: రుద్రదేవత సాక్షాత్తుగ నన్ని. దీని రోదనము నివారించుటకు సోమాహుతి ప్రదాన మొకటే యుపాయము. దానితో రుద్రుని ఘోరభావము శాంతించి ‘శివాతనూ’ దయ మగును.

సోమాహుతి లేకున్న రుద్రాగ్ని రోదనము చేసిచేసి తన స్వరూపముం బోగొట్టికొని శుద్ధసోమముగ మారిపోవును. అగ్ని యుత్క్రమించి చరమసీమయందు సోమముగ బరిణతి నొందును. అగ్నికి ప్రధానస్థానము కేంద్రము. అందుండి నలు వైపులకు విశకలితమగును. సోమాహుతి యుండునంత వరకు దాని మూలరూపమునకు బాధలేదు. అది లేనినాడు విశకలన చరమదశ నొంది యగ్నిప్రతిష్ఠ యగు సత్యభావము విలీనమై ఋతసోమ భావముం బ్రాపించును. జలము సోమముయొక్క యవస్థాంతరమే. అగ్నియే వికాస చరమసీమం జేరి జలము (సోమము) అగును. 'అగ్నేరాపః.'

మనుజుడెవడైన నేడువగ నేడువగ శరీరమంతయు నీరు గ్రమ్మి యగ్ని నిశ్శేషముకాగా జల్లబడును. ఈ దృష్టితో నన్నాహుత్యవరోధముచే నగ్ని యన్నమగును. ప్రకారాంతరముగ : ఆకలిగొన్న మనుజున కన్నాగమనము లేనపుడు అంత వరకు నన్నాదముగ నున్న శరీరాగ్ని అన్నముగ నై పోవును. ప్రాణాగ్ని యుత్క్రాంత మగును. శివుడు శవరూపాన్నమై పోగా నది శ్మశానాగ్ని (క్రవ్యాదాగ్ని)కి దృష్టికారణమగును. అగ్ని కంతిమావస్థ (సోమాభావమునందు) సోమమే యగు ననుట నిశ్చయము. బలఘనమగు సోమమును గర్భమునంగొని బలశూన్య మగునగ్ని బలవంతమగుచు భోక్త యనిపించు కొనుచున్నది. అదే సోమావరోధమున తానే బలఘనమై ఇతబలవంతు కన్నమై పోవుచున్నది. భోక్త భోగ్యము, తారకము, తాసితము అగుచున్నది.

ఇంతకు దేలినదిది :- అగ్నియొక్క బలవత్త్వము సోమ సంబంధముపై నాధారపడియున్నది. బలఘనము, బల తత్త్వము సోమము. దీనిం గొని యగ్నిమూర్తియగు రుద్రుడు సాంబనదాశివు డైనాడు. పురుషు డగ్ని ప్రధానుడు. కనుక శివుడు. (స్త్రీ) శక్తి ఘనమగు సోమతత్త్వము ప్రధానముగా గలది. కనుక శక్తి యనవచ్చును. శివశక్తుల యీ వ్యాపకావతార ములంబట్టి రుద్ర శివభావములను ప్రాసంగికములుగ నెంచితిమి.

బాహ్య దృష్టిని విడచి మొదట నంతర్దృష్టితో శివ - శక్తి సమన్వయమునకు జూతము. పురుషుడు శివు డెందువలన? సోమము వలన ; పురుషు డాగ్నేయుడే. కాని యితనికి బ్రతిష్ఠ సోమమే. భుక్తాన్ని సప్తమావయవ రూప 'శుక్ర'ము (రేతస్సు - వీర్య - ధాతువు) సాక్షాత్తుగ సోమము. మతము లన్నిటియందు నీ సౌమ్య శుక్రమే పురుషుని యంతరాత్మయై యున్నది. పురు షునిభౌతిక దృశ్యశరీర మాగ్నేయము. అంతర్జగద్రూప శుక్రము సౌమ్యము. శుక్రక్షయము పురుష నాశకారణము. తదక్ష స్థితి కారణము. కనుక శ్రుతి 'బ్రహ్మచర్యేణ తపసా దేవా మృత్యు ముపాఘ్నుత' యున్నది. బలఘనము సౌమ్యమునగు నీ శుక్రముచే పురుషుడు బలవంతుడుగ నుండును.

ఇంకొక రహస్యము :- శుక్రము సోమము. కనుక బల ఘనమయ్యు పూర్వోక్త పరిభాషం బట్టి స్వయముగ బల ప్రయో గాసమర్థ మగుటచే నబలమందురు గదా ! పురుషజాతి దార్భాగ్య మేమన ? ఈ యబల సోమము(శుక్రము)పూర్వోక్త

ప్రకారము పురుషాంతరాత్మయై యున్నదికదా ! ఇందుచేతనే పురుషుని బాహ్య జగత్తు (ఆగ్నేయ శరీరము యెంతగా ఆక్రమణానుయాయుగ నుండునో, అంతర్జగత్తు అంత శిథిలముగా నుండును. అనగా శరీరము సబలము. ఆత్మ నిర్బలమునని తాత్పర్యము. నిర్బలమగు శుక్రరూపాంతరమగు మనస్సునుండి సంకల్పాదయము - కనుక చివరకు పురుషుడు విశేష సాధనములచే శక్తు పాసన నేయకున్నచో నితని సంకల్పములు చాలవరకు వట్టివే యగును. నిజముగ శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస శక్తు పాసన నేటి యుగమున కొక శుభసందేశ మనవచ్చును.

పురుష-పురుష సామ్యుఖ్యమున సంకల్పము సఫలము కావచ్చును. సామ్యాత్మయగు పురుషున కాగ్నేయ శక్తియగు స్త్రీయొక్క సామ్యుఖ్యమున నగు దురవస్థ వర్జింప బనిలేదు. స్త్రీ సామ్య ; సంకల్పము శుక్రానుబంధియగు మనస్సునకు జెందిన దగుటచే సామ్య. ఇక జెప్పవలయునా ? దేవుడు పూజారియు నొకటి. 'రోగియు వైద్యుడు పాలే కోరుట' చరితార్థము లగును. "అగ్ని కుండ సమానారీ ఘృతకుంభ సమః పుమాన్"'

సరి : పురుషుని పాంచభౌతిక శరీరపిండ మాగ్నేయము. దానికి బ్రతిష్ఠా రూపమగు శుక్రము సామ్యము. అగ్ని వృషా. కనుక పురుషుడు. సోమము యోషా, కనుక స్త్రీ. కనుక స్త్రీ యే పురుషునకు బ్రతిష్ఠ యనవచ్చును. ఇంతే కాక మనము పురుషు లనుకొను వారందరు ఆగ్నేయ శరీరముం బట్టి పురుషు

లయ్యను, వస్తుతః అంతః ప్రతిష్ఠాకామ శుక్రసోమ దృష్టితో -
ఆత్మదృష్టితో స్త్రీలై యున్నారు. చూడుడు :

“త్రియః సతీస్తాన్ ఉపే పుంస ఆహూః పశ్యదక్షణ్వా న్నవిచేతదంధః
కవిర్యఃపుత్రః సకమాచికేత యస్తావిజానాత్ సపితృష్పితాసత్”

(ఋక్)

ఈ శ్రుతి తాత్పర్యము :- పురుషులు అగ్నిప్రధాన శరీరముం బట్టి పురుషు లనిపించుకొన్నను, శుక్ర ప్రధానమగు నాత్మం బట్టి వారిని స్త్రీలే యనవలయును. ఆత్మ - శరీరము యీ రెంటిలో నాత్మ ప్రధానముగ నెంచబడును. ‘తద్వాదన్యాయము’చే నే సంస్థాయం దేది ప్రధానమో ఆ సంస్థకాపేరు వ్యవహార్య మగును గదా ! ఇక అజ్ఞులు స్త్రీలను పురుషు లనుచున్నారు. కన్ను లున్నవారి కీ రహస్యము తెలియును. “పశ్యదక్షణ్వా న్నవిచేతదంధః”

సరి : ఇప్పుడు మరింత చిక్కువచ్చి పడినదే. పురుషులు స్త్రీలు, స్త్రీలు పురుషులునా ? ఈ సమస్య జటిలత వదలు పెట్లు ? పురుషసంస్థ “యగ్ని ప్రధానము. సోమతత్త్వము గాణముగా గలది” యనిపించుకొన వలయును. ఇందు కుపాయములు రెండు. అందు :

(1) పురుష శరీర మాగ్నేయము. దీనికి ప్రతిష్ఠ జలము. “అదభ్యః పృథివీ” యని పృథివీ స్థానీయ శరీర పిండమున కుపాదాన మస్తత్త్వమని శ్రుతి వచించెను. “ఋతేభూమి రియం శ్రితా” దీనినే సిరపర్చును. ఇట్లు ఆగ్నేయ శరీరమునకు బ్రతిష్ఠ

అపత్త్వరూప సోమము. అనగా శరీర పిండమందు ప్రాణము, భూతము నని రెండుభాగములు. దృశ్యభాగము భూతము. దానికి బ్రతిష్ఠారూపమగు నదృశ్యతత్త్వము ప్రాణము. భూత భాగ మాగ్నేయము. దీనికి బ్రతిష్ఠ ఆప్య (సోమ్య) ప్రాణము.

ప్రతిష్ఠాలక్షణ మగు నీ యాప్యప్రాణము శరీరమునుండి వెడలిపోవు నపుడు శరీరము నప్త మగును. ప్రాణాత్మక మగునీ యాప్యసోమమును, పవిత్ర - బ్రహ్మణస్పతి - అంభః, అని వ్యవహరింతురు. దర్భ, గంగ, సువర్ణము, మృగచర్మము మొదలగు వాని బవిత్రత కీయంభస్నే యాధారము. ఆయావివరములు ఆయాశీర్షికల క్రింద జూడవచ్చును.

అంభస్సు ఈభూతశరీర ప్రతిష్ఠగా నున్నంతవరకు శరీరమందు దూషిత కీటాణువులు చేరవు. అటుగా కున్నచో శరీరము కుల్లిపో నారంభించును. తత్తతనువునం దీయంభస్సత్త యుండును. అతత్తతనువునందు (అగ్నితాపశూన్య శవశరీరమునందు) ఇది యుండదు. ఈయంభస్సర్వరూప మీశ్రుతియందు చూడనగును.

* “పవిత్రంతేవితతం బ్రహ్మణస్పతే : ప్రభుర్గాత్రాణి పర్యేషివిశ్వతః
అతత్తతనూ ర్నతదామో అక్నుతే. క్రుతాసేషద్యహంతః తత్సమానత”

ఇంతకు :—ఆగ్నేయ భూతపిండ ప్రతిష్ఠ ‘పవిత్ర’ నామక

* సంప్రదాయముంబట్టి తత్తతక్రాంతన పరముగ విశిష్టాద్వైతుడు ఈమం త్రమును సమన్వయింప జూచుట యవైజ్ఞానికము; అవైదికము. శరీరమందు మచ్చ మోక్షదాయకమా : “అందేనైవ వీయమానా యథాంధాః” యన్నది వేరు. “యదేవ విద్యయాకరోతి క్రద్ధ యోవనిషదా తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి” యన్నది వేరుగదా.

మగు నీ యాప్యప్రాణ మని భావము. జీవనదశయందును, అసత్ప్రవర్తన, మిథ్యాభాషణ, అగమ్యాగమన, అభివ్యభాషణ, అస్పృశ్యాస్పృశన, ఆది ధర్మవిరోధి కర్మలచే నీపవిత్రముగు నాప్యప్రాణమున కాఘాతము కలుగును. అట్టిచో “అశే! ఏనికి నీదు దిగిపోయినది” అందురు. కనుక జలము భూతశరీర ప్రతిష్ఠయని తేలినది.

శరీరమిట్లయినది. ఇక రెండవది ‘సౌమ్యశుక్ర’ము. ఇందును భూతము ప్రాణము నని రెండు భాగము లున్నవి. ఇందలి భూతభాగము సౌమ్యము. దీనికి బ్రతిష్ఠయగు ప్రాణ మాగ్నేయము. బాహ్యభాగ మాగ్నేయ మగుచో నంతర్భాగము సౌమ్యముగ నుండుటన్నది యొక సామాన్యనిగమము. ఇట్లే బాహ్యము సౌమ్యమగుచో నంతర మాగ్నేయముగ నుండుటయు నగును. ఉదాహరణమునకు జ్వరార్తుని చూడుడు :—జ్వరమనగా :—లోపలి వేడి పై కుటుము, శరీరము యొక్క యాప్యభాగము హృదయస్థానమున జేరును. అందువలన హృత్కంఠము కలిగి చలితోచును. ఇది జ్వరపూర్వావస్థ. బయటికి వేడి, లోపలచలువ, యిదేజ్వరము. మూలాగ్ని మొదలుచెడదు, కేవలమభిభవము మాత్రమే. అందువలన నగ్ని మందగించును. తత్పన్నిహిత జాతరాగ్నియు మందమగును. ఆస్థితియందున్నాహుతి నది పచనమునేయ జాలదు. చివర కట్టియతస్తాన్నము అగ్నిమాత్రల మరింత నిర్బలముల గావించును. జ్వరము పెరుగును. అటుగాక :—అన్నాహుత్యవరోధము

గావించినచో హృదయమూలాగ్నియొక్క స్వాభావి కోత్రేజనచే గతరాగ్ని క్రమప్రవృద్ధి నొంది కాలాంతరమున తదావరణరూప తపోమమును బయటికి ద్రోసివేయును. జ్వరము శాంతించును. నుక జ్వరమున కాయుర్వేదము లంఘనం పరమాషధ మన్నది. కలి లేకుండ దిన్న యన్నమును జాతరాగ్ని పచనమునేయలేక రోగా సోమవేగము పెరుగును. జ్వరముదయించును. ఇట్లు జ్వరమజ్జీర్ణమున కుత్త్రేజక మగును. జ్వరము శాంతిలు నిహ్నము స్వేదము. ఇట్లు హృదయగతమగు నాజల మపుడు బయటకురాగా, బయటివేడి హృదయముం జేరును. శరీరతాప ముగిసిపోవును. కనుక పైసూత్రము సరియైనదే యగును.

ప్రకృతిమండలము శీతముగ నున్నపుడు మన శరీర మగ్ని మయమై యుండును. శీతకాలమున నోటినుండి యీవిరి వచ్చును. అట వేడియుండుచో నిట చలియుండును. వేసవియందు చెమట లోడుచు శరీరము చల్లగానుండును గదా! పైకి సౌమ్యుడు లోపల కఠోరస్వభావమున నుండును. పైకి గోపముగ నుండు వాని లోపల వట్టిదే. పైకి భయానకుడగు రుద్రుడు లోపల కేవలము భోలాబాబా (ఉబ్బులింగడు). వెంటనే ప్రసన్నుడై వరప్రదానము గావించుట యితని స్వభావము. విష్ణువు పైకి శాంతుడు, సౌమ్యుడు. లోపల మహాకఠోరుడు, యుక్తి పరుడు. ఘోర పరీక్ష నేయక వరదానము నేయడు. మెత్తగ తియ్యగ మాటాడువాడు భయంకరుడు. స్పృహవాది, కటుభాషియగువాని హృదయము నిర్మలము. మంచి చెడ్డల కిదియొక నికషణము.

ఈ ప్రాకృతిక నికషణము నాధారముగ గొని, శుక్ర బాహ్యభాగము సౌమ్య మగుచో, దాని ప్రాణభాగ మాగ్నేయమే యగును. శుక్ర నిర్మాణ మోషధి రూపాన్నము వలన నగును. శారీరాగ్నియం దాహుతమగు నన్నమే రసాస్పృశ్శాంసాది క్రమముం బట్టి శుక్రరూప పరిణతి నొందును. ఓషధులు సౌమ్యములు. కాని వీని గర్భమం దగ్ని యుండును. “ఓషం : (ఉషదాహే : నాహస్తాపః, తాపోఽగ్నిః, తం) ధత్తే” యని మోషధిశబ్ద నిర్వచనము. తద్రూపాంతరమగు శుక్రము నట్టిదే కావలయును. భూతసౌమ్య శుక్రప్రతిష్ఠ తద్ గర్భభూతమగు నీ యాగ్నేయ ప్రాణమే. శుక్రస్థితమగు దీనిని ‘వృషా’ యందురు. ఇది శుక్ర వర్షణముచే ప్రజోత్పత్తి యందు సమర్థమగును. ఏ పురుషుని శుక్రమందు వృషాప్రాణము మూర్ఛితమగునో తన్మూలవన బ్రజోత్పత్తి కాదు. ప్రజోత్పత్తి కారణము శుక్రము కాదు. వృషా ; అది లేని పురుషుడు వండుడు, నిర్వీర్యుడు. ఈ వృషచే పురుషుని స్త్రీయనక పురుషు డనదగును.

పురుషునందు శరీరము - శుక్రమునని రెండు విభాగములు. ఇవి వరుసగ నాగ్నేయము - సోమము నై యుండి యొక్కొక్కటియు మరల నాగ్నేయ - సౌమ్యములని రెండు భేదము లయినవి. ఈ దృష్టితో పురుషుని యుపక్రమోప సంహారము లగ్నిగనే యుండును. శరీరము శారీరప్రాణము ; శుక్రము శుక్రగత ప్రాణము అను నీ నాలుగు గ్రమముగ ఆగ్నేయము, సౌమ్యము - సౌమ్యము, ఆగ్నేయము అగును. ఇటు నటు అగ్ని

మధ్య రెండు సోమములు. అగ్నిపురుషుడు రెండువైపుల బురుషుడు. ఇపుడు చూడుడు. పురుష సంస్థయందు ప్రధానమగ్నితత్త్వమా? సోమతత్త్వమా? అగ్ని ప్రధానమని పురుషుడే యందుము. స్త్రీ (సోమము) అగ్నితంత్రమం దున్నందున పరతంత్ర మందుము.

శరీరము	{	1. శరీరము	-అగ్ని-(పురుషుడు)-య ఏవాదిః	{	అగ్నిప్రధానః
		2. ఆప్యప్రాణము	-సోమము-స్త్రీ		పురుషః
కుక్రము	{	1. కుక్రమ్	-సోమము-స్త్రీ	{	పురుషః
		2. అగ్నేయప్రాణము	-అగ్ని-(పురుషుడు)-సఏవాంతః		

శుక్రదృష్టితో స్త్రీ యనదగిన పురుషుడు పై జెప్పిన మొదటి యుపాయముచే బురుషుడగుచున్నాడు. ఇక :

రెండు వ యు పా య ము.

సంవత్సర మండలము.

ఇందుండియే పురుష నిర్మాణము జరిగినది. కనుకనే పురుషుని యజ్ఞమందురు. ఆ యజ్ఞ విషయము మరొకచో జూడవచ్చును. దేనివలన బురుషశరీరము నిర్మింపబడు చున్నదో యట్టి దృశ్యమగు సర్థ ఖగోళాత్మకార్థ సంవత్సరము యొక్క యుత్తర భాగమందు సోమమునకు, దక్షిణమం దగ్నికిని, ప్రధానత కలదు. మధ్యవృత్తము విషువత్. ఈ యర్థ విషువద్వృత్తమునుండి వెన్నెముక (మేరుదండము) నిర్మితమైనది. ఉత్తర మండలి సౌమ్య సంవత్సరముచే శరీరోత్తరభాగము (ఎడమ) దక్షిణ మండలి యాగ్నేయ సంవత్సర భాగముచే దక్షిణ పార్శ్వము (కుడి) నిర్మితము లయ్యెను.

శరీరమందు కుడిభాగము బరువు. ఎడమభాగము తేలిక. అంతర్బాహ్యము లందలి ప్రతి యవయవము నందును ఈ భేదముండును. కుడిభాగము పెద్ద; పుష్టము. ఎడమభాగము చిన్నది, దుర్బలము. ఇందుకు కారణము పురుష యజ్ఞ వివరణమున జూడవచ్చును. గాని ప్రస్తుతము దక్షిణభాగ మాగ్నేయ మగుటచే బలవంతము ప్రధానమునై యున్నదనియు, వామభాగము సామ్యమగుటచే నిర్బలము గాణమునై యున్నదనియు తెలిసికొన్నచో జాలును.

సూల పర్వములంబట్టియే కాక, సూక్ష్మశక్తి దృష్టింబట్టియు, నాలోచించినచో నుత్తరముకంటె దక్షిణభాగమే, యధిక శక్తికలదై యుండును. కుడి కున్న కర్మనిపుణత, యెడమ కుండదు. ఔపనిష దేంద్రరూప “చాక్షుష పురుషుడు”ను దక్షిణాక్షి మందే యుండును. కనుక నితనిని దక్షిణాక్షిపురుషు డనియు నందురు. “యోయందక్షిణేక్షుకపురుషః” (బృహ)

మన దైనికచేష్టలందలి యనుభవముచే గూడ దక్షిణ భాగ ప్రధానతయే కన్పట్టును. ఇక వామభాగ మింకుకు విపరీతము. సామ్యము అనగా సోమప్రధానము. గాణము. ఇత్యాదులన్నియు బాతకులు స్వయముగా నూహింపగలరు. వామ నేత్రము నందు బై నిజెప్పిన చాక్షుషపురుషుని పత్ని యుండును. దాని నింద్రపత్ని యందురు. “యఉపవవామనీః నఉపవభామనీ” అన్నట్లు ఇంద్రపత్నిని భామనీయందురు. ఎడమకాలికి

కుడికా లాఢారము. కృష్ణభావభంగి యందు, నవ్యపాదము నాశ్రయముగా జూచెదము. అయీ కారణములన్నిటిచే వామ భాగస్థ సోమభాగ మీశరీరసంస్థ యందు గౌణ మనవచ్చును.

మరియు :—అగ్ని వికాసధర్మము గలదనియు, సోమము సంకోచధర్మము గల దనియు ననుకొంటిమి. కనుక పురుష దక్షిణభాగ మగ్నిప్రధాన మగుటచే వికాసవృత్తి కనుయాయి. వామభాగము సోమప్రధాన మగుటచే సంకోచవృత్తి కనుగా మిగా నుండును.—సోమమున్న యుత్తరదిక్కు ఊర్ధ్వప్రదేశము. అగ్నియొక్క దక్షిణదిక్కు అధఃప్రదేశమునని యెరుంగుదుము. ఊర్ధ్వస్థసోమ మధస్థవహ్ని నాధారముగ గొనియుండును.

పురుష శరీరముయొక్క రెండుభాగము లందు నగ్ని ప్రధానతయుండి అగ్నితత్త్వమే పురుషుడై యున్నపుడు, స్త్రీ పురుష భావములు రెండు నున్నను పురుషుని పురుషు డనక స్త్రీ యే యందుము. ఇట్లు (1) శుక్రాధారభూతము, నుపక్రమ స్థానీయము నగు నాగ్నేయ ప్రాణముయొక్కయు, భూతాగ్ని రూపము, ఉపనంహారస్థానీయము నగు శరీరము యొక్కయు, ప్రధానతచేతను (2) దక్షిణపార్శ్వస్థాగ్ని ప్రధానతచేతను, అనగా నీరెండుపాయములచేతను పురుష పురుషత్వము సురక్షిత మగుచున్నది. ఇట్లు రుద్రాగ్ని సంబంధము గల వృషా తత్త్వము యొక్కయు, తత్ప్రధానత గల పురుషవర్గము యొక్కయు వివేచన ముగిసినది. ఇక యోషాతత్త్వమునకు తత్ప్రధానతగల స్త్రీవర్గమునకు నాలంబన మైనట్టియు, శక్తిఘన

మగుటచే అశక్తిశబ్ద వాచ్యమై రుద్రపురుషుని శివునిగావించు నట్టియు, నా సోమతత్త్వము సంతర్దప్తితో విచారితము.

సోమాహుతి లేనపుడు రుద్రాగ్ని కాలాంతరమున సోమరూప స్త్రీభావపరిణతి నొందు ననియు, అగ్ని చరమసీమ యందు సోమ మగుననియు నిదివర కనుకొంటిమి. సోమ స్థితియు నింతే. అగ్నిసంబంధ ముండు సంతవరకే దాని స్వరూప రక్ష. అగ్నికి బ్రధానస్థానము కేంద్రము. సోమవ్యాప్తిస్థానము పరిధి. అటనుండి సంకోచధర్మముగల సోమము క్రమక్రమముగ కేంద్రముం జేరుచుండును. ఈసంకోచభావ మగ్నిసంబంధ మున్నంతవరకు సమముగ నుండి యదిలేనపుడు సంకోచ చరమ సీమం జేరి యది (సోమము) విస్ఫోటన కారణమై యగ్నిరూప మున బరిణతి నొందును. వికాసాంతిమ పరిణామము సంకోచము. అగ్నియొక్క యంతిమపరిణామము సోమమగు నట్లు సంకోచమున కంతిమపరిణామము వికాసము, సోమాంతిమ పరిణామము అగ్నియు నగును.

అగ్నిఋతువు (గ్రీష్మము) చరమసీమం జేరి సోమర్తు (వర్ష-శీతర్తు)వగు నట్లు శీతర్తువు చరమసీమం జేరి గ్రీష్మర్తు కారణ మగును. బలవదగ్నాశ్రయమున ధన స్వరూపము నిల్పుకొను, బలఘనసోమము, తదుపేక్షచే స్వయముగ (నగ్ని)-రుద్ర మగును. రోదనకు మొదలిడును. భోగ్యము భోక్తయైనది. ఇంనువలన శివీతత్త్వవికాస మగ్నిపోమ సమన్వయముపై నాధారపడియున్న దనితేలును. సోమము నుపేక్షించి

అగ్నియు, అగ్ని నుపేక్షించి సోమము నేడ్చును. అగ్నిజో మాత్మ యజ్ఞ ముచ్చిన్న మగుచో దుద్రావతారమై ప్రళయ దృశ్య ముపస్థిత మగును. దాని రూపము నేడు మనయెదుట నున్నది.

బలఘన మగు నబలసోమమునకు స్త్రీతో సంబంధ మున్నది. అదృశ్యమగు నర్థఖగోళీయ చాంద్రహామమే స్త్రీ స్వరూప సంపాదకము. కనుక స్త్రీని సౌమ్య అబల యందురు. నామమాత్రమునకే గాని వాస్తవమున నబల శక్తిపుంజ మై యున్నది. కారణము స్పష్టమే, ఎట్లన :- స్త్రీశరీరము సౌమ్యము. కాని, ఆత్మ ఆగ్నేయము. పురుషప్రతిష్ఠ శుక్రమైనట్లు స్త్రీకి బ్రతిష్ఠ శోణితము. రక్తవర్ణముగల యాగ్నేయ మంగళగ్రహ ప్రాణయుక్త శోణితము సాక్షాత్తుగ నగ్ని. ఇదే స్త్రీయొక్క అంతర్జగత్తు. ఆత్మయు నై యున్నది. అనగా :- స్త్రీయొక్క జ్ఞాతిక దృశ్య శరీరము సౌమ్యము. అంతర్జగద్రూప శోణిత మాగ్నేయము. శోణితక్షయము స్త్రీకి నాశకారణము. తద్రక్షయే స్థితిహేతువు. ఈ బలవంత మగు శోణితాన్నిచే అబల యగు స్త్రీ బలవతి యగుచున్నది.

దీనింబట్టి స్త్రీబాహ్యజగత్తు (సౌమ్యశరీరము) ఆక్రమణయం దసమర్థము. అంతర్జగత్తు ఎంతో ఉగ్రము. శరీరము నిర్బలము. (సౌమ్యము) ఆత్మ సబలము. (ఆగ్నేయము) ఈ యగ్ని తత్త్వ రూపాంతర మగు మనస్సు-అందు స్థిరభావోదయము-తదనుగామియగు సంకల్పసైర్యము-తదీయ సఫలత- ఇవి

మాతృరూప శ్రీకి న్వయంభువులగు భాగ్యములు. కనుకనే “బుద్ధి స్తాసాం చతుర్గుణా” యందురు. కల్యాణవాంఛ గల యెవ డీబుద్ధిరూప మాతృశక్తికి వందనము చేయడు ?

“యాదేవీ సర్వభూతేషు జుద్ధిదూపేణ సంస్థితా

నమస్తస్యై నమస్తస్యై నమస్తస్యై నమోనమః” (న ప్రకతీ)

శ్రీ - శ్రీ సాముఖ్యమున సజాతీయాను బంధముచే నుగ్రత యుండక పోవచ్చును (సవతులందు తప్ప). కాని, దౌర్భాగ్యముచే నే పురుషుడైన శ్రీకి బ్రతిష్ఠర్థిగ నిలువబడి నహో లేదా, తన యవివేకమున నామె సౌమ్య శరీర గర్భితో గ్రాగ్నిని రవుల గొల్పినహో సర్వనాశమునకు బాతుడగును. మాతృశక్తియొక్క యంతర్జగత్తు మేలుకోనంతవరకే త్తేమము. దానిని మేలుకొల్పు వాడందాహుతి కావలసినదే.

ఇతిహాస మిట్టి సర్వనాశము రుచిచూచిన వారి చరిత్రల నెన్నిటిలో చెప్పియున్నది. ద్రాపది యవమానమునకు బ్రాయ శ్చిత్తము నేటివర కింకను పూర్తికాలేదు. భారతీయ పురుష వర్గము నేడు నా దోషమునే యనుగమించుచుండుట. లజ్జా భేదా వివేకములకు విషయము. ఈ దోషమును నివారించుటకే నేటి సంస్కరణ ప్రియులనుండి యవైజ్ఞానికము, అప్రాకృతికము, కనుకనే రోగ వర్ధకమునగు శ్రీ స్వాతంత్ర్య వాదము జన్మించి యుండు ననుటలో నాశ్చర్యముండదు; దాని పరిశోధన కొరకే యీ వశాలికవాదము నెత్తవలసి వచ్చినది.

ఇప్పటికి శ్రీయొక్క పాంచభౌతిక శరీర పిండము సౌమ్యమనియు దానికి బ్రతిష్ఠయగు శోణిత మాగ్నేయమనియు

స్పష్టమయినది. సోమము యోష యగుటచే స్త్రీ, అగ్ని వృషా యగుటచే బురుషుడు. సోమరూప స్త్రీశరీర ప్రతిష్ఠ అగ్నిరూప శోణితము. కనుక పురుషుడు స్త్రీకి బ్రతిష్ఠ. ఈ యాధారముపై మనము స్త్రీలనుకొనువారు సామ్యశరీర దృష్టితో స్త్రీలేయనను అంతః ప్రతిష్ఠారూప శోణితాగ్నిం బట్టి యాత్మదృష్టితో బురు షులే యనవచ్చును.

ఇట నొక పక్షపాత విషయమేమన “ఆత్మదృష్టిచే బురు షుడు స్త్రీ, అయినను పురుషు డనుచున్నారు” అని “స్త్రీయః సతీస్తాం ఉమేపుంస ఆహుః” ఇత్యాది రూపముచే శ్రుతి స్పష్ట ముగా పురుషులను స్త్రీలని యవమానించినది గదా! స్త్రీల విషయమున గూడ మీరు పురుషులు. (“పురుషాః సంతః శ్తే ఉమే స్త్రీయ ఆహుః”) అనవలదా? అనలేదు, పోనిండు. పురుషాత్మ నిర్బలమనియు, స్త్రీయాత్మ సబలమనియు నెరింగిన యాశ్రుతి పురుషు డవమానము నహించుననియు, స్త్రీ నహింప దనియు ననుకొని యుండునేమో! కానిండు.

ప్రధానభూతమగు నాత్మదృష్టితో స్త్రీసంస్థ యాగ్నేయి యగునపుడు దానిం బురుషుడందురు. నేటినుండియు ప్రతి స్త్రీయు దన్ను బురుషు డనుకొనును. ఎవరి వేషములు, తలపులు వారి కింపు గదా? పురుషజాతి స్త్రీయన్నంతలో ఊభము గావచ్చును తచ్చాంతికి రెండుపాయములను పైని జూపియుంటిమి. మరి స్త్రీ జాతి పురుషోపాధిచే శాంతించునా? అయినను వారి స్వరూప రక్షకు గూడ నేదో యుపాయముం జూతము.

పూర్వోక్త పురుష సంస్థా పరిభాషానుసారముగనే స్త్రీ యొక్క సౌమ్య శరీరము ఆగ్నేయ శోణితమును, ప్రాణ భూత భేదముచే రెండు రెండు విభాగములుగ నున్నవి. సౌమ్యదృశ్య శరీరము భూతభాగము. దాని కాధారమగు ప్రాణ మాగ్నేయము. ప్రత్యక్షముగ పురుష శరీర మగ్నికృపచే కర్కశ మయ్యి హింసవీర్యముగ నుండును. ఏమన దీనికి మూల ప్రాణ మాప్యము(సౌమ్యము) కనుక నిర్బలము. కనుక ప్రజలాఘాతము లోర్వజాలదు.

ఇక స్త్రీశరీరమో, సోమానుగ్రహముచే కోమలమయ్యి వీర్యయుక్తము. ఒకమాత్రపు వ్యాఘాతముల నది లెక్కనేయదు. ఏమన దీనికి మూలప్రాణ మాగ్నేయము. అగ్ని బలవంతము. ఇది శరీరము నాఘాతము నుండి రక్షించును. ఈ శరీర ప్రతిష్ఠాదృష్టితో స్త్రీ సౌమ్యయై స్త్రీ యనిపించుకొనును.

ఇక శోణిత భూతభాగ మాగ్నేయమే, కాని, యందలి ప్రాణముసౌమ్యము. దీనిని 'యోష' యందురు. పురుషశుక్రమందలి వృషయు, స్త్రీ శోణిత మందలి యోషయు మిథున భావము నొందిన బ్రజోత్పత్తి యగును. దోషదూషితములగుచో నీరెండును వ్యర్థములే. సంతాన ప్రతిబంధకములే. శుక్రశోణితశుద్ధి యోషావృషల శుద్ధియే. ప్రజాతంత్రువు దాని వలననే సురక్షితము కాగలదు.

సౌమ్యశుక్రస్థిత మగు నాగ్నేయప్రాణము 'పుంభూ

ణము' ఆగ్నేయశోణిత మందలి. సౌమ్యప్రాణము 'స్త్రీ
 భ్రూణము'. శుక్రశోణితము లీరెంటికి పోవకములు. అవి ప్రవృ
 త్తము లగుచో నివి బలిష్ఠములుగ నుండును. — పుంభ్రూణము
 పురుషుడు. ఆగ్నేయము. దీని సమృద్ధి? శుక్ర సమృద్ధింబట్టి
 యుండును. శుక్రము? సౌమ్యము. కనుక స్త్రీ. అట్టి స్త్రీ
 సమృద్ధి, అభ్యుత్థానము, అభ్యుదయమునే పురుషసమృద్ధికి
 అభ్యుత్థానమునకు, అభ్యుదయమునకు బ్రధానకారణము. ఇక:-
 స్త్రీభ్రూణమో! స్త్రీ- సౌమ్యము నై యున్నది. దీని సమృద్ధి?
 శోణితవృద్ధింబట్టి యుండును. శోణితము? ఆగ్నేయము కనుక
 బురుషుడు. మఱి:- స్త్రీ సమృద్ధి అభ్యుత్థానాదులకు పురుషుని
 సమృద్ధ్యాదు లాధారములు. ఇదే దాంపత్యభావ మాలికరహ
 స్యము. అర్ధనారీశ్వర సమృద్ధవై భవము, ఇదే. ఇదే విశ్వ
 శాంతికి మూలప్రతిష్ఠ.

పై రెండు భ్రూణములును మిథునభావము నొందు నపు
 డగు సంఘర్షణమునం దేది ప్రబల మగునో అది రెండవదానిని
 మ్రింగివేసి తన రూపముగ బరిణమింప జేయును. కనుక వంశ
 రక్ష గోరువాడు, స్త్రీని సమాధానపర్చవలయును. సౌమ్య
 యగు దాని యాశీర్వాదముచే శుక్రభావము సమృద్ధముగ
 నుండి పుంభ్రూణ వృద్ధికి గారణమగును. ఇచ్చయు సఫలమగును.
 సంఘర్షణయందు రెండుభ్రూణములు సమము లగుచో సంతా
 నమున రెంటిచిహ్నములు నుండును. ఇదే సపుంసకసృష్టి.
 ఈరెంటిలో నేది మూర్ఛిత మైనను మిథునభావము వ్యర్థమే
 యగును.

“అధికేత్యరేతసఃపునః కన్యాస్యాదా ర్తవాధితే
నపుంసకంతయోఃసామ్యే యథేచ్ఛాపార మేశ్వరీ” (భావప్రకాశము)
“పుమాన్ పుంసోఽధికేతుక్తే శ్రీభవత్యధికేత్రియాః
సమేఽపుమాన్ పుంత్రియోవా క్షీణేఽల్పేచ విపర్యయః” (మనుః)

ఈ స్త్రీస్వరూపముచే :- పురుష స్వరూపము నందు
వలెనే యీ క్రింది పరిలేఖంబట్టి స్త్రీని స్త్రీ యనవచ్చు ననియు
అగ్నియగు పురుషు డీతంత్ర మం దుండుటచే పరతంత్రు డన
వచ్చు ననియు దేలిసది.

శారీరము	1	{	1. శరీరము	-సోమము-శ్రీ	యవీవాదిః	{	సోమప్రదాన-
			2. అగ్నేయప్రాణము	-అగ్ని-(పురుషః)			
కోణితము	2	{	1. కోణితము	-అగ్ని-(పురుషః)		{	శ్రీ-శ్రీ
			2. సోమ్యప్రాణము	-సోమము-శ్రీ	సవీవాస్త్రః		

పురుషున కగ్ని - శ్రీకి సోమము, తంత్రములు. ఎవరి
తంత్రమందున్న వారు స్వస్వరూపముచే స్వతంత్రులే గాని పర
తంత్రులు గారు. ఒకవేళ పరతంత్రు లన్నచో నిరువుర నన వల
యును. జీవన ప్రతిష్ఠయగు మధ్యభాగ మాత్మ. అగ్నేయ
పురుషునకు స్త్రీయగు సోమద్వయము మధ్యభాగము. కనుక
నతని కది పరతంత్రము. ఉపక్రమోప సంహారములంబట్టి స్వతం
త్రము. స్వః=అగ్నిః తంత్రోయస్య అనవచ్చును. మధ్యభాగ
ముంబట్టి, పరః=సోమః తంత్రః యస్య, యని, పరతంత్రము.
స్త్రీనిషయమునగూడ నిట్లే యూహింపుడు. ఇక నెవరి తంత్ర
మును వారు స్వతంత్రులు గనుక నొకరికొకరికి హేచ్ఛుతగులు
లేవు. ఇట్టి రువురును సనాతనవిశ్వమునకు సనాతన మిత్రులు.

సమాన వ్యసనశీలములు మైత్రికి ముఖ్యాదర్శములు గదా !
 వీనినే మన మహర్షులు: సర్వశ్రేష్ఠాదర్శములుగ నెంచిరి.
 'సహధర్మంచరతాం'

సమానధర్మాచరణము లేని యీ యాత్రికుల యాత్ర
 నీరసము, నిర్విచారము, యాతయామము. ఈ స్వతంత్రదృష్టితో
 స్త్రీపురుషులం దెవరు స్వతంత్రులు? ఎవరు పరతంత్రులు?
 అనుట విలువలేని ప్రశ్న. వారి వారి యాగ్నేయ-సౌమ్య సంస్థ
 లందుండి - అగ్ని-సో మానుబంధి ధర్మానుగమనము నేయుట
 కిరువురు స్వతంత్రులే కదా! ప్రస్తుత స్త్రీస్వాతంత్ర్య వాదమున
 కీదృష్టియున్నచో ఋషిసమ్మతమే, ఎవరిధర్మమందు వారున్నచో
 స్వతంత్రు లనుట కేవలజ్ఞానికుడు కాదనుచు? అటుగాక,
 సౌమ్యస్త్రీ ఆగ్నేయపురుష సంస్థవంశకు, ఆగ్నేయపురుషుడు
 సౌమ్య స్త్రీ సంస్థ వంశకు వంగుచో ప్రతివైజ్ఞానికుడును లాభము
 కంటె హానియే యధిక మనుచు. ప్రకృతియొక్క గుప్తరహస్య
 ముల తోడను, స్త్రీపురుష వాస్తవికస్వరూపజ్ఞానము తోడను,
 వారి ప్రాకృతిక యోగ్యతతోడను పరిచయములేనివా రెటులను
 కొన్న సంతోషమే.

స్త్రీపురుషు లిరువురకు నే యే యధికారములను అధి
 కారమూలక విషమతలను బ్రకృతి తన చేతబెట్టికొని యున్నదో
 అవి యెన్నడు నెవరివలనను మారజాలవు. వృషాపురుషుడ
 రేతానేకాధికారి. అతనికి శ్మశ్రువులు జన్మసిద్ధములు, అతనిశరీ
 రచన సంఘటనము ఇంద్రియవిభాగము వేరు. ఇక : యోష

శ్రీకి శక్తిరసంఘటన మందు భేదము సరియే గదా! ఇక శ్రేష్ఠో గ్రహణము, గర్భాధానము, మొదలగు నైయుక్తి కాధికారములు పురుషులందు గల్గింపనైన జాలము.

రెండవదగు నధికారమూల విషమత యనగా :—ప్రకృతి మూలకము లగు పైనిజూపిన రెండు విషమస్వరూపముల యాధారమునను మహర్షులు దీని నావిష్కారము గావించిరి. ఇందు స్వతంత్రవాదులు శోక్యము కల్గించుకోవచ్చును. గాని అందువలన నుపకారము గాక యపకారమే జరుగును. సమతలేక- సమానాధికారములు జీవనసత్తోపయికములగు నాహార నిద్రాదిక కతిపయ పరిగణిత వ్యవస్థలందు మాత్రమే, స్త్రీ పురుషులకే కాదు ప్రాణిమాత్రమున కధికారము కలది. కాని, యే హాలిక ప్రాకృతిక ధర్మ మీ సమానాధికారులను, “అయం మనుష్య- స్త్రీ-బాలః- పశుః” ఇత్యాది రూప విషమతలందు విశేష భావములం బరిణతినొందించి యున్నదో, ఆవిశేషము లకు గేవలాధికార మాయావిశేష ప్రాణులందే యుండును. అట్టి విశేషభావ రక్షకము లగు విశేషధర్మములను సమానాధికార మర్యాదాయుక్తములుగ జేయుట యా సమానాధికారుల యున్నత ప్రలాపమాత్రము. ఈదృష్టితో ప్రస్తుత స్త్రీస్వాతంత్ర్య వాదము నట్టిదే గాని పురస్కారపాత్రము కాదు.

ఇంతకు బూర్వమే, స్వతంత్రు లెవరు, పరతంత్రు లెవరు? అను ప్రశ్న కవకాశమే లేదనుకొంటిమి. ఈ ప్రశ్న యెవ్వడారంభ

మగును? స్త్రీ పురుషుల దాంపత్యభావ విచారణ జేయ బూను కొన్నప్పుడు గదా! వారు స్వతంత్రులో పరతంత్రులో మిత్రులో మరేమో యగుదురు గాక! ఈ తటస్థ సంబంధము దాంపత్య భావ సంబంధము గలది కాదు.

నిర్ద్వీవాద విషయ మింకొకటేమన దాంపత్యభావ విరహితముగ స్త్రీ పురుష స్పృష్టియే యసంభవము. అట్టిచో దాంపత్య భావానుగామియగు నిర్ణయమేదో అదే మాన్య మగునని యొప్పుకోవలెను. అనగా దాంపత్యభావ కాలమందు స్త్రీ పురుషు లిరువురియందు నెవ రేతంత్రము ననుగమింతురో ఆ తంత్ర మా దాంపత్య ఫలస్వరూప ప్రజాత్మక స్త్రీ పురుషుల దనబడును. ఇక నా తంత్రము 'స్వ' కానిండు, 'పర' కానిండు.

కర్మప్రక్రియయందు స్వతంత్రుడగువాడు కర్త యందురు "స్వతంత్రః కర్తా...క్రియాయాం స్వాతంత్ర్యేణ వివక్షితోఽర్థః కర్తాస్యాత్" అని వ్యాకరణము. కర్తయొక్కకర్మ సఫలమో విఫలమో అగుగాక యది వేరుమాట. ప్రజోత్పత్తి యొకఫలము. దానికిసాధకమగు కర్మ పతిపత్నీ దాంపత్యభావము. అది మూల కారణము. ఈ కర్మకు నిరువురి సహయోగము కావలయును. కనుక దంపతీశబ్దముచే పతిపత్నులు గ్రహింప బడుదురు. అయినను ఈకర్మయందు స్వతంత్రకర్త పతియే యని యంగీకరింపబడును. ఎట్లు :- ఈకర్మకు ప్రాథమిక ప్రేరణ పురుషునుండియే యగును.

1. పురుషవీర త్రియ మనుభావతి న త్రీపురుష మను.
2. వచ్చాదై వీ పరీత్యవృషా (పురుషః) యోషా మధిద్రవతి అనుద్ర వతి తస్యాం రేతః సింహతి. (శత)
3. తస్మాదు త్రీపుంసోపమంత్రితా విపలాశమి వైవ వదతి. (శత)
4. తస్మాదు త్రీపుంసోపమంత్రితా ఆరకాదివై వాగ్రేనూయతి. (శత)

రేతోవర్షణముచేతనే శుక్రగ తాగ్నేయప్రాణము 'వృష' యనబడును. కామజనిత కంపాత్మక ఖోభయే రేతమును స్వస్థాన చ్యుతము గావించును. కనుకనే రేతోవర్షక వృషా ప్రాణమును 'వృషాకపి' యనిరి. "తద్యత్ కంపమానో రేతో వర్షతి తస్మా ద్వృషాకపిః" (గోపథ) ఈ ప్రథమ ప్రేరణవలన వృషాప్రధాన పురుషుని దాంపత్యకర్మకు స్వతంత్రకర్త యం దుము. ఇట్లు వృష స్వతంత్ర మగుచో యోష పరతంత్ర మని చెప్ప నక్కరలేదు. చివరకు ఈ దాంపత్యమున నుత్పన్న మగు పురుషసంతానము వృషా ప్రధానమై స్వతంత్ర మనియు, కన్యాసంతానము పరతంత్రమనియు జెప్పబడును. ఇదియొకదృష్టి.

ఇక రెండవదృష్టితో జూతము: ప్రతిద్వంద్వ లిద్దరి సంఘర్షణయం దెవ్వడు ప్రధానుడుగ నుండునో వాడే ప్రధా నుడై స్వతంత్రు డనబడు నట్లు త్రీపురుషులు సౌమ్యాగ్నేయు లగుట నన్నాన్నాదభావముచే ప్రతిద్వంద్వలు. పూర్వపరిభాష చొప్పున నీద్వంద్వములు నాలుగు. కాని, పురుషశరీర రాధారభూ తాప్యప్రాణము పురుషశరీర మందును, త్రీశరీర రాధారభూ తాగ్నేయ ప్రాణము త్రీశరీర మందు సంతర్భూతములుగ నెంచుటచే మూడు ద్వంద్వములు మాత్ర మగును. ఈపరి తేఖలను బరిశీలింపుడు :

పురుష వివర్తము.	స్త్రీ వివర్తము.
1 అగ్నేయశరీరము-అగ్ని-పురుషుడు	సౌమ్యశరీరము-సోమము-స్త్రీ
2 అప్యప్రాణము-సోమము-స్త్రీ	అగ్నేయప్రాణము-అగ్ని-పురుషుడు
3 సౌమ్యశుక్రము-సోమము-స్త్రీ	అగ్నేయశోణితము-అగ్ని-పురుషుడు-3 ద్వంద్వము
4 అగ్నేయప్రాణము-అగ్ని-పురుషుడు	సౌమ్యప్రాణము-సోమము-స్త్రీ-4 ద్వంద్వము

1. { 1 అగ్నేయం-పురుషశరీరం-పురుషః } ప్రతి ద్వంద్వము-మొదటి ద్వంద్వము
2 సౌమ్యం-స్త్రీ శరీరం-స్త్రీ
2. { 1 అప్యప్రాణము-పురుషశరీర ప్రతిష్ఠ-స్త్రీ } ప్రతి ద్వంద్వము
2 అగ్నేయప్రాణము-స్త్రీ శరీరప్రతిష్ఠ-పురుషుడు } ద్వితీయ ద్వంద్వము
3. { 1 సౌమ్యం-శుక్రం-పురుష ప్రతిష్ఠ-స్త్రీ } ప్రతి ద్వంద్వము
2 అగ్నేయం-శోణితం-స్త్రీ ప్రతిష్ఠ-పురుషుడు } తృతీయ ద్వంద్వము
4. { 1 అగ్నేయప్రాణము (వృషా) పురుషుడు } ప్రతి ద్వంద్వము
2 సౌమ్యప్రాణము-యోషా-స్త్రీ } చతుర్థ ద్వంద్వము

1. { అప్యప్రాణగర్భిత మాగ్నేయం శరీరం-సోమాగ్ని మయం పురుషశరీరం పురుషః } 1 మొదటి ద్వంద్వము
అగ్నేయప్రాణగర్భితం సౌమ్యంశరీరం-అగ్నిషోమమయం స్త్రీశరీరం-స్త్రీ
2. { 1 సౌమ్యశుక్రం-స్త్రీ } ప్రతి ద్వంద్వము
2 అగ్నేయశోణితం-పురుషః } రెండవ ద్వంద్వము
3. { 1 అగ్నేయము-వృషా-పురుషః } ప్రతి ద్వంద్వము
2 సౌమ్యము-యోషా-స్త్రీ } మూడవ యుగ్మము

పై నిజాపిన మూడు ప్రతిద్వంద్వములందు నేది ముందుకు సాగుచున్నది? అందైన నేది ముందు దాక్రమించుచున్నది? చివర దేని యాక్రమణకు బ్రధానత కలదు? మొదట వీనిని చూడుడు : 1 దాంపత్యభావోపక్రమ మూలాధారము దంపతుల స్థూలశరీరము. పురుషశరీర మాగ్నేయము, స్త్రీశరీరము సౌమ్యము. అగ్ని సోమముపై యాక్రమణ నేయుచున్నది. అనగా బురుషభావము స్త్రీభావముపై నాక్రమణ నేయుచున్నది. ఇందు పురుషభావమునకు బ్రధానత యున్నది. 2 ఈ మొదటియాక్రమణకు బిమ్మట పురుషశుక్రము స్త్రీశోణితము నందు సిక్తమగును. సౌమ్యశుక్ర మాగ్నేయ శోణితము నాక్రమించుచున్నది. అనగా స్త్రీతత్త్వము పురుషతత్త్వము నాక్రమించుచున్నది. ఇందు స్త్రీభావమునకు బ్రధానత కలదు. 3 బిమ్మట సౌమ్యశుక్ర మందలి యాగ్నేయ ప్రాణమూర్తి వృష, యాగ్నేయ శోణిత మందలి సౌమ్యప్రాణమయియగు యోషపై నాక్రమణ నేయును. పురుషభావము స్త్రీభావము నాక్రమించును. ఇంతటితోనరి. పురుషభావమునకు బ్రధానత కలదు. ఈ యంతిమాక్రమణము త్రియుగ్మాత్మక దాంపత్య కర్మను ప్రజోత్పత్తిఫల రూపమున సఫలము గావించును.

మూటియందును ఆద్యంతములందు బురుషాక్రమణకే బ్రధానత యున్నది. ఇక మధ్య (రెండువైపులను పురుషాక్రమణచే బరతంత్రమైయున్న) స్త్రీయాక్రమణముకనుక పురుషుని స్వతంత్రకర్త ప్రధానుడు అందురు. స్త్రీని పరతంత్రకర్తను గామిని గౌణ యందురు.

పురుషునివలె స్త్రీయు దన సోమసంస్థయందు స్వతంత్ర
యని మున్నే యనుకొంటిమి. కాని ఆస్వాతంత్ర్యము, పరతంత్ర
మును దనరక్షకముగా గొన్నంతవరకే సురక్షితముగ నుండ
గలదు. ఆర్యులు స్త్రీస్వాతంత్ర్యము నపహరింప గోరుటలేదు.
స్త్రీల స్వతంత్రసంస్థ సోమప్రధానమగుటచే ఋత మగుచున్నదె-
యనృతము బ్రతిష్ఠాశూన్య మైయున్నది. కనుక వారొక ప్రతి
ష్ఠిత సత్యము నాధారముగ గొని తమ స్వాతంత్ర్యము నుపయో
గించుకొనుట యుచిత మనుచున్నారు. ‘సస్త్రీస్వాతంత్ర్య
మర్హతి’ యనువాక్యమునకు భావమిదే. వారు స్త్రీ-పరతంత్ర
యని యెన్నడు ననలేదు. పైగా: పురుషులకు వలె స్వతంత్రత
స్త్రీలకు గూడ జన్మసిద్ధ మనుచున్నారు. ఇక పైవాక్యమునకు
“స్త్రీస్వతంత్రగా నుండయోగ్యకాదు” అనగా స్త్రీతనస్వాతం
త్ర్యము నుపయోగించునపుడు న్యాయముగ గాక యొకానొక
యన్యాయము గొని యుపయోగింప పలయుననియే
భావము, “స్త్రీపుతచ్చ తద్ధిగేహం వినష్టం” అన్న దీభావము
తోడనే.

“అనాయకా వినశ్యన్తి నశ్యన్తి బహునాయకాః

స్త్రీనాయకా వినశ్యన్తి నశ్యన్తి బాలనాయకాః”

సంవత్సరమండలదృష్టితో తత్ప్రతిరూప గాంఢత్యవిచారము జేసినను, పురుషస్వతంత్రత, స్త్రీపరతంత్రతయు సిద్ధమగును : ఎట్లన :- సాంవత్సర ఖగోళీయ దృశ్యార్థమడలమునుండి పురుషస్పృష్టియు, అదృశ్య చాంద్రఖగోళార్థభాగము

నుండి స్త్రీసృష్టియు వికాసము నొందెను. ఈదృష్టితో నెవరి సంస్థను బట్టి వారు స్వతంత్రులనవచ్చును. కాని, యీ రెంటి నమప్పిరూప మగు సంవత్సరము స్వయముగా నగ్నిమూర్తి. ఇందు అగ్నిరూపపురుషుడు, సోమరూపస్త్రీయు, బ్రతిష్ఠితులై యుండుటచే సంవత్సరము నగ్ని యనుటతో సోమమయము ననవచ్చును. “సంవత్సరోవై సోమో రాజాః (కాషీ) “సంవత్సరో వై సోమః పితృమాన్” (తై | బ్రా) ఇత్యాదు లీవిషయమును స్పష్టమునీయును. అయినను, సంవత్సర మాలికరూప మగ్నియే. దీని నగ్నియనక యజుఃపురుషు డనిరి. (శత 10-5-2-1) ఇదే “తస్యవా ఏతస్యాగ్నే ర్వాగే వోపనిషత్” అన్నట్లు ‘వాక్’ అందురు. మొదట నీ యగ్నిమూర్తి వాక్ప్రజాపతి యేకాకిగ నుండెను. పిమ్మట నిది సృష్టికామనచే-అగ్నిరూప పురుషుడు, సోమరూప స్త్రీ యని రెండురూపముల బరిణమించెను. (“అర్ధేనపురుషోఽభవత్-అర్ధేననారీ” (మనువు) (ఆడం, ఈవ్) శ్రుతియు, ‘సోఽపోఽస్సజత వాచఏవ లోకాత్’ వాగేవసాఽ సృజ్యత” అని వాగగ్నియే ఆస్యసో మోపాదాన మన్నది. ఈ ప్రమాణము లన్నిటిచొప్పున వాఙ్మయము లేదా వాక్ప్రధానము, అగు సంవత్సరప్రజాపతిని అగ్నిప్రధాన మనవచ్చును. ఇదే ఆత్మ. సర్వత్రవ్యాప్తి దీనికే. ఈవచనమును పరికింపుడు.

(1) సర్వంవై సంవత్సరః (2) సంవత్సరఏవాగ్నిః (3) సంవత్సరో వై పితా వైశ్యానరఃప్రజాపతిః (శత) (4) వాక్సంవత్సరః (5) అగ్నిః సంవత్సరః (తాండ్య)

(1) ఈ సంవత్సర వాగ్గ్నిమూర్తియొక్క ప్రధాన భాగమే ఆగ్నేయపురుషుడు. గౌణభాగము సౌమ్యస్త్రీ. ఈదృష్టితో పురుషుడు స్వతంత్రుడు. (2) అగ్నియన్నాదము, సోమ మన్నము. ఈదృష్టితోడను, పురుషప్రాధాన్య స్వాతంత్ర్యములు సిద్ధములే. (3) అగ్ని సత్యము. సోమము ఋత మగు నన్యతము. ఈదృష్టితోడను పురుషుడు ప్రధానుడు. (4) దక్షిణ పార్శ్వ స్థాగ్ని బలవంతము. ఉత్తరపార్శ్వస్థ సోమము నిర్బలము. ఈదృష్టితోడను పురుషుడు ఏర్వశాలి. స్త్రీ అవీర్య.

ప్రకృతిసిద్ధములగు నీ కారణములన్నిటిచే స్త్రీపురుషుల పరతంత్రతా స్వతంత్రతలు వెలసినవి. స్త్రీకి దాయవిభాగమున కధికారమేలలేదు? సామాజిక, రాజనైతిక, ధార్మిక వ్యవహారములందు పురుషునకు వలె పూర్ణస్వాతంత్ర్యము లేదేల? బాల్య-యౌవన-వార్ధక్యము లందు పితా, పతి, పుత్రరూప బంధములేల? ఈ మొదలగుప్రశ్నలన్నిటికి సమాధాన మీపూర్వోక్తములగు నగ్ని-సోమములమాలికవ్యాఖ్యలే. సృతి శాస్త్రము సామయికమనియు, పరివర్తనశీలమనియు ననుకొను వారు ఇది (స్త్రీ పారతంత్ర్యవిధానము) స్మృతికారుల కల్పన యనియు అపరివర్తనీయ వేద శాస్త్రము దీనశంస లేదనియు ననుకోవచ్చును. అట్టివారి సంతుష్టికి విస్తరభయముచే గొన్ని మాత్రమే యగు నీ క్రింది ప్రమాణవచనములు దహరింప బడినవి.

పురుషసృష్టి-అగ్నియా (సంవత్సరము) స్త్రీసృష్టి-సౌమ్యా

పురుషః

(స్త్రీ)

- | | |
|-----------------------------------|-----------------------------------|
| 1. పురుషోఽగ్నిః (శత) | 1. ఉత్తరతతాయతనా స్త్రీ (శత) |
| 2. ఏతావాన్పురుషః యదాత్మాజాయా | 2. అన్యతం స్త్రీ.... |
| (తాండ్య) | |
| 3. యదై వపురుషవాన్ కర్మచక్రిర్హతి | 3. కర్మవాణింద్రియం పీర్యం, తదేతదు |
| శక్నోతివై తత్కర్తుం (శత) | త్సన్నం స్త్రీషు |
| 4. పురుషః శతవీర్యః (తై. బ్రా.) | 4. అవీర్యావై స్త్రీ |
| 5. ద్విప్రతిష్ఠః పురుషః (గో. మా.) | 5. పతయో హ్యేవత్రిదై ప్రతిష్ఠా |

వృషా

యోషా

- | | |
|-------------------------------|----------------------------|
| 1. ఇంద్రోవై వృషా (శత) | 1. యోషావై సినివాతీ (శత) |
| 2. వృషాహింకారః (గోప) | 2. పురంద్రిర్యోషా (తై) |
| 3. వృషారేతః సింహతి (శత) | 3. యోషారేతోద తై (శత) |
| 4. దక్షిణతోవై వృషాయోషాముపశేతే | 4. యోషావైపత్ని .. |
| 5. సమగ్నిరిద్యతేవృషా | 5. నవై యోషాకంచనహిన స్తి .. |

అగ్నిః

సోమః

- | | |
|------------------------------|--------------------------|
| 1. యోవై రుద్రః సోఽగ్నిః (శత) | 1. శ్రీదై వసోమః (శత) |
| 2. వీర్యంవా అగ్నిః (తై) | 2. పశవోహినోమః .. |
| 3. పురుషోవా అగ్నిః | 3. భద్రా-తత్సోమః (ఐత) |
| 4. వృషాగ్నిః-(శత) | 4. యోషావాఅపః (సోమః) (శత) |
| 5. అగ్నిరై వ రేతోదా (తై) | 5. తిరోఅహన్యాహిసోమః (కా) |

అన్నాదః

అన్నమ్

- | | |
|--------------------------------|--------------------------------|
| 1. అన్నాదోఽగ్నిః (శత) | 1. అన్నంపశవః (ఐత) |
| 2. అగ్నిరై వదేవానామన్నాదః (తై) | 2. అన్నము శ్రీః (శత) |
| 3. అగ్నిరన్నాదోఽన్నపతిః (తై) | 3. శ్రీయాత్రియం (సమదధాత్)(గోప) |
| 4. అగ్నిమన్నాదంవేద-అన్నాదోహైవ | 4. అన్నంవై సోమః (శత) |

భవతి

6. అన్నాదా-తదగ్నిః (ఐత)

దక్షిణాదిక్

1. దక్షిణమారోహగ్రీష్మముతుః

2. దక్షిణైవనర్యం (గోప)

3. అగ్నినాదక్షిణమ్ (ఐత)

4. దక్షిణాదిక్ ఇంద్రోదేవతా (తై)

5. దక్షిణాయాం దిశుద్రాదేవాః (ఐ)

5. పరమన్నాద్యం యత్సోమః (కౌ)

ఉత్తరాదిక్

1. ఉత్తరాహవైసోమేరాజా (ఐ)

2. ఏషావైవరుణస్యదిక్ (తై)

3. యదుత్తరతోవాసి, సోమేరాజా
భూతోవాసి

4. ఏషాఉవై శాంతాదిక్ (తై)

5. ఏషాహిదిక్ స్విష్టకృతః (శత)

పై నుదాహృత నచన పర్యాయోచనచే స్త్రీపురుషుల నిర్మాణమునం దెంతో భేద మున్న దని స్పష్ట మగుచున్నది. ఆ భేద మిప్రాకృతిక స్వరూపములను రెంటి నొక ప్రోతస్సున బ్రవహింప నీయదు. అగ్నిప్రధాను డగుపురుషుడు తన వికాస కారణముచే సంకోచభావ దూరుడుగ నున్నచో సోమప్రధాన యగు స్త్రీయొక్క సంకోచభావ మొకస్వాభావిక ధర్మమగు చున్నది. తన్మూలక లజ్జాశీలాది సద్గుణములే స్త్రీస్వరూప రక్షకము లగుచున్నవి. తద్బలమున బురుషుని సామయి కోర్దం డత నామె శమింపజేయగలను. రెండువిరోధశక్తు లొకచో నమన్వితము లగుటే సమీకరణమూల శాంతికి మూలము. పురుషునివలె స్త్రీయు నాగ్నేయియగుచో విస్ఫోటనమే. పురు షుడు సామ్యుడు. స్త్రీ ఆగ్నేయి యగుచో సంస్థయేయుచ్చిన్న మగును. ఆగ్నిసోముల (ఉగ్రతా-శాంతుల) సమన్వయమే దాంపత్యజీవన శాంతి-తుష్టి-పుష్టులకు బ్రధానకారణము. తన రక్షాభారము పురుషన్కంధస్థితమై యున్నంతవరకే స్త్రీయొక్క

సౌమ్యరూప ముండగలడు. పరతంత్రమును దనకు రక్షణగ గొన్నపుడే ఆమె స్వరూపభూత మగు సౌమ్యతంత్రమును రక్షించుకోగలడు.

ఇంతవరకుజేసిన స్వతంత్రతా - పరతంత్రతా విచారణ వలన నేమితేలినది? శ్రీకి స్వాతంత్ర్యమేమి? పారతంత్ర్యమేమి? శ్రీస్వరూపమును దూషితమునేయు నా పారతంత్ర్యమేమి? శాస్త్రకారులు ఏయంశము లందు శ్రీ పరతంత్ర యనుచున్నారు?

“శ్రీ నన్నివిధముల నశిక్షితగ నుంచవలెను. పురుషుడు తనధార్మిక, సామాజిక-రాజనైతిక కార్యము లందు శ్రీయొక్క సలహాను గైకొన బనిలేదు. ఆమె నింటినుండి బయటికి బోనీయరాదు. ముఖానగుంతము నామె వీడ కుండవలయును. పతి శ్వశుర దేవరాదుల యాజ్ఞల నీషన్మాత్రముము దప్పరాదు. ఇందెందైన వ్యతిరేక మగుపడినచో పురుషుడు తనయిష్టానుసారము దండింపవలయును.” ఇది శ్రీపారతంత్ర్యమునకు శాస్త్రీయార్థ మనుకొన్నచో శాస్త్రమందు వీని గంధమైన లేదని చెప్పెదము.

ఇక :- “శ్రీతనకొటుంబికధర్మమును, సంతానపాలనమును, గృహ్యకర్మలను ఉపేక్షించి, స్కూల్స్ యందు, కాలేజీలందు, పురుషసమాజముతో పశ్చాత్య శిక్షానుగామి కావలయును. సామాజిక రాజనైతిక కార్యములందు లగ్న కావల

యును. పురుషానుశాసనమునకు విలువ నీయబనిలేదు. దేశ-
కుల-ధర్మాచారముల నంటిపెట్టుకొని యుండక వేషభూషణం
నిచ్చవచ్చిన రీతి నుండ వచ్చును. లజ్జాశీలాదులు నిరుపయోగ
ములు. సుఖముగా నవ్వచు ప్రేలుచు పురుషులతో దిరుగ
వచ్చును. ఎవరినియంత్రణకు వీసమెత్తును లొంగబనిలేదు” అని
స్త్రీస్వతంత్రత కర్థ మన్నచో దీని వాసనయు శాస్త్ర మందు
లేదని ఖండితముగా జెప్పెదము.

పైనిజెప్పిన పరతంత్రతా స్వతంత్రత రెంటి వ్యవహార
శైలియందు భేదమున్నను, పరిణామదృష్టితో రెండును సమా
నమే. (1) పుర్వోక్తపరతంత్రతయందు పురుషునివలన స్త్రీపశు
భావ పరిణత యగుచున్నది. (2) ఇక బూర్వోక్త స్వతంత్రత
యందు స్త్రీ తన యిచ్చచొప్పున బశు వగుచున్నది. పశుభావ
దృష్టితో రెండునొకటే. తన యిచ్ఛానుసారము సేయుమనస్సు,
తనపనిపై నన్యనియంత్రణ సహింపజాలదు. పరేచ్ఛంబట్టి వివశ
ముగ గావింపబడు పనిపై పరేచ్ఛానియంత్రణ సంభవము
కావచ్చును. ఇచ్చటగూడ సీద్ధితియే యనుకొనుడు. పరతంత్రతా
మూలక పశుభావముపై స్త్రీకి పురుషేచ్ఛానియంత్రణ-యనై
చ్ఛికముగ నున్నది. కనుక దీని కవరోధము కలుగవచ్చును
(కలిగింప నవకాశమున్నది) కాని, స్వతంత్రతామూలక పశు
భావమందు, స్త్రీకి యిచ్ఛాస్వాతంత్ర్య మున్నది. అది యైచ్ఛికము,
కనుక దానిని సంస్కరించుట యసంభవము కాకున్నను
సంభవమును గాదు.

సంస్కృతిపై నావరించిన యావరణము దొలగించు కొని యా సంస్కృతిని రక్షించుకొనుట సహజము. కాని, ఆవరణముతోబాటు మూలముం గూడబోగొట్టుకొని పరనం స్కృతిం బ్రవేశపెట్టుకొన్నప్పుడు సంస్కారమెవరికి? పతితున కుద్ధారము సంభవమే. పతనమున జూర్ణమై పోయినపు డిక నేమి సేయవలయును? తాను, తానుగా నున్నచో గదా! సంస్కరణము? తాను పరుడైనచో నిక నేముండును? కనుక: ప్రస్తుత పరతంత్రతా స్వతంత్రత లందు పరతంత్రత చికిత్సకు సాధ్యము కావచ్చునేమో గాని, స్వతంత్రత మాత్రము (అనగా అది మహాపరతంత్రత) చికిత్సకు సాధ్యముకాదు.

ఇక : విందులు, పేరంటములు, తీర్థములు, మొదలగు వానికి దిరుగుట, బాలవివాహములు, వృద్ధవివాహములు, కన్యా విక్రయములు, వరవిక్రయములు, అంతజాత్యో దుర్వ్యవహారము, ఇత్యాదు లన్నిటి స్థితియు నింతే. ఇవన్నియు విశుద్ధ భూధివాదము లనుటకు సందేహింపము. వీనివలన మన సమాజము, రాష్ట్రము ఎంతయో యెన్నివిధములనో చెడిన మాట నిజమే. ఈదురాచారములను తుడిచివేయు నవసర మెంతేని కలదు. నేటి కొందరు బుద్ధిమంతు లందుకు గటిబద్ధులై యుండుట ముదావహము. వారీవిషయము లందు గావించు నాందోళన హృదయపూర్వకముగ నభినందించుచు, నమ్రభావ మున, గీతాచార్యుని యీ క్రిందిసూక్తులను వారియెదుట నుంచుట మాక ర్తవ్య మనుకొను చున్నాము.

“సబుద్ధిభేదంజనయే దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం
జోషయే త్సర్వకర్మాణి విద్వాన్యోక్తః సమాచరన్
తస్మా చ్చాత్రం ప్రమాణంతే కార్యకార్య వ్యవస్థితౌ
జ్ఞాత్వా శాస్త్రవిదానోక్తం కర్మకర్తు మహర్హసి”

వర్తమాన భారతీయ సమాజము చాలవర కళిక్షితమై యున్నదని సంస్కరణవాదులు నొప్పుకొందురు. సంస్కరణము గూడ వారికే కావలయుననియు నొప్పుకొందురు. అందు బుద్ధి భేద ముత్పన్నము గావించుచో సంస్కరణముకంటె కలహము లధిక మగుట తథ్యము. ఉండవలసిన దీసమాజమందు, వ్యవహారింపవలసినది దీనితోడనే. సంస్కరణము దీనికే. కనుక దేశ కాల పాత్రాది వివేక ముంచుట యుచితము. లోకసంగ్రహ విరోధియు, బుద్ధిభేదజనకము నగు సంస్కరణము ‘విషకుంభం పయోముఖం’ అగును. కొన్నివందల సంవత్సరములనుండి యేర్పడిన కుసంస్కార మొకచిటికెలో పోగొట్టవలయు ననుకొనుట యవివేకము. ఇది యొకసూచన.

బాల్యవివాహముచెడ్డది. కాని బాల - యువ-పరిభాష యేమో ముందెరుంగుట మంచిది. శీత, గ్రీష్మ-ప్రధానదేశములం దిది యెట్లు విజ్ఞానసమ్మత మగునో చూడవలయును. సంస్కర్తలకు దివ్యదృష్టి యున్నచో చెప్ప నక్కరయే లేదు. అటుగాక వారిది విశుద్ధతాకిక దృష్టియే యగుచో నిట్టి వివాదలకు నిర్ణయము సేయుపట్టులందు శబ్దప్రమాణము నాధారముగ గొనుటయే కర్తవ్యము “తస్మాచ్ఛాత్రం ప్రమాణంతే” ఇది యొక సూచన.

ఈరెంటిని విడచిన సంస్కరణవాదము మనది. మన సమాజమునకు రాష్ట్రమునకు జెందినది కాదనియు ఇందు ధర్మమను వంకతో నీవాదుల స్వాస్థ్యసిద్ధికి సాధనము లున్నవనియు నందుము. ఇందువలన మూలసంస్కృతికే భంగము తెచ్చిపెట్టుచున్నారందుము. ఈక్రింది వాదములందలి మంచిచెడ్డలను బరిశీలింపుడు :-

1. “స్త్రీ యశీక్షితగ నుండుట యనుచితము.”

సజమే కాని, కాలేజీలయందలి పాశ్చాత్యశిక్ష పైదాని కంటె భయంకరము.

2. “ఘోషా ఆచారము అశాస్త్రీయము.”

లజ్జాశీలశూన్యత్వహాసాదు లింతకు మించిన భయావహములు.

3. “బాలవివాహములు చెడ్డవి.”

యువతీపరిణయము లింతకంటె చెడుగులకు మూలములు.

4. “తీర్థయాత్రలు, విందులు, పేరంటములు మొదలగునవి కూడనివి.

ప్రీతిభోజనములు, వనభోజనములు, శ్రేణీటివిందులు నర్వనాశ హేతువులు.

5. “అంత్యజులతో దుర్వ్యవహార మమానుషతకు గుర్తు.”

స్పృశ్యాస్పృశ్య భాద్యాభాద్యాది వివేకము లేకుండుట మరింత ముప్పు.

6. “భర్తల నిరంకుశత నింద్యము దండ్యము.”

“విడాకులచట్టము మూలసంస్కృతినాశమునకు మొదటి హేతువు.”

7. “రూఢివాదములు త్యాజ్యములు.”

దానితో మూలసంస్కృతిపరిత్యాగము వినాశకారణము.

8. “అంతటను సంస్కారమావశ్యకము.”

పాశ్చాత్యపద్ధతు లాదర్శముగా గొనకున్న మేలు.

9. “సంస్కరణ ముత్తమకర్మ.”

లోకసంగ్రహ ముపేక్షించి బుద్ధిభేదము బుట్టించు సంస్కరణము జఘన్యకర్మ.

10. “మానససంకల్పానుసార సంస్కరణము.”

శాస్త్ర (శబ్ద) ప్రమాణైకసార సంస్కరణ ముపాదేయము.

స్త్రీలు పూర్ణశిక్షితులు కావలయు ననుట ధ్రువసత్యము. ఏలయన :- నవమానములవరకు దల్లిగర్భ మందుండు బాలకుని భావి జీవన మందలి యభ్యుత్థాన పతనములు మాతృ స్వరూపముంబట్టి యుండు ననుట సత్యదూరము కాదు గదా! పురుష సమాజప్రతిష్ఠ మాతృశక్తియే. దాని స్వతంత్రత ఆనందము బుద్ధివికాసము మొదలగు నవి పురుష సమాజమునకు మూలములు. మాతృజాతి యవమాన మొందు కొంప యది శ్మశానము, కులభూతినాశము, కర్మకలాపము

నిష్ఫలము.” ఇవి పురాతన ఛాందసుల యుద్ధారములు. వీనిని సంస్కర్త లాలోచింపక కళంకము లనుచున్నారు. మరియు వారు మనువును స్త్రీపారతంత్ర్య సమర్థకునిగ నిరూపించుచున్నారు! మాతృశక్తియెడ మనువునకు గల యాదర మాతని యీక్రిందివచనముల వలన దేటపడును.

1. పితృభిర్భ్రాతృభిశ్చైతాః పతిభిర్దేవరైస్తథా
పూజ్యా భూషయితవ్యా శ్చ బహుకల్యాణ మీప్సుభిః
2. యత్రనార్యస్తుపూజ్యస్తే రమస్తేతత్రదేవతాః
యత్రైతాస్తునపూజ్యస్తే సర్వాస్తత్రాఫలాఃక్రియాః
3. శోచన్తిజామయోయత్ర వినశ్యత్యాకుతక్కులం
నశోచన్తినయత్రైతా వర్తతేతద్దినర్వదా
4. జామయోయానిగేహాని శపంత్యప్రతిపూజితాః
తానికృత్యాహతానీవ వినశ్యన్తినమంతతః
5. తస్మాదేతాఃసదాపూజ్యాః భూషణాద్భాదనాశనైః
భూతి కామైర్నరైర్నిత్యం సత్కారేషాత్సవేషుద
6. సంతుష్టోభార్యయాభర్తా భర్తాభార్యాత్తదైవచ
యస్మిన్నేవకులేవిత్యం కల్యాణంతత్రనైద్రువం
7. ప్రియాంతురోచమానాయాం సర్వంతద్రోచతేకులం
తస్యాంత్వరోచమానాయాం సర్వమేవసరోచతే (8)
8. ప్రజనార్థంమహాభాగాః పూజార్హాఃగృహదీప్తయః
ప్రియఃక్రియశ్చగేహేషు నవిశేషోస్తికశ్చన
9. అపత్యంధర్మకార్యాణి శుశ్రూషారతిరుత్తమా
దరాచీనఃతదాస్వర్గః పితౄణామాత్మనశ్చహ. (9)

మన సంస్కర్తలు స్త్రీపారతంత్ర్య మనుకొన్నది నిజముగా స్వాతంత్ర్యము. స్వాభావికవికాసము నణచివేయు నియంత్రణ పరతంత్రత యనదగును. గాని స్వరూపరక్షణ సేయు మధురశాసనము ఆత్మవికాస హేతువై స్వతంత్రతయే యగును. మన్వాదు లట్టిదానినే విధించిరి. అది పరతంత్రతకాదు. 'రక్ష' యందుము. సామ్యబాలకునెడ దండ్రికివలె సామ్యస్త్రీయెడ పితా-పతి-పుత్రులకు రక్షాత్మక నియంత్రణము విధియైయున్నది. బాహ్య శత్రువులనుండి తప్పించుకొనుటకు పై నికవిశేషస్థల నియంత్రణము మన రక్షయగును గాని పరతంత్రత కాదుగదా! ఇది మనస్వరూప స్వాతంత్ర్యప్రతిష్ఠ. అనగా తాత్పర్యమిది :- స్త్రీరక్షాభారమేవ్యక్తులపై నున్నదో వారు శాసనబుద్ధితో గాక సేవకులై దానిని నిర్వహింతురు. పడేపడే పూజ్య భావము, పూర్ణసత్కారము, మధురనియంత్రణము.

మరొక చమత్కారము జూడుడు :- మనువు స్త్రీ ప్రాకృతిక స్వరూప పరిచితి గలవాడు. సామ్యాంతర్జగత్తుగల పురుషుని కటుశాసనబద్ధుం గావింపవచ్చును గాని ఆగ్నేయాంతర్జగత్తుగల సామ్యస్త్రీపై కటుశాసనము మాట దూరముగా నుంచి బలాత్కారభావనగల మధురశాసన మైనను సాగబోదు. పూజ్యభావము క్త రక్షాభావము సంపత్తి సంగ్రహ నియుక్తి ద్రవ్య శరీర శుద్ధి-ధర్మకార్యాభిగమనము మొదలగు నతభావములను మధ్యస్థములను గావించుకొని స్త్రీయొక్క యంతర్జగత్తుపై నధికారము నిలువ బెట్టుకోవచ్చును. చూడుడు :-

1. నకంచద్వోషితః శక్తః ప్రసహ్యపరిరక్షితం
ఏతై రుపాయయోగైస్తు శక్యాస్తాపరిరక్షితం
2. అర్థస్యసంగ్రహేచై నాం వ్యయేచై వనియోజయేత్
శాచేధర్మేఽన్నపక్త్యాంచ పారిణాహ్యస్యవేక్షణే. (మను 9)

భారతీయశాస్త్రము లన్నిటిని నెదకుడు. స్త్రీలపిషయమున 'బరతంత్ర' శబ్దము గోచరింపదు. 'నస్త్రీస్వాతంత్ర్యమర్హతి' "అస్వతంత్రాస్త్రీయఃకార్యా" "సర్వకర్మస్వస్వతంత్రతా" అని యిట్లు వారిస్వతంత్ర తోపయోగము స్వతంత్రముగ నుండరా దనియే యాదేశముండును. ఒకరక్షకుని దమకు బ్రతిష్ఠగా జేసికొన్నప్పుడే వారు వారి స్వతంత్రత సురక్షితము గావించుకొన గలరు. ఈ యంశము స్త్రీయొక్క సహజసిద్ధ సౌమ్యభావముంబట్టి సర్వమాన్య మనియే యంగీకరింప బడును.

మరియు నెక్క డెక్కడ స్త్రీపాఠతం త్రోవల్లేఖనమున్నదో అటనట పురుషుడు రక్షకు డనియే చెప్పబడినది. కాని శాసకు డనలేదు. చూడుడు : "పితారక్షతికామారే, భర్తారక్షతి యశావనే, రక్షన్తి స్థావిరే పుత్రాః" "స్త్రీయోరక్ష్య విశేషతః" "జాయాంరక్షన్ హిరక్షతి" "రక్షేయుః తాసురక్షితాః" "యత స్తేరక్షితం భార్యాం" ఇత్యాదులు చాలును.

'మనువు తాను పురుషు డగుటచే స్త్రీల నిట్లు పక్షపాతముగ జూచెనని ప్రలాపించువారికి :- "అయ్యా! మీవలె నతడు సంస్కర్తయే కాని, నిజమైన సంస్కర్త. స్త్రీజాతి

దోషము తమవలె నాతడును పురుషుల నెత్తినే రుద్దుచున్నాడు. అందు కై తిహాసిక ఘటనలను గూడ జూపుచున్నాడు. స్త్రీజాతి పతనమునకు బురుషులపరాధు లనియు, మధురజలముగల నది తొరనముద్ర సంసర్గముచే తొరమగునట్లు పురుషదోషము స్త్రీని దూషిత జేయు ననియు జెప్పుచున్నాడు. పురుషుని సద్గుణములచే స్త్రీయును బాగుపడగలదు. కనుక స్త్రీల మేలు గోరు పురుషుడు ముందు బాగుపడవలయు ననుచున్నాడు” అని చెప్పి యీ మనుసూక్తులు కాన్గ-వెట్టికొందుము :

“యాదృగ్గుణేనభ ర్ద్రాస్త్రీ సంయుజ్యేతయథావిధి

తాదృగ్గుణాసాభవతి సముద్రేణేవనిష్ఠుగా

అక్షమాలావసిష్ఠేన సంయుక్తాధమయోనిజా

కారంగీమందపాలేన జగమాభ్యర్తృణీయతాం

ఏతాశ్చాన్యాశ్చలోకేఽస్మిన్ ఆపకృష్టప్రసూతయః

ఉత్కర్షంయోషితఃప్రాప్తాః నైవివైవిఃభ ర్తృగుణైఃశుభైః”(మను 9)

ఇచ్చట నొక శంక కలుగవచ్చును :—“మున్ను చూపిన అగ్నిబోమ విజ్ఞానము చొప్పున సౌమ్యస్త్రీ శక్తిరూప యగు నపుడు ఆమెకు బురుషరక్షణతో బనియేమి? పురుషు నామెయే శక్తిమంతుని గావించున్నది గదా! అపూర్ణపురుషుని తన యర్థాకాశ ప్రదానమున పూర్ణునిజేయు చున్నది గదా! అట్టిచో నామె తన రక్షణ దా నొనరించుకొన జాలదా?” అని.

సమాధానము :—ప్రశ్న సాధారణ మయ్య గుతూహల వర్ధకము. కుతూహలము వృద్ధికారణము, మనబుద్ధివైభవము.

కొంచె మాలోచించిన నీ ప్రశ్న పుట్టబనియే యుండదు. ముందు విజ్ఞాద్యప్రేతో జూతము. ఏతత్త్వ మేతత్త్వఘనమో, అది యాఘనతత్త్వము నుపయోగింప జాలదు. ఉదాహరణము నకు :- మనఃప్రాణవాగ్మను డగు నవ్యయాత్మను గైకొనుడు. మనస్సుజ్ఞానశక్తి - ప్రాణముక్రియాశక్తి - వాక్కుఅర్థశక్తి - కనుక నవ్యయుడు శక్తిఘనను అయినను ఆశక్తి నతడు స్వయముగ నుపయోగించుకొనజాలడు. శక్తిసంచారమునకు శక్త్యతిరిక్త ప్రదేశ ముండవలయును. శక్తి కతిరిక్తము లేనపుడు ప్రసార మెక్కడ? కనుక మనఃప్రాణవాగ్మూర్తి లేదా జ్ఞానక్రియార్థ శక్తిమూర్తి యగు నవ్యయుని “అప్రాణోహ్యమనాః శ్శుభ్రో హ్యక్షరా త్పరతఃపరః” అని చెప్పబడినది.

కామన మనోవ్యాపారమే యైనను హృదయరూప సీమాభావముం దనకు బ్రతిష్ఠగా గొనకుండ కామోదయ మనంభవము. ఇక అవ్యయమనస్సు హృదయము నొకే వస్తు తత్త్వము. కనుక మనోఘన డయ్య నతడు నిష్కాముడు. ఆప్తకాముడు, అకాముడు అను నిత్యాది నామములచే వ్యవృత్తు డయ్యెను. స్వశక్త్యుపయోగము స్వ యందు పీలు పడదు. అన్యముం దనకు బ్రతిష్ఠగ కొన్నప్పుడే యిది సాధ్యము. దర్పణము నాధారముగ గొనక చిత్తువు తన్ను దా జూచుకొన జాలదు. తనరోగమునకు దాను చికిత్సజేసికొను వైద్యు డుండడు. తన వ్యాజ్ఞమందు తాను వాదించుకొను న్యాయ వాదియు నుండడు.

ఇట స్త్రీయన్ననో శక్తిఘన. కనుక శక్తివంతు నాశ్రయింపక యది తనశక్తిని నద్వినయోగము నేయ జాలదు. అట్లయిననే దాని శక్తి తత్త్వము వికసించును. తనకు వికాసము కలుగును. పురుషుని శక్తిశాలిం గావించి శివభావపరిణతుం జేయును. ఇది యొక సమాధానము.

ఇక స్థూలదృష్టితో జూతము :—కోశోపయోగము న్వయముగ గోశాధిష్ఠాత నేయకుండుట మనోవృత్తుల సమీకరణమున కావశ్యకము. అనగా: ఎవనివద్ద నేవస్తు పున్నదో దాని నాత డుపయోగింపరా దని తాత్పర్యము. ఈ నియమానుసారము చరించిననే సమాజశాంతి యుండగలదు. ఈ యుద్దేశ్యము సిద్ధించుటకే వర్ణవ్యవస్థ యేర్పడిన దని చెప్పనక్కరలేదు. ఎట్లన: బ్రాహ్మణుడు జ్ఞానకోశము. క్షత్రియుడు పరాక్రమకోశము. వైశ్యుడు సంపత్తికోశము. శూద్రుడు శిల్పకలానుగత సేవాభావకోశము. ఇట్లు నాల్గువర్ణములవారు నాల్గుకోశముల కధికారులు.

ఇందు బ్రాహ్మణుని జ్ఞానము సమాజశిక్షకు, క్షత్రియుని పరాక్రమము సమాజరక్షణకు—వైశ్యుని సంపత్తి సమాజభుక్తికి—శూద్రుని సేవాబలము సమాజతుష్టికి నావృతములు గావలసినదే కాని తమ కిందు మిగుల్చుకొను నధికారము లేదు. లేదా మిగుల్చుకొందురు అహుతశేషమును. ఈ యజ్ఞోచ్ఛిష్టముల వల్లనే స్వరూపమును రక్షించుకొనుట కధికారమున్నది.

“యజ్ఞశిష్టాశిన స్సంతో ముచ్చస్తే సర్వకిల్బిషైః” నిరూతకిల్బిషత కిదే యధికారము. “మనము సమాజముకోసము గాని సమాజము మనకోసము కాదు. ఈ సర్వహృత యజ్ఞము సమాజశాంతికి, సమాజస్వాతంత్ర్యతకు, మూలప్రతిష్ఠ. పారస్పరి కానుశాసనమందే స్వతంత్రబీజము ప్రతిష్ఠిత మైయున్నది.

మితాయివాడు, కుట్టుపనివాడు, కుంభకారుడు, మొదలగు నవాంతరకోశాధిపతులు తమ సామగ్రిని తామే హవ్యము గావించుకొన్నచో పరిణామ మేమగును? స్త్రీయన్ననో! శక్తి ఘన. ఆమె కాశక్తిని సాక్షాత్తుగ-స్వయముగ నుపయోగించుకొను నధికారములేదు. ‘నాశక్తి ఎంత, ఎప్పుడు, ఎక్కడ, ఎందుకు, ఎట్లు వ్యయ మగుచున్న’ దను జ్ఞానము శక్తిఘనమున కుండదు. ఇందు కొకమంత్రి యుండవలయును. అట్టి మంత్రి రక్షకుడు, సైనికుడు, ఉపాసకుడు, పూజకుడు నగు పురుషుడు అను పేరులతో నిందింపబడుచున్నాడు. ఇందుకు గారణము పురుషజాతియే, అంశికరూపమున నిందు సంస్కర్తల సమాజము గూడను.

పశ్చిమదేశమందు స్త్రీలకు స్వాతంత్ర్యమున్నది కనుక ఆదేశ మున్నతదశ నందియున్నది.” అని కొంద రందురు. ‘చిత్తము, తమది భారతవర్షము, తాము భారతీయులు. ఇయ్యది-పూర్వదేశము, కర్మభూమి, ఆర్యావర్తము, భారతవర్షము. తమయభిమతమేమి? పూర్వము - పశ్చిమము; కర్మ - అకర్మ; ఆర్యు డనార్యుడు; భారతవర్షము-కేతుమాలావర్షము;

“వలయుననియా? యేమిచెప్పనో ప్రకృతి నడుగుడు” అని అనుందుము.

ప్రకృతియిట్లుచున్నది :—ప్రాద్దేశమందు నే నింద్రరూపమునను పశ్చిమందు వరుణరూపమునను ఉన్నాను. ఇంద్రదేవత అగ్ని కనుయాయి. వరుణదేవత సోమమున కనుయాయి. నుకనే, యగ్నిప్రతిష్ఠారూప దక్షిణదిక్కు ఇంద్రునకును, సోమప్రతిష్ఠారూప-ఉత్తరదిక్కు వరుణునకును జెందు ననికూడ పించబడును. ఈ వచనములను బరిశీలింపుడు. ఈవిషయవివరము గీతవిజ్ఞానపరిచయమునందు ‘ప్రాకృచ్ఛిమము లను శీర్షిక కిందజూడుడు :—

ఇంద్రః

వరుణః

అథయత్ పురస్తాద్వాసీంద్రోరాజా	1 అథయత్ పశ్చాద్వాసి వరుణోరాజా
అదైవం (ఇంద్రం) ప్రావ్యామ్(ఐత)	2 ప్రతీచీదిక్ వరుణోఽధిపతిః (అథ)
ప్రాచీదిక్-అగ్నిర్దేవతా (తై)	3 ప్రతీచీదిక్ సోమోదేవతా (తై)
దక్షిణాదిక్-ఇంద్రోదేవతా (తై)	4 ఉత్తరాహవైసోమేరాజా (ఐ)
వృషావా-ఇంద్రః	5 ఏషావైవరుణస్యదిక్ (తై)

ఇంద్రాగ్నిరూప పురుషుడు పురుషసృష్టికిని, వరుణ సోమరూప స్త్రీ సృష్టికిని ఆలంబన మని యిదివరకే యనుకొంటిమి. కనుక మనది పురుషసృష్టికి బ్రధానతగల దేశము. పాశ్చాత్యులది స్త్రీసృష్టికి బ్రధానతగల దేశము అని ద్యోతకములు. ఈ ప్రాకృతికభేదముంబట్టి రెండుదేశముల యాదర్శములును వేరువేరుగ నుండు ననుకొనదగును. ఇక నీభేదమే, వారి దాంపత్యావస్థకు మనదాంప త్యావస్థకు భేదమున్న దనుకొనుటకు జాలును. రెండు నెన్నడు సమములు కాజాలవు.

పోనిండు, ఈ ప్రాకృతిక కారణము నటించుడు. శక్తి తత్త్వము సరక్షితము గావించుకొన్న పశ్చిమదేశములకు నే డాశక్తి తత్త్వము సర్వసంహారోపక్రమముగ నైన నగ్న సత్య మెవ్వ రొప్పికొనరు? తన్ను స్వతంత్ర యనుకొనక తన స్వతంత్రతయం దర్థభాగము పురుషుని దనుకొనుట యార్యనాచికి శోభనిచ్చును. ఆమె సహయోగము గొని తన స్వతంత్రత నుపయోగించుకొనుటయే ఆర్యపురుషుని కర్తవ్యము. ఈయిరువురి సద్భావనయే మనదేశమునకు కల్యాణదాయని.

సంస్కర్తల సంస్కరణము పశ్చిమదేశముల సంస్కారానుకరణము గాని నిజమైన సంస్కారము గాదని వారి యావేశముచే మరచుచున్నారు. వారి సంస్కరణములకంటె మన రూఢివాదములే కొంతమెఱు గనిపించును. వారి స్వాతంత్ర్యముకంటె మన పారతంత్ర్యమే మెరుగు. మన మూలనాశమునకు నోరుదెరచి వేచియున్న ఆ యనుకరణము, సంస్కరణము, స్వతంత్రత, ఏమి ప్రయోజనములు? ఘోషా మంచిది కాదు. నిజమే. దానిని మానిపింపనై చేయు భీషణ ప్రతిజ్ఞల మాటున నిర్లజ్జతా పాతనమా? జాతిభోజనమువద్దు. మంచిదే, ప్రీతిభోజనముల మాటయేమి?

ధర్మ మంగడివస్తువై యధర్మప్రసారము నేయునపుడు, “నశ్యన్తి బహునాయకాః” యను నాభాణకము చరితార్థ మగునపుడు సంస్కర్తలు సంస్కరణ మనుపేర కలహప్రసా

కర్మయోగ విజ్ఞానమ్

౩ సేయుట వారి దోషముకాదు. దేశకాల పరిస్థితులను డ విచారింపవలయును. శాసకుల సంస్కారప్రభావము తుల కంటకుండుట యసంభవము గదా ! ఈవిషయము , లక్ష్యమం దుంచికొని, పారస్పరిక వై మనస్య పరిత్యాగ దేశమందలి విద్వాంసులు, సంస్కర్తలును, నేకీభవించి మర్శించి సామయిక పరిస్థితికి గూడ నాదరప్రాయము ల్పట్టి నొకానొక మధ్యమార్గము జూచుట మేలు. కృత్రిమ భయానక సంఘర్షయందు బడి యున్న మన లికత నేదో యొకవిధమున రక్షించుకొన గలిగిన మంచిది. స్థిత ధర్మము, సంస్కరణము అను పేరులతో తత్త దను యు లధర్మమును - కలహమునే ప్రసారము సేయుచున్నా తప్పదు. ఇక నసమర్థుడగు నీ లేఖకుడు తనక్షోభశాంతికి, 'యేషాం చేతసి మోహ మత్సర మద బ్రాతిః సముజ్జృంభతే తీఽప్యేతే దయయా దయాఘన విభో సంతారణీయా స్త్వయా" కొనుట కంటె గత్యంతరములేదు.

ఇంతవరకై న దాంపత్యవిజ్ఞాన వివేచనముతో :—ఆర్యా మందలి దయాభువు లగు మహర్షులు స్త్రీజాతి కేనియ టులు విధించిరో యవి యన్నియు సభ్యుత్థానకారణము లని నది. స్త్రీయొక్క ఋతమయియు, సత్యశూన్యయు నగు య్యవృత్తిని లక్ష్య మందుంచికొని యొకచో మను భగ రు డిట్లుగూడ జెప్పెను.

“మాత్రా స్వస్రాదుహిత్రావా న వివిక్తాననోభవేత్
బలవానింద్రియగ్రామో విద్వాంసమపి కర్షతి”

ఈమాట యుపహాసాస్పదమా? కన్నులు మూసి
యోచింపుడు. ఘోషాపధతిని ఖండించు విధానమునకు
మాటున ఆర్యస్త్రీని, ఉద్దామ వాసనావాసిత పశ్చిమసాంగ
ణము నందు తాండవనృత్యమునకు నిలువబెట్టుట స్త్రీజాత్యు
న్నతికి మార్గమేనా? ఈమరూహప్రశ్న మననము సేయుకొల
దియు వివేక శాలిని యగు బుద్ధి చిరంత నార్హసిద్ధాంతమునే
శరణ్యముగా గొనకుండ జాలదు.

నమో మంత్రకృద్భో ఋషిభ్యః

స్త్రీషుదుష్టాసువాన్దేయ

జాయతే వర్ణసంకరః.

ఇతి—శ్రీ.

పశ్చాత్తాపన విజ్ఞానము.

పశువు లేకుండ నేయజ్ఞమును నిష్పన్నముకాదు. దర్శ పూర్ణ మాసలకు గూడ బతు వుండవలయును. ఇందును గూరించి విద్వాంసులం దెన్నో మతభేదములు కలహములు బయలుదేరి దేశవంశుటన శక్తికి క్షీణత నాపాదించుచున్నవి. ప్రతివారును వైదికసాహిత్యము నారాధించువారే. అయినను ఈకలహములకు మతభేదములకును మూలము, వేదమును సక్రమముగ నధ్యయనము సేయమియు, తద్విజ్ఞానము పూర్ణముగ నెఱుంగమియు ననక తప్పదు.

విద్వాంసులు సనాతనధర్మలో అర్యసామాజికులో కానిండు. ఎవరై నను తా మనుకొన్న విషయము సిద్ధముసేయుటకు దేనికో-దేనికో ముడివెట్టుచు 'మసిబూసి నేరేడుకాయ జేయు' సామెత సార్థకపరచుచున్నారు. ప్రకరణముతో గాని, తాత్పర్యార్థ విచారణతో గాని బనిలేదు. తమ కనుకూలముగ నొక శబ్దము దొరకినను, దానిని ప్రమాణముగ బెట్టికొని తక్కిన దంతయు స్థిరపరచుచున్నారు. "శ్రాద్ధము మూర్తిపూజ మున్నగువాని యందు విజ్ఞానములేదు. వేద మీశ్వరప్రణీతము. బ్రాహ్మణ భాగము వేదము కాదు. వేదమందు విధవత్రో దేవరనియోగ మున్నది" ఇత్యాది విషయములం గొని తమ తమ సిద్ధాంతము సేతయందు మహిమ జూపుచు తటస్థ జిజ్ఞాసు

పులను సందిగ్ధమనస్కులను గావింపుచున్నారు. అందీ పశ్చాత్తాపన విషయ మొకటి. ఇది పండితులకుగూడ శంకావహమై యున్నది. పశ్చాత్తాపన మనగా పశుస్పర్శమాత్రమే యని కొంద రందురు. కానిండు. చూతము.

“ఈశ్వరీయసృష్టియందు పశువులును మనవంటి చేతనములే. ససంజ్ఞజీవులే గదా! అట్టిచో సజాతీయదృష్టితో సజాతీయ పశువధ మనుజుత కెంత విరుద్ధ ధర్మము! యజ్ఞమందు పశువధ శాస్త్రసిద్ధ మనువారు “మాహింస్యాత్ సర్వభూతాని” “మాగా మనాగా మదితిం వధిష్ఠ” యన్న శాస్త్రము రెండు విరుద్ధములగు నాజ్ఞల గావించునా? అనుకోరాదు. ఒక న్యాయాధికారి రెండు విరుద్ధ నిర్ణయములం గావించునా? ఇది యంతయు నాచూ సంప్రదాయకు లేర్పరచుకొన్న నియమము. వీని యిట్టి శాస్త్రమునకు గళంకము దేవచ్చునా? “యజ్ఞమున జంపబడిన పశువునకు స్వర్గసిద్ధి” అను నిట్టి హేత్వాభాసములకు నాగరకలోక దృష్టియందు విలువ యున్నదా? మానవతకు శాస్త్రమునకు విరుద్ధముగ నెందైన నగపడిన వచనములను బ్రక్షిప్తము లనుకోవలయు.” ఇది పూర్వపక్షము.

పై పంక్తులు చారువాక్కులు ‘ప్రాణిని కష్టపెట్టరా’దనునది యదాత్త సిద్ధాంతము గదా! కాని సూక్ష్మముగ జూచినచో దీని కపవాదములేదా? దొంగ-హంతకుడు అగు సమాజశత్రువును ‘మాహింస్యాత్’ని యూరుకొనవచ్చునా?

కనుక మా మనసి యేమన :—మీమాంస ద్వారా నియతహేతుత అవసరము. ప్రసంగము, ఉపోద్ఘాతము, కార్యై క్యము, నిర్వాహైక్యము మొదలగు సంగతులద్వారా చక్కని సమన్వయము కుదుర్చుకో వంతవరకు మన యిచ్ఛానుసారము నిరాలోచనముగనే నిర్ణయమును జేసికొన జూచుట వ్యర్థసాహ సము. అందరు సీసూత్రానుసారము ధర్మనిర్ణయము సేయు చున్నా మనియే అందురుగాక ! అయినను, ‘ధర్మస్యసూక్ష్మా గతిః’ యను ప్రధాన సిద్ధాంతము నెదుట బెట్టుకొని శాస్త్ర జాల మం దడుగిడవలయును. ఉదాహరణార్థము మొదట హింసా-అహింసల పదార్థతత్త్వము వంకజూతము.

ప్రాణికై న నేమాత్రపువీడ కల్గించిన నది హింస. సంతుష్టిపరచుట యహింస. అది యాత్మకు బ్రత్యవాయమున కును, ఇది అభ్యుదయమునకును, అది పాపమునకు, ఇది పుణ్య మునకు కారణములు. కాని ఇందుకు బ్రమాణ మేమున్నది. ఒకనిని గాయపరచితిమి, అతనికి దుఃఖము కలిగెను. ఇంతవర కనుభూతిపరియే. కాని పాపము కలిగినట్లు ప్రమాణ మేమి ? ఇట్లే ఒకనికి అన్నదానాదికముచే సుఖముకల్గించి నపుడు కల్లు పుణ్యవిషయమున నింతే. ప్రత్యక్షానుమానము లిందెందుకు బసికిరావు. ఎట్లయినను శబ్దప్రమాణము సంగీకరింపనిదే ఇందుకు నమాధానము దుర్ఘటము. కారణమేమన :—

పుణ్యపాపసంబంధము సుసూక్ష్మము అతీంద్రియమునగు నాత్మకు జెందినది. ఈ విషయమున నతీంద్రియద్రవ్యలగు నాప్త

పురుషు లొనరించిన వ్యవస్థా వాక్యములకంటె మరొక ప్రమాణమునకు గతిలేదు.

“అన్యతసంహితా వై మనుష్యాః” అన్నట్లు మనుష్యుడన్యత సంహితుడు. “సత్యసంహితా వై దేవాః” అన్నట్లు దేవతలుగూ నాప్తపురుషులు సత్యసంహితులు. కనుక ధర్మాధర్మముల విషయమున అతీంద్రియద్రవ్యల వచనములే ప్రమాణములు గాని మన బుద్ధిబల ముపయోగించి నిర్ణయించుట యనుచితము. “కృష్ణస్తు భగవాన్ స్వయం” ఆర్యసంతతి కంతటి యాప్తుడు లేడు. సాక్షాత్కరించిన సచ్చిదానందబ్రహ్మ మయ్య నిట్టి విషయ నిర్ణయమునకు శాస్త్రమునే ప్రమాణముగ గొనవలయునను తదీయ వాఙ్మధుబిందులను చవిజూచుడు.

“యః శాస్త్రవిధిముత్స్రుజ్య వర్తతే కామకారతః

న ససిద్ధిమవాప్నోతి న సుఖం న సరాంగతిం

తస్మాద్భాత్రం ప్రమాణంతే కార్యకార్యవ్యవస్థితౌ

జ్ఞాత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మకర్తుమహర్హసి”

శాస్త్రనిష్ఠనుగూర్చి హరివంశ మం దొక యుపాఖ్యానము :—శ్రాద్ధము చేయుచున్నారు. పితృశృప్తికి మంత్రవాక్కుతో బిండదానము నేయుటకు శాస్త్ర మజ్ఞాపించెను. బిండదానావసరమున బ్రేతాత్మ పిండగ్రహణార్థము చేయి జూపెను. అచటివా రందరు నాశ్చర్య నిమగ్నులైరి. ‘చేతిలో పిండదానము నేయు మని శాస్త్ర మజ్ఞాపింపలేదు. కనుక చేతిలో పిండదానము నేయజాలము.’ అని వారు శాస్త్రోక్త

ముగ బిండదానము చేసిరి గాని చేతిలో సేయలేదు. వారి కాకాశవాణి రూపమున నిట్లు వినబడెను. “మీశాస్త్రనిష్ఠకు సంతుష్టుల మైతిమి. మీకర్మ యెల్లవిధముల సఫల మగుగాక.”

ప్రాతఃస్మరణీయ కుమారిలభట్టు ఈ శాస్త్రనిష్ఠాధా ముననే “యదివేదాః ప్రమాణంస్యః... అని చెప్పుచు, గిరిశిఖర మునుండి దుమికెను. కాని అతని కేమియు భంగమురాలేదు. ఇంతకు పాప-పుణ్య ; కర్మా-కర్మ ధర్మా-ధర్మములకు శాస్త్రక్షేత్రపు యితర ప్రమాణ మేదియులే దని ఫలితార్థము. దానవహేళనజేసి న్వబుద్ధిబలమున నేమియు సేయజాలము. పాతాళిక విషయముల దాకవద్దు. తాళిక కార్యములందు నింక ఓషధి-వనస్పత్యాది విజ్ఞానము తెన్నో తాళిక వృద్ధ వ్యవహార మూలక శబ్దప్రమాణములపై నాధారపడినో యున్న అంగడివాని మాటనమ్మి యెన్నోవస్తువులను స్వీకరింతువ ఇంద్రియగోచర విషయములకే యీగతి పట్టునపుడు అద్రియ విషయములను గూర్చి యడుగ వలయునా?

వ్యాసభగవాను డీవిషయమున ‘అశుద్ధమితిచే నబ్దాత్’ అని సూత్రించెను. సామాన్యముగ ‘మాహిం త్సర్వభూని’ యన్న శాస్త్రమే అపవాదరూపమున ‘అగ్ని మాయం పశుమాలభేత్’ అన్నది. దేశ-కాల-సాత్రా ద్యాదులముపై ధర్మాధర్మనిర్ణయము జరుగును. కనుకనే: ఈ ధర్మలక్షణములకు చరితార్థత కల్గుచున్నది.

“దేశికాలక్షిపాయేన ద్రవ్యం శ్రద్ధాసమన్వితమ్
ప్రాప్తేప్రదీయతేయత్తత్ సకలం ధర్మలక్షణం
శ్రుతిః స్మృతిః నదాచారః స్వస్వచప్రియమాత్మనః
సమ్యక్ సంకల్పజఃకామో ధర్మమూలమిదం స్మృతం”

కొందరిలు ‘స్వస్వచ ప్రియమాత్మనః’ అనుచో ‘మాకేది మంచిదిగ దోచునో అది’ యని యర్థముగానెంచి ‘మాయాత్మ పశుహింసను సమర్థింప గోరుటలే’ దందురు. హేతు వందము గనే యున్నది. కాని కొంచెము విమర్శింతము. ఒక సన్నిపాత రోగి యున్నముగోరును. అతని కది హార్దికప్రేరణయే గాని వేరు గాదు. కాని వైద్యు డెన్నము బెట్ట నీయడు. ఈనవీన ధర్మలక్షణానుసార మావైద్యు డధర్మము చేయుచున్నట్లే గదా! తన యంతరాత్మ మద్యపానము సేయవాంఛించును. ఈయాత్మవిషయైషణ ధర్మమూలక మేనా? భగవంతుడు మనువు అన్యత సంహితులగు మనుష్యుల యీస్వాభావి కేచ్ఛల నుల్లేఖించుచు

“నమాంసభక్షణేదోషో నమద్యేనచమైధునే

ప్రవృత్తిరేషాభూతానాం నివృత్తిస్తుచహాపలా’ అనియెను.

ఈనివృత్తి కాత్మబల ముండవలయును. వాస్తవ మేమనగా :—మన అధ్యాత్మజగత్తు నందు ప్రజ్ఞాన (మనస్సు) విజ్ఞాన (బుద్ధి) ములందు పరస్పరము స్పర్థ సాగుచుండును. ప్రజ్ఞానము పార్థివము, విజ్ఞానము సౌరము. చాంద్రసోమ మోషధీప్రవిప్లమై మన మనస్సున కుపాదాన మగుచున్నది. ఇట్లు సౌరతత్త్వము బుద్ధి కధిపాతయై యున్నది. ఇందు

సోమము ఋతతత్త్వము. అగ్ని సత్యతత్త్వము. ఋతము విచాలిభావము. సత్య మవిచాలిభావము. ఋతసోమాత్మక మనస్సు విచాలి. సూర్యుడు మనకు దూరస్థుడు. కనుక స్వభావముచే మనకు ఋతసోమాత్మక మనఃప్రధానత యుండును.

ప్రాణముగల వస్తువు సత్తు అందురు. 'సామాన్యే సామాన్యాభావః' అన్నట్లు ప్రాణ మందు ప్రాణ ముండదు గనుక ప్రాణము నసత్తునది. ఋతశబ్దమునకు నిదేయవస్థ. ఋతము నందు ఋతముండదు కనుక ఋతము నన్యతమందురు. అవ్యయపురుషుడు మనఃప్రాణమూర్తి. మనస్సులో మనస్సు ప్రాణములో ప్రాణము నుండవు. కనుక ముండక శ్రుతి యితనిని "అప్రాణోహ్యమనః శుభ్రః అక్షరాత్పరతః షరః" అన్నది. ఇంతకు జెప్పదలచినది :—ఋత మయ్య నన్యతశబ్దమున జెప్పబడు చాంద్రసోమము మనస్సున కుపాదాన మనియే. జీవస్పృష్టియం దీ ఋతసోమము ప్రధానము. కనుకనే 'అహ మస్మి ప్రథమజా ఋతస్య' అను వచనము వెలసినది. 'అన్యతనంహితా మనుష్యా' అన్న నిగమమునకు దాత్పర్య మిదే. సహజముగా మనకు మనఃప్రధానత యుండును.

మనస్సు ఋత మగుటచే హృదయశూన్యము. అది యొక విషయముపై స్థిరముగ నుండదు. దానికి స్థిరతవచ్చుచో నది సౌరవిజ్ఞాన ప్రవేశమువల్లనే. సౌరతత్త్వ మగ్నిప్రధాన మగుటచే సత్యము. "చిత్రందేవానా ముదగా దసికమ్" అన్నట్లు సౌరప్రాణమే దేవతలు. వారు సత్యాగ్నిమయులు కనుక

‘సత్యసంహితావై దేవాః’ అని నిగమము వెలసెను. మనో
మూర్తియగు ప్రజ్ఞానాత్మ - బాహ్యత్మ; విజ్ఞానాత్మయే అంత
రాత్మ. వైశ్వానర - తైజస - ప్రాజ్ఞ సమన్విత ప్రజ్ఞానాత్మ
కర్త. విజ్ఞానాత్మ కారయిత. ఇతనిని గీత డేత్రజ్ఞు డన్నది.
ప్రజ్ఞానము సహజముగ ప్రబలముగ నుండును. విజ్ఞానబలము
నకై శాస్త్రాధ్యయనము, తపస్సు మొదలగునవి యుండవల
యును. అనగా బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధము. విజ్ఞానము సాధ్యము.

ఋతప్రధాన మగు మనస్సు నిమ్నగామి. ఏమన :—
ఋతతత్త్వము పారమేష్యము. పరమేష్ఠి ఆపోమయుడు.
ఆపస్సు నిమ్నానుగామి యగుట ప్రత్యక్షమే. విజ్ఞానశాస్త్రి
లేని మనస్సు స్వతంత్రమగుచు తన ఋతమూల కాన్మతభావ
ముచే నాత్మపతనమునకు గారణమగును. విజ్ఞానసారథి నొల
గుటతోడనే మనోమయ స్రగ్రహములు వదులగును. అతని
యింద్రియాశ్వుములు శరీరరథ మందలి యాత్మ నుత్పథమున
గాంపోవును. దుర్వ్యసనప్రవృత్తి అకారణ కారుణ్యము మొద
లగునవి మన స్వభావ ధర్మములు. విజ్ఞానజలారుహసారము మన
స్సాగును.

మనఃప్రేరణచే దుష్కర్మప్రవృత్తి కలుగును. వెంటనే అది
చెడ్డదని తోచును. అట్లు తోచుట బుద్ధిపని. వెంటనే ఇక నిట్టి
పనిచేయరా దనుకొందుము. ఇది మనస్సునకు జెందిన యూహ.
విజ్ఞానము దుర్బలమగుచో మనస్సు జయించును. దుష్ప్రవృత్తి

కలుగును. స్వస్థదశయందలి యాశలి విజ్ఞానసహకృత మనస్సునకు జెందినది. ఇది యనాసక్తి మూలేచ్ఛ. కడుపునిండ దిని బజారున బోవుచు చిరుతిండి తినగోరుట కేవలము మనస్సునకు జెందిన యిచ్ఛ. ఇది ఆసక్తిమూలేచ్ఛ. బంధకారణము. కర్తవ్యాకర్తవ్యముల మంచిచెడ్డలు విచారించుట బుద్ధిపని. మాతాన్నిర్ణయము మనస్సుపని. బుద్ధియోగములేని మనస్సు ఇట్లు అసంబద్ధ నిర్ణయము లాచరించును. అర్జును నంతవాడు గూడ సీమనోఽనుగ్రహమున మోసపడెను. నిరపరాధుల జంపరా దనునది యెవరంగీకరింపరు? కాని పరిస్థితి నారయ వలయును. అర్జునుడు ఔత్రధర్మ మహత్వ మూలోచింపక 'నయోత్కేస' అని వేసెను. భగవంతుడు 'బుద్ధియోగ ముపాశ్రిత్య మచ్చిత్తః సతతంభవ' అని యాదేశించెను. అర్జునుడు సంభాళించుకొనెను. విజయము-భూతి-శ్రీ-లను పొందగల్గెను. మనస్థితియు నింతే. నిరపరాధ పశువధయా? యని యనుకొందుము. యజ్ఞమువలన నగు మహాఫలమును మరతుము. ఇట్టి దయ ఆత్మసంకల్పము కాదు. మనస్సంకల్పము. బుద్ధియోగము లేని యిట్టివి సమ్యక్సంకల్పములు కావు. సమ్యక్సంకల్పజ కార్యము బుద్ధియోగముపై నాధారపడి యుండును. ఇదే "స్వస్యచప్రియమాత్మనః" అనుట కర్థము. తక్కిన దనర్థము.

శాస్త్రీయమర్యాద నటుడనిచ్చి యైహలోకిక విషయముల వంకకు జూతము, సనూజశాస్త్రులు 'అనేకుల కధిక

నుఖ మొసంగు నది శ్రేయస్కర' నుందురు. జీవులందు మనుష్యునకు విలువహెచ్చు. కారణము? స్పష్టమే. ఇతనియందే ఇంద్రియములకు బూర్ణవికాస మున్నది. కనుకనే స్థావర-జంగమ విశ్వాభ్యుదయ మితనిచేత నున్నది. స్వస్థము-నుశీలీతము నగు మానవసమాజముగల రాష్ట్రమందలి కృష్యాదులు, పశ్వాదులు, ఓషధి-వనస్పత్యాదులు, నదీ-నదములు, సమృద్ధములుగ నుండును. కనుక అందు కేవలము చేసినను తప్పుగాదు. భారతీయ యాజ్ఞకు లొసరించు పశువధ నాక్షేపించు పాశ్చాత్యవిద్వాంసులు కేవల శరీర చికిత్సకొరకు పరిశోధనకొరకు నెన్ని నిరపరాధ ప్రాణుల వధించుచున్నారో చెప్పనక్కరలేదు కదా! ప్రస్తుత చికిత్సాప్రణాళిక యందింజక్షను సార్వజనీనమై యున్న విషయము విశదమే. నిరపరాధ్యశ్వాది పశువులను శృంఖలాబద్ధములు గావించి సూచీప్రయోగమున వాని శరీరస్థ కీటాణువుల ద్వారా ఇన్ జెక్షను ట్యూబు తయారుచేయుట హింసారహిత కర్మమేనా? మనుష్యాస్థి విజ్ఞానము సంపాదించుకొరకు వైజ్ఞానికు లెన్ని కప్పలను జంపుటలేదు? కాష్ఠీవరాయిలు ప్రచార మహింసనే సూచించునా? పండిత పామరు లెల్లరు నీయన్నిటి నామోదించుచున్నారు గదా! ఇవి యెల్ల దైవకార్యము లనుకొనుచున్నారు గదా! ఇక :-యజ్ఞమువలన కూడ ననేకుల కధికనుఖము జేకూర్చుట యున్నది సిద్ధ మగుచో ఇం దగునట్టి పశుహింస కాక్షేపణ లెందుకు?

కొందరు మహానుభావులు “మాంస మప్రాకృతిక భోజనమందురు. మనుష్యోదరపూర్తి కీర్త్యు డోషధి వనస్పతులను నిర్మించెను. అంతలి బల మిందును గలదు. గోధూమ-మాషాదులందు మాంసకృత్తు లధికముగా నున్నవి. మాష మాంసమే యనవచ్చును. కనుకనే అది అయజ్ఞిక మన్నారు. శరీరధాతువుల కాయా ద్రవ్యములు లభించు నపుడు అవి సురక్షితము లగును. మాంసరక్షకు మాంసము. రుధిరమునకు రుధిరము. ఇతరధాతు విషయము నింతే. ఇట్టివాని మాత్రలన్నియు నోషధివనస్పతులం దున్నవి. మీరు మాంసమో! యందురు. మేము స్వర్ణము, రాగి, వెండి, లోహము మొదలగు ధాతువధాతువులు విషోపవిషములుకూడ ప్రాకృతి కాన్నము లంచుము. ప్రతి మూలికయందు నేదో ధాతువో, ఉపధాతువో యుండి యున్నవి. ఆవశ్యకతంబట్టి ఆయుర్వేద వైదులు వీనిని స్వతంత్రముగా గూడ బ్రయోగించి లాభము గాంచుచున్నారు. ఇట్టి సిద్ధిగో మాంస మప్రాకృతిక మనుట సాహసము. మాంస మన్నది పశువులందే యున్న దనుకొనరాదు. అదియొక విశేష ప్రాణము, దీనిని బ్రాహ్మణములందు ‘బురీష’ నామమున వ్యవహరించిరి. (శత. 8-7-4-16) అదియే భౌతికద్రవ్యమందున్నదో అదియు “తాత్స్యాత్తాచ్ఛబ్దమ్” అను న్యాయానుసారము మాంస శబ్దముచే వ్యవహరింపబడును.

మత్స్యమం దీపురీష ప్రాణములేదు. కనుకనే మత్స్య-మాంసములను వేరుగా పరిగణించిరి. అదే పురీషము మాష

యం దధికముగ నున్నది. కనుక దానిని మాంసప్రతికృతి యనిరి. దానిం దిన్నచో నేమి లాభనష్టము లున్నవో అవే దీసిం దిన్నను లభించును. మాంస మప్రాకృతి కాన్న మగుచో మనుజుడు దానిం జీర్ణించుకొ జాలడు. కాని, అనుభవమున నట్లు కానము. మాంసాశులగువాని మాంసమప్రాకృతిక మనుటకు సందేహములేదు. అవి త్యాజ్యములే. కాని మాంస మప్రాకృతి కాన్నముకాదు. చూడుడు, శ్రుతి :—

(1) ఏతదుహవై పరమన్మాద్యం యన్మాంసం (శత)

(2) అన్నము పశోర్మాంసమ్ (శత)

ఇది యంతయు నటుంతము : భారతవర్షమును విడచి తక్కిన భూభాగ మంతటిలో నూటికి 92 గురు మాంసభక్షులు, భారతము నందు మాత్రము? కొలది జాతులందు కొలదిమంది తప్ప తక్కిన పెక్కురు మాంసభక్షులే. కనుకనే శ్రుతి “పరమ మన్నాద్యమ్” అన్నది. మాంసము వ్యాపకాన్నమే. కాని మేమివృత్తికి స్వాగతమిచ్చుటలేదు. మఱి మాచెప్పనదేమనః. మాంసము ప్రాకృతి కాన్న మనియే. అట్లన్నపుడే “నమాంస భక్షణేదోషో...అను మనువచనము చరితార్థ మగును. ఋషుల దృష్టిలో నీవ్రవృత్తి చెడ్డది. ఇతరాన్నములచే జీవయూత్ర గడచు నపుడు, సులభముగా నన్నసామగ్రి లభించునపుడు పశుమాంస ముం దినకుండుటే యుత్తమము. పశుమాంస మన్న మయ్య బురీష సంబంధముగల దగుటచే బుద్ధికి వ్యాఘాతకము కనుక దీసిం దినకుండుటయే శ్రేయస్కరము. మనకు ఇతర స్థావర

వస్తూపలబ్ధి యగుచున్నను జిహ్వచాపల్యమునకు వశులమై మాంసము గోరుట 'మాహింస్యా తస్వభూతాసి' అను వచనముతో విరోధించి ప్రత్యవాయ భాగుల మగుటయే.

సాత్వికభావ రక్షకు మాంసగ్రహణ మనుచితము. కాని అప్రాకృతికము కాదు. కాదన్నచో 'పంచపంచనఖా భక్ష్యో' 'నమాంసమశ్నీయాత్' అను నిట్టి వచనములకు విలువయేమి? నిషేధము ప్రాప్తిపూర్వకము గదా! 'నమాంస మశ్నీయాత్' అన్నది అపవాద విధి గాని సామాన్య విధికాదు. బ్రహ్మాదన రక్షణ గావించు వ్రతనియమములను విధించుచు శ్రుతి "నమాంసమశ్నీయాత్ సత్ప్రియముపేయాత్ యన్మాంసమశ్నీయాత్ యత్ సత్ప్రియముపేయాత్ నిర్విర్యఃస్యాత్ నైనమగ్నిరుపనమేత్. (తై. బ్రా.) అనియెను. ఇది విధిపరకవచన మనుకొన్నచో స్త్రీ సంబంధ నిషేధమునూడ ప్రాప్తముకాగా, "ప్రజాతంతుం మావ్యవచ్ఛేత్సి" అను వచనవిరోధము సిద్ధమగును. కనుక దీనిని విశేషవిధి యనుకోవలెను.

ప్రకృతిసిద్ధ మాంసాశన ప్రవృత్తిని ఋషులు నిరోధించి, పరమావశ్యక మని యెంచి యజ్ఞ మందు పశుప్రాశనమును విధించిరి. అయినను ఈ విషయములు కలివర్జ్యములుగ నెంచబడెను. నియోగవిధి శాస్త్రీయమయ్య కలహ ప్రధాన కలియుగ మందు సహజముగ మనుష్యుల ఆత్మసౌరభల్యముం బట్టి ఈవిధి వ్యభిచారమార్గమునకు దర్శకమై యనర్థ హేతు వగునని

దూరదర్శులగు ఋషులు కలివర్జ్య మనిరి. యజ్ఞములకు నిదేయవద్ద. “జనమేజయా జనమేజయాంతమ్” అను పురాణావచనానుసారము విశేషతః త్రైతాయుగ పర్యంతము, సాధారణముగ ద్వాపరయుగాంతమందలి జనమేజయ సర్పయాగ పర్యంతము యజ్ఞప్రధానత యుండెను. పిమ్మట దీనియందలి శ్రద్ధక్షీణించెను. తుదకు :- పంచపశ్వాత్మక చితియజ్ఞ మందు, కేవలము ప్రాజాపత్య పశ్చాతాపన మాత్రము మిగిలెను. పుష్కర (బుఖార్) నివాసి ప్రజాపతి (బ్రహ్మ) మొదలు సాయకాయననామక శ్యాపర్ణ పర్యంతము పురుష-అశ్వ-గో-అవి-అజ అను నీ పంచపశువుల ఆలంభన మగుచున్నది. కాని యాజ్ఞవల్క్యుని కాలగుండు కేవలము ప్రాజాపత్యాజ-వాయవ్యాజ అను నీయజ పశ్చాతాపనమే మిగిలెను. (శత.1-4-38-6) నేడు యజ్ఞవిద్య విలుప్తప్రాయ మైనది.

నేటిది ఉపాసనాయుగము. యజ్ఞమన కేవలము గాలిని శుద్ధిపరచు ప్రక్రియగా నుండిపోయినది. యధేచ్ఛా పద్ధతులు నిర్మింపబడినవి. యధేచ్ఛాధికారము లభించినది. కలికృత :- అంతయు విడంబన మగుచున్నది. అతీతానాగతజ్ఞులు ఋషులీయుగ మాహాత్మ్య మెరింగి యుండిరి. ఈయుగప్రజ లింద్రియ లోలువులగుదు రని వా రెరుంగుదురు. కనుక పశువధ కాజ్ఞయిచ్చుచో ననర్థము వాటిల్లునని నియోగము నట్లు దీనిని కలివర్జ్యములందు జేర్చివై చిరి. ఈవిధముగ నీయుగమున స్మార్త యజ్ఞప్రధానత కలిగినది. ఇన్ని యున్నను ఏధర్మపరాయణు

డై న ప్రస్తుతము వితాన యజ్ఞము జేయబూనెనా, పశ్చాత్తాపము లేనిచో నాయజ్ఞము నిర్ధకమని యెరుంగవలయును. లేదా చేయుటయే మానుటమంచిది.

యజ్ఞమందు పశువధ గావింపబడును. హింసాదోషమును కలదు. తత్పరిహారార్థము దక్షిణ విధింపబడినది. హింసకుబెడరి యజ్ఞమునే విడచుట బుద్ధిమత్త్వము కాదు. ఇట్టి యాపత్తుల నెత్తి చూపవలయుచో నేకర్తయు సాగజాలదు. ఈభగవద్వచనము జూడుడు :-

‘సర్వారంభాహి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివా వృతః’

కర్మమాత్రము దోషయుక్త మన్నచో భోజన-శయన-చలనాది కర్మలం దనంఖ్య వాయవ్య జీవుల హింసాజనిత ప్రత్యేకాయ మన్న దనుకోవలయును. ఇది యుక్తిసంగతమా? చివరకు :- ధర్మాధర్మ హింసాహిం సాద్యతీంద్రియ విషయములందు శాస్త్రమేమి చెప్పునో అదే ప్రమాణ మని యంగీకరింపవలయును. ‘మాహింస్యాత్సర్వభూతాని’ యన్న శాస్త్రమే విశేషస్థలమున ‘అగ్నిహోమీయం పశుమాలభేత’ అన్నది. రెంటికి శబ్దప్రమాణము సామాన్యము. కనుకనే ‘అశుద్ధమితిచేన్నశబ్దాత్’ అను సూత్రము వెలసినది. ఇటు శంకర వ్యాఖ్య చూడదగినది.

యజ్ఞవిద్య ప్రకృతికి ప్రతికృతి. కనుక అందేమి జరుగుచున్నదో ఇం దదే చేయబడును. కనుక :- మొదట పశ్చాత్తాపము

భనమును గూర్చిన ప్రాకృతిక నిత్యయజ్ఞ స్వరూప మేమో పరిశీలంతము :—

(1) రెండు వస్తువులను రాసాయనిక సంయోగమున గలిపి వాని కపూర్వస్వరూపము నిచ్చు ప్రక్రియావిశేషము పేరు యజ్ఞము. ప్రకృతి - పురుషుల సమన్వితరూపము మొదటి యజ్ఞము. ఈ యాజ్ఞిక సమన్వయము లేనిదే సృష్టి కాజాలదు. ఈ యాజ్ఞిక సమన్వయమును లక్ష్యమం దుంచికొనిచే 'తత్తు సమన్వయాత్' అను సూత్రము వెలసినది. ప్రకృతిపురుషసమన్వితరూపము యజ్ఞేశ్వరప్రజాపతి. పోడశియను పురుషప్రజాపతి ప్రకృతితోగూడి యజ్ఞరూపమున బరిణతినొంది ప్రజోత్పత్తికి గారణమగును. పోడశకళాప్రజాపతి అగ్నిప్రధానుడు. ప్రాణః-ఆహః-వాక్-అన్న-అన్నాద-భేదభిన్న పంచకళ ప్రకృతితత్త్వము సోమప్రధానము. అగ్నితత్త్వము వృష. సోమతత్త్వము యోష. పశోన్నపనిషత్తునం దివి ప్రాణము-రయి యని వాడబడినవి. విశ్వ సృష్టి కధిష్ఠాతయగు అగ్నిపోమాత్మక (వృషా యోషాత్మక రయిప్రాణాత్మక) యజ్ఞము పాంక్తము (పంచావయవము) 'పాంక్తోనై యజ్ఞః' అను ననుగమమునకు అనేక ప్రకారములగు సమర్థనము మరొకచో జూచుకొందము. ప్రస్తుతము ద్యావా పృథువులకు జెందిన ప్రాంక్తయజ్ఞము వంక జూతము.

(2) “యథాగ్నిగర్భాపృథివీ తథాద్యా రిందేణగర్భిణీ” అను శ్రోతవచ నానుసారము. పృథివి కగ్నియు, ద్యులోకమున

అందు నధిష్ఠాత్మ దేవతలు. ఆయా లోకాధిష్ఠాత ఆయా లోక ప్రజాపతి యందురు. ఈ పరిభాషానుసారము పై వారిరువురు బ్రహ్మపతులు. వీరు ఆదానవిన ర్గాత్మక యజ్ఞము ద్వారా రోదసీవిశ్వ ప్రభవములై యున్నారు. ఈ యజ్ఞము వలన బ్రహ్మపతి నిరంతరము విస్త్రుత మగుచుండును. సూర్యుని (ఇంద్రప్రాణమయ) భాగము ప్రవర్ణ్యరూపమున సూర్యునుండి వేరై యోషధి వనస్ప త్యాది నిర్మాణము గావించుచుండును. ఇందువలన సౌరభాగము వ్యయమగుచుండును. ఇదే ప్రజాపతి యొక్క విస్త్రుత. సూర్యుడు దాహరణ మాత్రము. విశ్వ మందలి బిడచేతన పదార్థములెల్ల నిరంతరము విస్త్రుతము లగుచున్నవి. ఎల్లస్పడును వానివాని పరమాణువులు వ్యయమగుచున్నవి. కాని, ఆయా పదార్థ కేంద్రస్థిత విష్ణువుయొక్క అశనాయచే నాకర్షింపబడు నన్నముయొక్క ఆహుతిద్వారా వెంటనే యా విస్త్రుతభాగము పూర్ణమును అగుచుండును. పదార్థము లెల్లను తమతమ భాగములను ప్రవర్ణ్యరూపములుగ నన్నములుగా జేయుచు ఇతర ప్రవర్ణ్యములం గొని అన్నాదములు నగుచున్నవి. “సర్వమన్నం సర్వమన్నాదః” అని సిద్ధాంతము. అన్న-అన్నాదాత్మకమగు నీ నిత్యయజ్ఞ నిరూపణము నేయు శ్రుతివచనము జూడుడు.

“అహమస్మి ప్రథమజాముతస్య పూర్వందేవేభ్యోఽమృతస్యనామ

యోమాదదాతి స ఇదేవమావత్ అహమన్న మన్నమదంత మద్మి.”

పదార్థములనుండి విస్తృతముగా భాగ మగ్ని. అశనా యచే వస్తుగతాగ్నియందు ఆహుతమై ఆ విస్తృతభాగపూర్తి గావించు వస్తుతత్త్వము సోమము. కనుక 'అగ్నిసోమాహుతి ర్యజ్ఞః' అని తేలుచున్నది. ప్రాణాగ్ని విస్తృత మగుచుండును. అశనాయూ ద్వారా ప్రాణాగ్ని యాకర్షణచే మరల అన్నా హుతి యగును. ఇట్లు అన్నముచే ఊర్క్-ఊర్క్-చే ప్రాణము. ప్రాణముచే అన్నము. అన్నముచే ఊర్క్. ఈ ధార నిరంతరము సాగుచున్నది. కనుకనే యజ్ఞమునకు 'అన్నోర్హృణానా మన్యోఽన్యపరిగ్రహో యజ్ఞః' అనియు లక్షణ మేర్పడుచున్నది.

(3) “తస్యవా ఏతస్యాగ్నేః వాగే వోపనిషత్” అన్నట్లు ప్రాణాగ్ని వాక్తత్త్వమై యున్నది. దీనిచే ప్రాణము నకును, ప్రాణముచే చిత్తమునకును బుట్టికలుగును. మనము తిన్నయన్నము మొదట వాగ్రూప ప్రాణాగ్నియం దాహుత మగును. అనగా :—మొదట ప్రాణాగ్నిపై దానికి జితి కలుగు చున్నది. పిమ్మట రస-బల-క్రమిక విశకలనముచే నది మనః సోపక మగును. సప్తధాతువుల క్రమికచితికి బిమ్మట నాయన్నము శుద్ధ చాంద్రసోమముగా బరిణతినొంది మన స్వరూప సమర్పక మగును. అనగా :—హుతాన్నము స్థూల పార్థివ భూత భాగము ద్వారా ధాతుచితి రూపమున బరిణత మగుచు జీవరకు మనస్సుపై చిత మగుచున్నది. సోమచితి మూలముననే మనసును చిత్త మందురు. మనస్వరూప మన్న చిత్తిపై నాధారపడి యున్నది. కనుక శ్రుతి “అన్నమయంహి

గమ్య మనః” అన్నది. ఈమన సింధ్రియముల ద్వారా శ్రీయ మగుచుండును. ఈ లోపపూర్తికి మనస్సు అశనయా ప్రాణాగ్నుల ద్వారా మరల నన్నము నాకర్షించును. ఇట్లు రాక్షిత్తముల యుత్తరోత్తర చిత్రకమమే యజ్ఞసాధక మగు మన్నది. కనుక యజ్ఞమునకు ‘వాచశ్చిత్త స్యోత్తరోత్తరక్రమో మజ్ఞః’ అని లక్షణ మేర్పడును.

అన్నివిధముల ‘అగ్నో సోమాహుతి ర్యజ్ఞః’ అనియే ఫలితార్థము. సర్వ పదార్థములును సమష్టిగ వ్యష్టిగ అగ్ని పోమ మయములై యున్నవి. కనుక ‘అగ్ని పోమాత్మకం జగత్’ సార్థక మగుచున్నది.

ఇంతవరకు యజ్ఞస్వరూప సిద్ధికి అగ్నియందు సోమాహుతి కావలయు నని యేర్పడినది. ఆహుత మగు సోమము :- హవి-పశు-రాజ-వాజ-గ్రహ-అను నిట్టి భేదములచే అనేక విధములుగ నున్నది. ఆహుతిద్రవ్య మగు సోమముయొక్క విభాతీయతవలన నొకే అగ్నియజ్ఞ మనేక ప్రకారము లగును.

(1) ప్రీహ్యద్యోషధులు సోమమే. దీనివలన నగు దానిని హవి ర్యజ్ఞమందురు. అగ్నిహోత్ర, దర్శపూర్ణమాస చాతుర్త్యాది యిట్లు లిందుజేరును. (2) పశుయజ్ఞ మందు పశు వపాగత సోమాహుతి జరుగును. ఇందు పశు వపేక్షితము కాదు. తద్వపాగత సోమ మపేక్షితము. పశువధలేక యిది సాధ్యము కానందున ఈయజ్ఞ సిద్ధికి పశ్వాలంభన కావలయును. (3) రాజ సోమము వలననగు నది రాజనూయ యజ్ఞము. (4) వాజ

సోమ నిష్పన్నమగు యజ్ఞము వాజపేయము. (5) గ్రహనిష్పన్నము (వల్లీసోమము) జోతిష్ఠోమము. ఇక పంచపశువులు గ్రహసోమమువల్ల నిష్పన్నమగునది చితి లేక చయన యజ్ఞము. ఇందు రెండు కలియుటచే ఇతర యజ్ఞములకంటె నిది యుత్కృష్టమని యంగీకరింతురు. కర్మయ్యుక్తానైక సాధ్యమగు నమృతత్వ ప్రాప్తికారణ మగునదీచయన యజ్ఞమొకటే కనుకనే “నామృతత్వస్యతు ఆశాస్తినితేన ఋతేచయనాత్” అని సిద్ధాంతము వెలసినది. పురుషాశ్వగవావ్యజములను నైదు పశువులును ద్యౌవాప్యభివ్యములు. పృథివీ, అంతరిక్షము, ద్యౌలోకము నను నీ మూటి రసతారతమ్యమున నీపంచ ప్రాకృతిక పశుస్వరూప నిష్పత్తియగును. ఇందు పురుషపశువు సర్వశ్రేష్ఠము. ప్రధానము కనుక మొదట దీనిని జాతము :—

1. పురుషుడు

పార్థివాగ్ని అంతరిత్యోగ్ని (వాయువు) దివ్యాగ్ని (ఇంద్రుడు) సమన్వయమువలన వైశ్వానర స్వరూపనిష్పత్తియగును. అగ్నిత్రయమూర్తి యగు నీవైశ్వానరతత్త్వమే పురుషపశువు. ఈశ్రుతి జూచుడు.

“ఇమే వై చోకా పూః ఆయమేవ పురుషో యోయం పవతే

సోఽస్మాం పురిశేతే తస్మా త్పురుషః” (ఋ. 18-6 $\frac{1}{2}$)

వైశ్వానర పురుషుని యీ వ్యాపకస్వరూప నిరూపణ శ్రుతి యిట్లానరించెను :—

“సయం సవై శ్వానరః-ఇమేసలోకాః-ఇయమేవ పృథివీవిశమ్
అగ్నిర్నరః-అంతరిక్షమేవ విశ్వమ్ వాయుర్నరః-ద్యౌరేవ విశ్వమ్-
ఆదిత్యోనరః-తేయేత ఇమేలోకాః-ఇదం తచ్చిరః-ఇదమేవపృథివ్యోషధ
యఃశ్మశ్రూణి, తదేతద్విశ్వం వాగేవ అగ్నిః సనరః సోపరిష్టాదన్యభవతి
ఉపరిష్టాద్ధస్యాఅగ్నిః ఇదమేవాంతరిక్షమ్ తస్మాదేతదలోకమ్ అలోక
మివాహ్యంతరిక్షమ్ తదేతద్ విశ్వం ప్రాణవివ వాయుః సనరః సమ
ద్యౌః సప్రభవతి-మద్యేనహ్యంతరిక్షన్యవాయుః శిరఏవద్యౌః నక్షత్రాణి
కేశాః తదేతద్వింశతిరేవ ఆదిత్యః సనః-అవస్తాత్ శీరోభవతి-అవ
స్తాద్ధివి ఆదిత్యః-తద వై తచ్చిరో వై శ్వానరః-అత్యాయ మగ్నిశ్చితః
అత్యానమేవావై తత్ సంస్కృత్యశిరః ప్రతిదదాతి.” (శత. 9-2)

వై శ్వానరపశు వగ్నిప్రధానము కనుక వృషామూర్తి.
ఇయ్యది ప్రధానముగ గలప్రాణి, పశువు లందు పురుషు
(మనుష్యు) డనబడును. ప్రాకృతిక పురుషులకు ప్రతికృతి పురు
షుడు. ఇతర పశువులకంటె నిత డావిరాట్టునకు సన్నిహిత ప్రతి
కృతి. కారణ మేమన :-వై శ్వానరుడు త్రైలోక్య మందు
వ్యాప్తుడై యున్నాడు. అటు ప్రజాపతియు త్రైలోక్య
వ్యాప్తుడు, అతడు అగ్నివచ్ఛేదమున అర్థశక్తిమయుడు.
వాయువచ్ఛేదమున గ్రియాశక్తిమయుడు. ఇంద్రావచ్ఛేదమున
జ్ఞానశక్తిమయుడు. ఇతర పశువులందు కంటె నితనియందు
జ్ఞానక్రియార్థముల పూర్ణవికాస మున్నది కనుక పురుషులకుపురు
గూర్చి ‘పురుషోవై ప్రజాపతే ర్వేదిష్టమ్’ అని చెప్పబడెను.
పురుషసూక్త మీవిరాణ్మూర్తియగు పురుషులకు నిరూపణ
జేయుచున్నది.

త్రివృత్ స్థానీయ మగు సగ్ని మొదటిసాహస్రసి. పంచదశ వాయువు రెండవది. ఏకవింశాదిత్యుడు మూడవది. ఇందు అగ్ని ప్రధానము వైశ్వానరరూపము. వాయుప్రధానము హిరణ్యగర్భమయము. ఆదిత్యప్రధానము సర్వజ్ఞరూపము. వైశ్వానరు డొకకళ. హిరణ్యగర్భు డష్టవిధ ధిష్ట్యాగ్ని సంబంధ మున అష్టకళుడు—దివ్యుడగు సర్వజ్ఞ డొకకళ. మొత్తము 10 కళలు కలిసి విరాట్పురుషుడు—ఈశ్వరప్రజాపతి యితడే. వైశ్వానర-తైజస-ప్రాజ్ఞ మూర్తి పురుషుడు పశువు. పార్థివ ప్రాణ ప్రధానతవలన నితడు వైశ్వానరుడు. సహస్రమూర్తి యీశ్వరున కేదైన బ్రతిమ యున్నచో నది పురుషపశువే. ఈ యాధారముననే యీ నిగమవచనములు వెలసివి.

(1) పురుషోవై సహస్రస్యప్రతిమా. (2) ప్రాజాపత్యోవై పురుషః. (3) పురుషః ప్రజాపతిః. (4) పురుషోహి ప్రథమః పశూనాం (5) పురుషః పశూనాం. (అధిపతిః) (6) షోడశకళోవై పురుషః. (7) సవాయంపురుషః సర్వాసు పూర్షు (పృథివ్యంతరిక్షద్యులోకేషు) పురికయః.

2. అశ్వః :

ఇది ఆపోమయ సౌరతేజో నిష్పన్నము. సావిత్రియను సౌరతేజము భూపిండము వంకకువచ్చి, దానిండికొని యాంతరీ య్యోర్ణవనముద్రగ తాపత్వ సంక్లిష్ట మగుచు, తన సౌర లోకము వంక కరుగుచుండును. పార్థివప్రాణయుక్తమై లోకా లోక పర్యంతము వితతమగు నీసౌరతత్త్వము, 'అశ్వ' నామ మున వ్యవహృతము, అప త్నాభిమాని దేవత పరుణుడు.

నుక అశ్వమును వారుణ మననచ్ఛును గాని, శుద్ధవారుణము
 యదు. మరేమన :- సౌర తేజసంశ్లిష్ట మగు నాంతరీక్ష్యాప్త
 స్వమే అశ్వమునకు గారణమగును. కనుక వారుణమైనను
 గానిని సౌర్యపశువుగనే యెంచిరి. శుద్ధవారుణపశువు మహి
 మము. వరుణేంద్రులకు బరస్పరవిరోధము. అశ్వమం దింద్ర
 సౌర) ప్రాణమునకు మహిషమందు వరుణునకు బ్రధానత
 నుక రెంటికి బరస్పర విరోధము సహజము. 'అశ్వమాహిష్య'
 యను దాని మూల మిదే.

అశ్వమున కాంతరీ ట్యోచ్ఛాగ మాత్మ (శరీరము) అప్త
 త్వము ఋతప్రధాన మగుటచే బ్రతిష్ఠాశూన్యము. కనుక తత్త్వ
 గానమగు నది యన్నివిధముల దనశరీరమును స్థిరముగ నుంచు
 గొనజాలదు. అశ్వము మూడుకాళ్లపై నిలబడుటకు గారణ
 మిదే. సూర్య కేంద్రమునుండి సౌరరశ్ములు నలువైపుల బ్రసరిం
 చును. కేంద్రబిందువు వస్తువున కక్షము. ప్రాజాప త్యాగ్నిమయ
 కేంద్రము పృథివికి అక్షము. దాని యాధారముననే అహోరా
 త్రములు భూమి తిరుగును. దీనివలన దైనందినగతి యేర్పడు
 చున్నది. అక్ష సంబంధముననే పార్థివగతిని 'స్వాక్షపరిభ్రమణ'
 మందురు. సూర్యుడును భూపిండ మట్లు తన యక్షాధారమున
 స్వస్థానమున దిరుగుచుండును. అందుకు నిదర్శనము, సూర్యు
 నందలి విభిన్న స్థానములందున్న మాతర-సింగళ-దండాది చిహ్న
 ముల స్థానపరివర్తనమే. ఈయక్షస్థానమే అక్షి. రశ్మినిర్గమనము
 దీని నుండియే. ఆరశ్ములను మరీచు లందురు.

సూర్యుడగ్నిమయుడు. ఇతనినుండి యనంత రశ్మిలు వెలువడు చున్నవి. ఆ రశ్మిగతప్రాణములు అనంత రుద్రులు. వీని కేకైక శాసకుడు సూర్యుడు. అతడు 'క్షత్రరుద్రుః' రశ్మిస్థ మరీచిమయ ప్రాణములు విత్ శబ్ద వాచ్యములు 'ఏకో రుద్రో నద్వితీయాయ' యన్న దాసూర్యుడే. ఈ క్షత్రరుద్ర-విద్రుద్ర సంఘత్తి నిరూపణ జేయుచు శ్రుతి యిట్లు చెప్పుచున్నది.

“అసౌ యస్తామా అరుణ ఉత బభ్రుః సుమంగళః

యే చైనం రుద్రా అభితోదిక్షి శ్రితాః సహస్రశో వైషాం హేడ
ఈమహే”

సూర్య ప్రజాపతియొక్క యక్షిభాగ విసిర్గత రశ్మిల ముగ్ధణచే బుట్టి జలమర్ణవ సముద్రమునకు బ్రతిష్ఠ యగును. నాల్గవిధముల జలములం దీసారజలమును మరీచి యందురు. ఇది రుద్రాగ్ని యశ్రువులు. సారతేజగర్భిత మగునీ యశ్రు భాగము ప్రజాపతియొక్క అక్షి. (హృదయము) ఋక్సాన వితానమువలన బహిర్మండల కారణమగునది హృదయమే. ఈ అక్షి భాగమే పైవిధమున నశ్రురూప పరిణామము నొందుచున్నది. అదే పృథివీసంక్రాంతమై అశ్వరూప మగును. రుద్రతేజ మతిప్రఖరము అది దీనికి జనకము కనుక ఇతర పశువుల కంటె నిది వీర్వవ త్తమ మనిరి. అంతరీక్ష్యాప్తత్వగర్భిత రౌద్ర తత్త్వమే విద్యుత్తు. ఇది ఆపోమయి దీని కాంతరీ క్ష్యాపస్సు ప్రతిష్ఠ 'యదేత దావిద్యోతతే విద్యుత్ (కేన) అన్నట్టివిద్యుత్తు

ద్రుడు - దేవతలం దితడు వీర్యవత్తముడు. కనుక తత్త్వాణ
ధానమగు నశ్వమును వీర్యవత్తము. ఇందువలన నశ్వముసౌర్య
కు వసదగును. అది విద్యున్నూర్తి. కనుకనే నేడును వైజ్ఞాని
లు విద్యుచ్ఛక్తి పరిమాణము నశ్వపశువుచే జేయుచున్నారు.

ఆపోమ యాశ్వ పశువు భూపిండము నుండి సూర్యుని
రకు వ్యాపించి యున్నది. ప్రాతఃకాలము మొదలు సాయం
కాలము వరకు దీనికి వ్యాప్తి. ఉపాకాల ముపక్రమ బిందువు.
ప్రపాకపాయి ఉపసంహార బిందువు. ఉప మస్తకస్థానము.
ప్రపాకపాయి పృష్ఠస్థానము. సౌర త్రైలోక్యమందు ఆపో
యూర్తి, ఇంద్రప్రాణ ప్రధానము, నగు నీ యశ్వపశువు నిలువ
బడియున్నది. దీనిని చక్కగా నెరుంగుట వేదము నెరుంగుట.

సూర్యుడు త్రయీమూర్తి. ఇతడే వాజి రూపమున
పరిణతుడై జిజ్ఞాసువులకు వేదస్వరూపముం దెలుపుచున్నాడు.
యూజ్ఞవల్క్యుడు వేదతత్త్వము నేర్చిన దీ వాజిరూప సూర్యు
కుండియే. ఈ ద్యావాపృథివ్య, అప్రపథాన ప్రాణాత్మ కాశ్వ
పశువున కేప్రాణియందు ప్రధానత కలదో అది అశ్వమని వ్యవ
హారము. ఈ శ్రుతివచనము లీ అశ్వరూపమునకు బుట్టి నిచ్చును.

(1) ప్రజాపతేర్వా అ ఙ్గశ్వయత్ - త త్పరావతత్ - త దశ్వోఽభవ
త దశ్వ స్వాశ్వత్వమ్, త ద్వేవా ఆశ్వమేధేన ప్రత్యదధుః (తాం. బ్రా)
(2) అథ య దశ్రు సంక్షరిత మాసీత్. సోఽశ్రురభవత్. అశ్రుర్నవై
త మశ్వ ఆ త్యావక్షతే వరోక్షమః (శత) (3) అద్భ్యోహవా అగ్రేఽశ్వః
సంభూతావ సోఽద్భ్యః సమభవన్మసర్వః సమభవత్ ఆనర్వో హివై

సమభవత్, తస్మాన్న సర్వైఃపద్భిః ప్రతితిష్ఠతి ఏకైకమేన పాద
ముదచ్య తిష్ఠతి. (శత) (4) అత్యోఽసీత్యాహ. తస్మాదశ్వః సర్వాన్
పశూనత్యేతి (తై బ్రా) (5) అపుయోనిర్వా అశ్వః (తై. బ్రా) (6) అశ్వః
పశూనా మోజిష్ఠోబలిష్ఠః (7) అశ్వఃపశూనా మన్నాదో వీర్యవత్తమః
(8) క్షత్రంవాఅశ్వో విదేతరేపశవః (9) ఇంద్రోవాఅశ్వః (10) అసౌవా
ఆదిత్యోఽశ్వః (11) సౌర్యోవాఅశ్వః (12) వారుణోహిదేవతయాఽశ్వః
(13) ఓశ్మినావాఅశ్వో, యతఈశ్వరోవా, అశ్వోఽయత ధృతోఽప్రతి
స్థితం, పరాంపరావతంగంతోః (14) సముద్రపవాస్యబంధుః సముద్రో
యోనిః (15) ఉషావాఽశ్వస్యమేదస్యశిరః (16) ప్రతూర్తం వాజిన్నా
ద్రవ పరిష్ఠామను సంవతమ్ దివితేజస్మ పరమ మంతరిక్షే తవనాభిః
పృథివ్యామది యోనిరిత్ (యజు) ఇది యశ్వపశు స్వరూప పరిచయ
సంక్షేపము.

3. గౌః

ఈ తత్త్వమునకు బ్రభవస్థాన మాపోమయ పరమేష్ఠి.
వికాసస్థానము సూర్యుడు. వ్యాప్తిస్థానము త్రైలోక్యము. భౌతి
కప్రపంచ మంతయు. అన్ని యజ్ఞములు సీగోత తత్త్వముపై బ్రతి
ష్ఠితములు. భూతజనని సోమ మయీగా. సోమలోకము పర
మేష్ఠి. దేవతా క్రమానుసారము పరమేష్ఠికి విష్ణువు దేవత. పర
మేష్ఠ్య సోమ సంబంధమునుబట్టి విష్ణువును సోమవంశీయు
డందురు. ఈ మనఃప్రాణవాఙ్మయ ప్రజాపతి ప్రాణభాగము
నుండియే గోత తత్త్వ ముత్పన్న మయినది. సౌమ్యప్రాణము
గోవున కాత్మ. సౌరాగ్ని గోవుయొక్క శరీరము. కనుక దీని
సమృతనాభి యనియు నాగ్నేయి యనియు నందురు. సూర్యుడు

హస్తరశ్మి యగుటచే నీతత్త్వము సహస్రభా విభక్తము. ఇందు కికిరి తత్త్వములు పార్థివ ఎనుదేవతతోడను, కికిరి అంత ర్భూయ రుద్రదేవత తోడను, కికిరి దివ్యాదిత్యుని తోడను గూడి యుండును. మిగిలిన ఒకగోపు కామగవి (పురాణభాషలో కామధేనువు.) అని ప్రసిద్ధము. పైని మూడు విధములుగ విభక్తమైన దని చెప్పబడిన గోతత్త్వము స్వస్వస్థానమునందే తనతన ప్రభుత్వము సాగించును. కాని యీ కామగవి అగ్ని రుద్రాదిత్యులను మూపురతో గూడియుండును. అహోరాత్ర ములం దెపుడో యొకపు డొకమారు ఈకామగవి ప్రతియొక ప్రాణితోడను కూడును. ఆ సమయమున నాప్రాణి పల్కిన పల్కు నిజ మగును. ఆ సమయ మెప్పుడో తెలియ నందున, శాస్త్రము సర్వదా 'శుభంబ్రూమాత్' అని యాదేశించును. కామగవి కది భోగకాలము.

సౌమ్యప్రాణమయ గోతత్త్వము సూర్యునితో గూడి రశ్మిరూప పరిణతి నొందును. ఆ సౌరరశ్మిలు లోకాలోక వ్యాప్తములు. గోప్రాణమయ రశ్మిలు. విష్ణుదేవతయొక్క గోతత్త్వమునకు శృంగములు. ఈశునిం జూడుడు :

“యాతేదామా న్యశ్శనిగమర్వై యత్రగావో భూరిశృంగా ఆయానః
అత్రాహ తదురగాయస్వవిష్ణోః పరమంపద మవభాసి భూరిః”

ఈ గోతత్త్వము రుద్రులకు మాత. వసువుల దుహిత. ఆదిత్యులసోదరి. యని చెప్పబడినది. ద్వాద శాదిత్య సమష్టి సూర్యుడు. ఇతడు పరమేష్ఠికి మనోతా. ఎట్లన :- పరమేష్ఠికి

భృగు-అంగిరా-అత్రి-అని మూడు మనోతాలు కలవు. అందు అంగిరాకు అగ్ని-యమ-ఆదిత్య అని మూడవస్థలు. భృగువు నకు :- ఆపః-వాయు-సోమః-అని మూడవస్థలు. సౌమ్యప్రాణ మును గోతత్త్వ మంటిమి. దీనికి ప్రభవము త్రయోగర్భి తాపో మూర్తి మనఃప్రాణవాఙ్మయ పరమేష్ఠి ప్రజాపతి. అంగిర సాది త్యజనకము నీ పరమేష్ఠియే. గౌ-ఆదిత్యులు ఇరువు రొకే పర మేష్ఠి సంతానము కనుక 'స్వసాదిత్యానామ్' అని వచింప బడెను.

రుద్రు లాంతరీక్ష్య దేవతలు. ఈ కూటము ప్రాణప్రధా నము. ఇందుండి మరు త్తుత్పన్న మయ్యెను. మరుత్తు నుండి స్పర్శధర్మ వాయువు వగు మారుత్తోత్పత్తి యగును. మారుత పితామహ రుద్రప్రాణ మాసౌమ్యగౌహ్రిణ ప్రభవము. గోతత్త్వము ప్రజాపతి ప్రాణోత్పన్న మంటిమి. ప్రాణము ఋత తత్త్వము. ఇటు ఆంతరీక్ష్య రుద్రతత్త్వము ప్రాణాత్మ మగుటచే ఋతమే. ఋత ప్రధనురూపము పారమేష్ఠ్య గోరూప ప్రాణమే. స్వయంభువు సత్యము. పారమేష్ఠ్య భార్గవ తత్త్వము ఋతము. ఇదే పిమ్మట నగు ఋతస్సృష్టికి జనకము. ఈ స్థితిలో ఆప్రాణప్రధాన మౌలిక గోరూప ఋతతత్త్వమును ఈ యాంతరీక్ష్య ఋతరూప రుద్రతత్త్వమునకు జనక మగుము. కనుక 'మాతారుద్రాణా' మనుట యుచితము.

అమృతసోమమును గోతత్త్వమున కాత్మ యంటిమి. శరీర మాగ్నేయ మంటిమి. అగ్నిప్రధానము లగు సౌరరశ్మిలు

ఈ గోశరీరము. ఇయ్యది (రశ్ములు శరీరము) సోమతత్త్వముపై నాధారపడి యున్నది. మనము చూచు ప్రకాశ గోమూర్తి “త్వంజ్యోతిషా వితమోవవర్ధ” అన్నట్లు సోమాహుతియొక్క ప్రభావమే. “అగ్నిర్భూస్థానః” అన్నట్లు అగ్నితత్త్వము భూలోకవస్తువు. దాని ఘనతా తారతమ్యము వలనను, గాయత్రీ ఛందో తారతమ్యము వల్లను, అది యెనిమిది విధములై అప్తవను నాయమున నొప్పుచున్నది. గౌతత్త్వస్థూల భాగ (స్థూలశరీర) నిర్మాణము ఈ పార్థివ వాగ్నిపై నాధారపడి యున్నది. కనుక ‘దుహితావసూనామ్’ అనుట తగియున్నది.

వసు-రుద్ర-ఆదిత్యులు సౌరదేవతలు. అందరకు గౌతత్త్వముతో ఘనీష్ఠ సంబంధమున్నది. పృథివీ-అంతరిక్ష-ఆహా, అను భేదమున లోకసంస్థ నాల్గు భాగములు. ఇందు క్రమముగ 333-333-333-1 చొప్పున 1000 గా విభజింపబడిన గోతత్త్వమున్నదని ఈవరకే యనుకొంటిమి. సోమమయ గోతత్త్వము లేనిచో యజ్ఞ మసంభవము. యజ్ఞము లేకున్నచో విశ్వసృష్టి యసంభవము. కనుక నీగోతత్త్వము విశ్వమునకు అందలి ప్రాణులకు జనకమందుము. ఇది లోకరూపము-లోకవ్యాప్తము. 333 దేవతల కాత్మ. అమృత సోమమునకు కేంద్రము. ఇట్టి యీ ప్రాకృతిక గో (ప్రాణాత్మక) షశువునుండి పార్థివ గోపశు నిర్మాణ మగును. దీని యం దాప్రాణమే యున్నది. దాని కిది ప్రతికృతి అభిన్నము.

ఈ గోత్రత్వ మగ్నవచ్ఛేదమున ఋగ్వేదమునకు వాయవచ్ఛేదమున యజుర్వేదమునకు ఆదిత్యావచ్ఛేదమున సామవేదమునకు అబవచ్ఛేదమున సధర్వవేదమునకు సధిష్ఠాతయై యున్నది. తత్ప్రతిమాభూత గోపశువునకు నిదేస్థితి. కనుకనే వేదతత్వ మర్మజ్ఞులగు మహర్షులు ఆత్మయందు వేదవిద్యా వికాసము గలిగించుటకు గోసేవ గేవలోపాయముగ నంగీకరించిరి. గోసేవాప్రభావముననే సత్యకామ జాబాలి బ్రహ్మ వేత్త యయ్యెను. ఆర్యావర్తము గోధన మహత్వ మెరుగనిది కాకున్నను నేడుదాసీసత వహించి దుర్గతివంకకు, నాశము వంకకు సాగుచున్నది. సర్వప్రతిష్ఠ గోవు. ఈ యుభయవిధ (ప్రాణాత్మక-ప్రాణ్యాత్మక) గోత్రత్వము నభిన్నముగా జూపు నీ యార్హవచనముం బరికింపుడు :—

“మాతాడుద్రాణాం దుహితావపూనాం స్వసాదిత్యానా మమృతస్యనాభిః ప్రసువోచం చికితుషే జనాయ మాగా మనాగా మదితిం వధిష.”

అమృతసోమమునకు వర్ణింపబడిన గుణములుగల సోమ రస మీజగన్మాతయగు గోస్తనములం దున్నది. ఆయుర్వేదము కూడ నిట్లే యంగీకరించిన ట్లే వాగ్భట వచనమువలన దెలియ గగును.

“స్వాదు పాకరసం స్నిగ్ధ మోజన్యం ధాతువర్దనం
ప్రాయః సయః.....తత్ర గవ్యంతు జీవనీయం రసాయనమ్
క్షతక్షీణహితం మేధ్యం బిర్యం స్తన్యకరం పరం”

ఈ క్రింది వచనములు పై విషయములన్నిటిని బలపరచును.

- (1) ఇమేవై లోకాగోః. (2) యద్దికించాన్నం గౌరేవతత్.
 (3) యజ్ఞోవై గోః. (4) సహస్రోవాషశతదారశతప్తః-యద్గోః.
 (5) సహౌషసోమోఽజస్రో-యద్గోః. (6) వైశ్వదేవీవై గోః. (7) ఆగ్నే
 మోవై గోః. (8) గోర్వాఇదం సర్వంబిభర్తి. (9) వైతేసర్వేపశవో
 మదజావయశ్చాపరజ్ఞ్యాశ్చ ఏతేవై సర్వేపశవో యద్గంతవ్యాః.
 (10) ప్రాణోవై సోమః. (11) (ప్రజాపతిః) ప్రాణాదుగామ్.

N. B. :- అన్యత్ర విమృష్టమగు గో తత్త్వమంగూఢ జాతుడు :-

4. అవిః (గొట్టె)

ఇది ఆంతరిక్ష్య ఆపోభాగమునకు జెందినది. సదా ఋత
 (అప్) తత్త్వవేష్ఠితమై యుండును. పంచాగ్ని విద్యానుసారము
 దిక్సోమము వృష్టికి మూలతత్త్వము. ఆదిత్యాగ్నియందు
 శ్రద్ధయొక్క (సోమమాలికావస్థ) ఆహుతిచే సోమ ముత్పన్న
 మగును. ఋత-సత్యభేదమున దీనికి రెండు స్థితులు. ఒకటి
 పిండరూపమున బరిణమించును. అదే చంద్రుడు. ఇది సాయ
 తనము సశరీరము నగుటచే సత్యసోమ మందురు. 'సహృదయం
 సశరీరం సత్యం' గదా ! అట్టి పదార్థముతో నిండ్రప్రాణ (రశ్మి)
 సంబంధము కలుగును. అందుచే సోమము ప్రకాశయుక్త
 మగును. చంద్రుని ప్రకాశము నూర్చునిడే. కనుక శ్రుతి
 "అత్రాహ గోరమన్వత నామ త్వష్ట రవీచ్యమ్ ఇత్థా చంద్ర
 మసో గృహే" (ఋక్)

కొంతసోమ మిటునటు దిక్కులందు వ్యాపించును. ఇది వాయుద్వారమున పర్జన్యాగ్నియం దాహుతమై వృష్టికారణ మగును. కనుకనే ఛాందోగ్య మిట్లన్నది. “పర్జన్యోవావ గాత మాగ్నిః తస్య వాయురేవ సమి ద్భ్రం ధూమో విద్యు దర్చి రశని రంగారా హ్రదనయో విస్ఫులింగాః తస్మి న్నేతస్మి న్నగ్నో దేవాః సోమగ్ం రాజానం జహ్వతి తస్యా అహుతేః వర్షగ్ం సంభవతి.”

దిక్కులందు వ్యాప్తమగు నీసోమమును దిక్కోసోమ మం దురు. నిరాయతన మగు నియ్యది “అశరీరం అహృదయం ఋతమ్” అనుటచే ఋత మందుము. ఈదిక్కోసోమమే “దిశః శ్రోత్రే” అన్నట్లు ఈశ్వర ప్రజాపతి శ్రోత్రేంద్రియ స్థానీయము. మన శ్రోత్రేంద్రియ నిర్మితియు దీని వలననే యగును. వృష్టి కారణ మగు దీని నుండియే ‘అవి’ ప్రాణవికాసము కలుగును. వర్షానంతరము భూమియందు కలుగు పచ్చిక పచ్చదన మీసో మగ తావిప్రాణ మహిమయే.

ఇది విశేషతః ఆంతరీక్ష్యపశువు. ఇయ్యది భూమికి జెంది నది కాని, ద్యులోకమునకు జెందినది కాదు. కనుక దీనిని పార్థి పశు వనియు నందురు. కనుకనే గొట్టెకు మేకకు సహచరత్వ మున్నది. గ్రహవిజ్ఞానముం బట్టి యుపాంశు గ్రహమునుండి అజపశు పుత్పన్నమగును. అంతర్యామ గ్రహమునుండి యవి పశు పుత్పన్న మగును. ఉపాం శ్వంతర్యామములు రెండు

గ్రహములును సహచారులు. కనుకనే రెండు పశువులును సతగా నుండును.

ఉపాంశ్వాహుతి మొదటను, అంతర్యామాహుతి తరువాతను అగును. కనుక గుంపులో మేక ముందుగను, గొట్టె వెనుకను నడచును. ఉపాంశ్వాహుతికి పిదప నూర్ధ్వభాగమునకు దున్నార్జన జరుగును. అంతర్యామమూలము క్రింది వంక కుండును. కనుక అజపశువు వెగురుచు, దుముకుచు, మెడ పైకెత్తి నడచును. అవిపశువు, మెడవంచి భూమిని వాసన జూచుచు నడచును. (శత. 4-5-5) ఇంతకును :—
అవ్యజ పశువులు సహచారములు, అని ఫలితార్థము. అవి పశుధర్మముల కీ శ్రుతివచనములను బరికింపుడు :—

1. ఇయంవా (పృథివీ) ఆవి:

ఇయం హీమాః సర్వాః ప్రజాపతి (శత)

2. వారుణీ త్వాష్టిదావి:

3. అంతర్యామపాత్రమేవావ్యయః ప్రజాయంతే

4. అవిరైవైనామదేవతా ఋతేనాన్తి పరివృతా
తస్యాయాపేణేమే వృక్షా హరితాహరితప్రజాః

5. (ప్రజాపతిః) శ్రోత్రాత్ ఆవిం (నిరమమీత)

5. అజ :

ఇది ప్రధానముగ బార్ధివపశు వగుటచే నగ్నిప్రధాన మందుము. బార్ధివప్రజాపతి పృథివీకేంద్రస్థుడు. “ప్రజాపతిశ్చ రతిగర్భే” అన్నది ప్రసిద్ధమే కదా ! అత డగ్నిమూర్తి. పృథివి

కాధారము. కనుక 'అక్ష' మందురు. పూర్వోక్తప్రకారము ఈ యత్నోగ్ని నిరంతరము విస్తృత మగుచుండును. విస్తృత భాగమును ప్రవర్ణము, ఉచ్ఛిష్టము మొదలగు పేరుల బిలుతురు. ఇది అజపశువున కుపాదానము. ఈ ప్రవర్ణాగ్నిచే నిష్పన్నమగు నోషధి వనస్పతుల స్థానమే ఈ యజపశువునకు స్థానము. మనకు అన్నముగ నుపయోగపడుచున్నను నోషధి వనస్పతులు తరిగిపోవు. ఏల? అవి ప్రాజాపత్యాన్నములు. అజ పశువు సంతే. ఇతరపశువులకంటె వీని యుపయోగము హెచ్చు. కాని యివి క్షీణించిపోవుటలేదు. పార్ధివప్రజలకు బ్రధానాన్న మజపశువే. నిరంత మద్యమాన మయ్యు నిది క్షీణింపదు. కనుకనే యిది 'అజ' అనబడుచున్నది.

సంవత్సర ప్రజాపతి ఈశ్వరప్రజాపతి. విశ్వోపదాన మయ్యు దీనికి మూలోచ్చిత్తి కాదు. గ్రీష్మ-వర్షా-శిశిరము లని దీనికి మూడు జన్మలున్నను క్షీణింపను. కనుక 'అజ' యై యున్నది. కార్యోత్పత్తికి పిమ్మట కారణనాశము తాకికముగ జూచుచున్నాము. ఎట్లన:- పాలన్నియు కోవా - మీగడ యగుచో పాలుండవు. త్రుప్పుపట్టుచో లోహముండదు. కాని, ఈశ్వరసంస్థయం దట్లుకాదు. ప్రజాపతి ప్రవర్ణభాగముచే నిరంతరముగ బదార్థము లుత్పన్నములగుచుండును. కాని దేనికిని లోపము లేదు. కనుకనే ప్రజాపతింగూర్చి:-

“ఏషనితోమహిమా బ్రహ్మణో నకర్మణావర్ధతే
నోకసియాన్” అని చెప్పబడెను. సంవత్సరప్రజాపతికి మూడు

ప్రసవములక్లే అజపశువునకు సంవత్సరమున మూడు ప్రసవములు. ప్రజాపతి మనఃప్రాణవాజ్మయుడు. తదీయ ప్రాణభాగము నుండి గోపశువు వలెనే వాగ్భాగమునుండి అజపశువుత్పన్నమగును. “తస్యవా ఏతస్యాగ్నేః వాగే వోషసిషత్” అన్నట్లు వాక్తత్వమిచ్చియే, ఇయ్యది స్థూలధాతువు. దీనిచేతనే ధ్రువభూలోకము నిర్మింపబడినది. అంతరిత్యోదులు ధర్మ (తరళ) సృష్టులు. పృథివి ‘ధ్రువ’ కనుకనే దీనిని ‘కపాల’ మందురు. ధ్రువభావయుక్త కపాలరూప భూపిండమందగ్ని ప్రతిష్ఠితమై యున్నది. ఈ యగ్నిపేరే రసము. దీనికి బ్రహ్మాదనము. పవర్గ్యము నని రెండవస్థలు. బ్రహ్మాదనముయొక్క మూడవస్థలందుండి అగ్నివాాయ్వాదిత్య భేదభిన్న దేవసృష్టి యగును. ఇక భూకపాలసంక్లిష్టాచ్చిష్టభాగ మీ యజపశువునకుపాదానమగును. ఈ ప్రాణాత్మక అజపశువున కే ప్రాణేశువునందు ప్రధానత కలదో అది అజనామమున వ్యవహరింప బడుచున్నది. ఈ విషయము లన్నిటికి ఈ క్రింది శ్రుతివచనములు మూలములుగా జూడవచ్చును :-

1. ఆధయఃకపాలేరషోఽప్త ఆసీత్ - సోఽజోఽభవత్
2. తస్యాక్షిభ్యామేవతేజోఽసవత్ - సోఽజఃపశురభవత్
3. (ప్రజాపతిః) వాచోఽజమ్ (నిరమిమీత)
4. వాగ్వాఽజః.....ఇది యజపశు నిదర్శనసంక్షేపము.

ఇతరపశువుల కీపైనిజెప్పిన పంచపశువులం దంతర్భావము. కనుక వీనిని ‘సర్వపశువు’ లని యంగీకరింతురు. ఈ వాక్యము జూడుడు :-

“పురుషోఽశ్వోగోరవిరజోభవన్తి ఏతావంతోవై సర్వేపశవః” (శత)

పై పంచప్రాణపశువులనుండి ప్రాణిపశువులు వెలసినవి. మొదటనే పంచపశువులు ద్వావాపృథివ్యము లంటిమి. ద్వావా పృథువులు త్రైలోక్యము. అష్టవిధ త్రైలోక్యములందు క్రస్తు తము మన మనుకొనునది సంవత్సర రూప స్తామ్యత్రిలోకి. ఇందు సాచూజ్యము అగ్నివాయురపు లను మూపు రాగ్నేయ దేవతలది. ఈ మూటికి రెండు సంధులుండును. ఈ విధముగ సంవత్సరాన్ని పంచవిధము. అగ్నియొక్క పంచచితులివే. దీనిం బట్టియే “పంచచితికోఽగ్నిః అనిరి. పంచాగ్నులంబట్టియే సంవత్సరయజ్ఞము పాంక్త మనబడును. ఈ సావంత్సరిక పంచ చితికాన్ని విస్తృతమై మొదట పార్థివోపస్థానం దాహుత మగును. ఉప యోని. అగ్నిరేతస్సు. ఈ యాహుతిచే బుట్టు క్రొత్తయన్నికి కుమారాన్ని యని వ్యవహారము. సంవత్సరాన్ని భూమిలో బడి తన స్వతంత్ర సత్తం బోగొట్టుకొని మూర్ఛిత మగును. కనుక ‘కౌమియతే’ అను వ్యుత్పత్తిచే కుమారాన్ని యని పేర్వడసెను. పృథివియొక్క యొక సాంవత్సరిక పరిక్ర మచే నాకుమారాన్ని స్వరూప నిష్పత్తి యగును. ఇది పిమ్మట:-

- (1) దుద్ర (అగ్ని) (2) శర్వ (ఆహ) (3) పశుపతి (ఓషధి)
- (4) ఉగ్ర (వాయు) (5) అశని (విద్యుత్) (6) భవ (పర్జన్య)
- (7) మహాదేవ (చంద్రమా) (8) ఈశాన (ఆదిత్య) అను నెని మిదిరూపములుగ బరిణతి నొందును. ఒకేయన్నికిని యెనిమిదవ స్థలు “అగ్నిర్వాదుద్రః” అన్నట్లున్నయే అష్టమూర్తిశివుడు.

వ్యష్టిరూపమున జిత్రాగ్ని ; సమష్టిరూపమున కుమారాగ్ని యితడే కుమారుడు తొమ్మిదవ వాడు. ఇతనికి పై యెనిమిది భేదములు.

ఈ చిత్రాగ్నియే పిదప బై నిజెప్పిన పంచపశురూప పరిణతి గాంచును. కుమారాగ్ని రుద్రుడు పంచపశ్వధిస్థాత యగుటచే పశుపతి యందురు. ఇట్లు విస్రస్థమగు సంవత్సరాగ్నియే కుమార- చిత్ర- రూపమున బరిణత మగుచు జివరకు బంచపశురూప పరిణతినొందును. పశ్వగ్ని సాంవత్సరికాగ్ని కంటిమ పరిణామము “సంవత్సరాగ్ని విస్రస్థ మయ్యెను. ఆప్రజాపతి చివరకీ పశువులందు ప్రాప్తము గావించెను. అచట నతడు తన రూపము నొందెను. ప్రజాపతి తన విస్రస్థరూప మిందు జూచె గాన “అపశ్యత్ తస్మా త్పశవః” అను వ్యుత్పత్తిచే అగ్ని ‘పశు’ నామప్రసిద్ధ మయ్యెను. ఈ పశువులతోడనే ప్రజాపతి తన విస్రస్థభాగ సంస్కారము గావించి తన లోపమును పూర్తి గావించుకొనెను.” (శత : 6 కాం 2 ప్ర. 3-4 బ్రా)

అనగా :— సంవత్సరప్రజాపతియొక్క యగ్ని భాగము పశునిర్మాణమునందు వ్యయ మగుచుండును. మనము (పశువులు) అతని యగ్ని భాగమునొని యుత్పన్నుల మైతిమి. ఇందుచే తనకు కల్గిన లోపమును బూరించుకొనుటకు ప్రజాపతి మన యాలంభనము నేయును. ఆ యాలంభనముచే మన (పశువుల) శరీరాగ్ని యుత్క్రాంతమై ప్రజాపతియొక్క సంవత్స

రాగ్నియందు (చి) జితమై తదీయ విప్రస్తభాగమును నింపును, ఈ విధముగ మనము దానిం దిని (అతని యగ్నిభాగముంగొని) బ్రదికి యుండుము. చివర కది మనలం దిని తన స్వరూపమును నిల్పుకొన జాలును. ఈ యాదానవిసర్గాత్మక భైషజ్యయజ్ఞము నిరంతరము జరుగుచుండును. ఆ ప్రజాపతియగ్ని మనయందు మనయగ్ని అతనియందును చిత మగుచుండును. ఈ యగ్నిచితి సంబంధముననే ఈ యజ్ఞము 'అగ్నిచిత్వా' 'అగ్నిచయన' 'చితి' అను నామము లొందెను.

అగ్నిమూర్తి యన్న సంవత్సరప్రజాపతి "అర్థంహవై ప్రజాపతే రాత్మనః మర్త్య మాసీత్, అర్థమమృతమ్" అన్నట్లు అమృత మర్త్యభేదమున రెండుభాగములుగ నున్నది. యజ్ఞక పరిభాషంబట్టి అమృతాగ్ని 'చితేనిధేయ మనియు, మర్త్యాగ్ని చిత్య మనియు నందురు. స్థూలభూతాగ్ని చిత్వాగ్ని; సూక్ష్మప్రాణాగ్ని చితినిధేయాగ్ని. భూతాగ్ని భూతము; ప్రాణాగ్ని దేవత. దేవతా-భూత రూపముననే ప్రజాపత్యాగ్ని వికాసము జరుగును.

భూతప్రాణమయ సంవత్సరాగ్నినుండి పుట్టునట్టి పూరోక్త పంచపశువులును భూతప్రాణమయములే. అందు భూతచితి ఋతురూపము. వసంత గ్రీష్మ వర్ష శరత్ హేమంత శిశిరము లను నీ పంచఋతువులును పంచభూతాగ్నులు. వీనిచే శరీరనిర్మాణ మగును. పశుశరీరము మర్త్యము. ఇందుగూడ

మజ్జాస్థి స్నాయు మాంస మేదస్సు లను పంచ మర్త్యచితు లున్నవి. అందు (అచట) అగ్నివాయాదిత్యులు, రెండు సాంధ్యప్రాణములు అను పంచప్రాణచితు లున్నవి. ఇచటను ప్రాణము, అపానము వ్యానము, సమానము, ఉదానము, అను ప్రాణచితి పంచక మున్నది. రెండునొకటే.

ప్రజాపతి పశువుల భూత-ప్రాణము లను రెండు భాగముల నొకమారే తనయందు చయనమునీయడు. మరేమన :— చయనమునకు మొదట ప్రాణ-భూతము లను రెండు చితులను విశేకలనము గావించివైచును. మొదట పశువుయొక్క ప్రాణము వెడలిపోవును. ఈ ప్రాణచితి స్వతంత్రరూపమున నగును. భౌతిక శవభాగ ముండిపోవును. అగ్నిదాహముచే నదియు గ్రమముగ స్వతంత్రరూపమున బ్రజాపతియొక్క భూత భాగమున చిత్తమైపోవును. ఇట్లు సంవత్సర ప్రజాపతి స్వయంజ్ఞ సిద్ధికొరకు పంచపశ్వాలంభన నేయుచుండును. అందువలన నమృతభావాపన్ను డగుచున్నాడు. పార్థివ పంచపశ్వాలంభన లేక కేవలము నూతన పశుత్వ త్తియే యగుచుండుచో కొలది కాలములోనే సంవత్సర ప్రజాపతి తన ప్రతిష్ఠం బోగొట్టుకొనును. కాని యట్లున్నడునుకాదు.

ఆలంభననేయుట తప్పదు. ఆలంభనానంతర మతనిం జేరు నుభయ విధాగ్ని భావమువలననే యత డొక విధముగ జీవితుడై యున్నాడు. కనుకనే ‘ఇతః ప్రదానాహ్యేతే’ (ఉప జీవన్తి) యను నిగమము వెలసినది. ఇంతకును సంవత్సరప్రజా

పతి స్వ స్వరూపసిద్ధికొరకు తద్వారా అమృతత్వ ప్రాప్తికొరకు నిరంతరము పంచపశ్చాలంభనము నేయుచున్నాడని తేలుచున్నది. ప్రాకృతిక పశ్చాలంభనమున కిది సంక్షిప్తస్వరూపము.

ప్రజాపతిశబ్దము ప్రజాసాపేక్షికము. ఇయ్యది మాతా-పితా-పత్ని-పుత్ర-స్వామి-రాజా శబ్దముల వంటిది. ఈసాపేక్షంబట్టియే అభియుక్తులు “ఆత్మ ప్రాణ పశు సమప్తిః ప్రజాపతిః” అనిరి. ఆత్మభోక్త. ప్రాణము భోగసాధనము. పశువు భోగ్యము. ఈ మూటిసమప్తి ప్రజాపతి, సమప్తిగను, వ్యప్తిగను అన్నిటియందు నీ మూడుభావములు నున్నవి కనుకనే “ప్రజాపతిస్తేవేదం సర్వం యదిదంకించ” అను నిగమము వెలసినది.

(1) స్వయముగ నాత్మనిర్భరత కసమర్థ మగుతత్త్వము పశువు. (2) ఏతత్త్వముపై నాత్మప్రజాపతి భోగ్యరూపమున దృష్టి నుంచునో అది పశువు. (3) దేనివలన ప్రజాపతి తన విప్రస్తభావ పూర్తి గావించునో సంవత్సరప్రజాపతియొక్క ఆ ప్రవర్ణ్యభాగము పశువు.

“సంవత్సరప్రజాపతి విప్రస్తభాగము ప్రవర్ణ్యమై మొట్ట మొదట పార్ధివోమాగ్నియం బాహుత మగును. ఉప యోని. సంవత్సర రాగ్నిప్రవర్ణ్య భాగము రేతస్సు; అంతరిక్ష మందు వ్యాప్తమై యున్న మాతరిశ్వా వాయువురేతోథా. పృథివి యొక్క ఒక సాంవత్సరిక పరిక్రమచే పార్ధివోషస్సు నందు సిక్తమగు సంవత్సరాగ్ని పృథివీవస్తువై పోవును. అనగా తన

స్వతంత్రత తం బోగొట్టుకొని పృథివియందు మూర్ఛిత మగును. కనుక 'కాబ్రయతే' అను వ్యుత్పత్తిచే పార్థి వాగ్ని యొక సంవత్సరమునకు బిడప కుమార నామమునొందును. పిమ్మట నిది యష్టవిధ చిత్రాగ్నిరూపము నొంది చిత్రాగ్నియై యిదే పంచపశు రూపమున బరిణతి గాంచును." అని మున్ను చెప్పియుంటిమి. ప్రకృత మీసింహవలోకన మేలయన :- ప్రజాపతికి భోగ్యము కేవలము పశుపంచక మని చెప్పబడితే.

ఒకనిదృష్టి యొకవస్తువుపై బడినప్పుడు లోకులు 'వాని దృష్టి దీనిపై (దానిపై) బడి' నందురు. భోగేచ్ఛయందు దృష్టి సూత్రమునకు బ్రధానత ఈయబడును. ఈదృష్టిభావముంబట్టియే పశుశబ్దమునకు "యదపశ్యత్ తస్మా త్పశుః" అను నిర్వచనము నేయబడెను. ఆత్మ పశుపతి. ప్రాణము పాశము, వాగ్భాగము పశువు. మూటి సమష్టియు పశుపతి. ప్రతివస్తువునందు నీమూడు భాగములు నుండును. చీమలబాదం జూడుడు. అందొక పెద్ద చీమ నాయకత్వము వహించి యుండును. గార్హస్థ్యమునం దొక ప్రజాపతి తప్పనిసరియే కదా! బాలక్రీడయం దైనను ఒక నాయకత్వ ముండును. వన్యపశువులందు సింహము మృగేంద్రు డన్నది సహజముగ నున్నదే. పెక్కులేల? అంతటను ప్రజాపతి సత్త యగువడును. కనుకనే "ప్రజాపతే నత్వ దేతా న్యన్యో విశ్వా జాతాని పరితా బభూవ" అన్నది శ్లోకతార మగుచున్నది.

ఇతః :—పశువు భోగ్యము. పశుపతిభోక్త. అని సిద్ధమైనది. ‘అన్నమత్తి’ అను పుస్తకమున భోక్తాతత్వమును వైజ్ఞానికులన్నాద మనియు ‘అద్యతే’ అను పుస్తకమున భోగ్యము నన్నమనియు నందురు. అన్నాద మగ్ని. అన్నము సోమము. కనుక పశువును సోమ మనియు, పశుపతి నగ్నియనియు ననవచ్చును. పశువు అన్నము. దీనిని వాక్యంబిమి. హృదయమునుండి బయలువెడలుచు నశనాయా రూప వితానము నొందుచు నన్నముగోరు నేరశ్మిభాగము గలదో అది ప్రాణమందురు. ఇది యొందుండి వెడలునో ఆ మూలతత్వము ఉక్థ మందురు.

పైని జెప్పిన ఆత్మా-ప్రాణ-పశువులే క్రమముగ ఉక్థ-అర్క-అశితి అందురు. ఉక్థ మన్నాదాగ్ని. అర్క అగ్నిరశ్మయి. అశితి పశు వగు నన్నము. ఈ పశురూపాశి త్యావలతిచే ఉక్థాగ్ని స్వస్వరూపమున నుండును. ఉక్థ మను పేరు అశితి సంబంధముపై నిల్చియున్నది. నిజమే. శరీరాగ్నియం దన్న సోమావలతి జరుగు చున్నంతవరకు నగ్ని జీవితము యుండును. అశితియే మహాదుక్థ విస్తృత భాగమును పూరించి యాప్యాయిత మొనరించు చుండును. సార్వజనీన మగు నీవిజ్ఞానముం గూర్చి శ్రుతి “అశీతిభి ర్మహాదుక్థ మాప్యాయతే” ‘ఆత్మా మహా దుక్థమ్’ అన్నది.

ఆత్మఉక్, అన్నముథమ్. ధమ్ ప్రతిష్ఠాద్యోతకము. ఉః ప్రాణమునకు కకారము వాక్కునకు ద్యోతకములు. ఆత్మ

స్వయముగా మనఃప్రధానము. ప్రాణవాక్కులు లేకుండ మన స్పృహను. వాక్కునందు ఉ-అ-క అను నక్షరములున్నవి. ఉకారము ప్రాణమునకు అకారము మనస్సునకు కకారము వాక్కునకు వాచకములు. ఆత్మయం దకారకళ కంతర్భావము. మిగిలిన ఉకార (ప్రాణ) కకార (వాక్కు) లకు అకారాత్మక (మనోమయ) ఆత్మతో నిత్యసంబంధ మున్నది కనుక నాత్మం గూర్చి 'సవాపషఆత్మా వాఙ్మయః ప్రాణమయో మనోమయః' అని లక్షణ మేర్పడెను. ఈత్రిపుటీభావము గొనియే ఆత్మను ఉక్ అని వ్యవహరించిరి. ఈ యన్నాదరూప 'ఉక్' కు (ఆత్మకు) ప్రతిష్ఠ అన్నము. అటనే ఆత్మ నిల్చును కనుక నన్నమును ధమ్ అని వ్యవహరించిరి. రెంటి సమష్టి 'ఉక్థమ్'. అన్నాన్నాద సమష్టి ఉక్థమ్. అగ్నిహోమ సమష్టి ఉక్థమ్. ఆదిత్యచంద్రులుక్థమ్. "సముదాయే దృష్టాః శబ్దాః అవయవే వ్యపివర్తనే" అన్నట్లు ఆత్మయు అన్నము గూడ సుక్థ శబ్ద వాచ్యము లగును.

పశుభాగ మాత్మయొక్క వాక్కుళ. ఈవాక్కు అమృతమర్త్య భేదమున రెండు భాగములు. (1) అమృతవాక్కున కింద్రుడని పేరు. ఈయింద్రుని 'శ్వా' యందురు. వర్తమానమున ఈధర్ అనుచున్నారు. 'నేంద్రాదృతే పవతే ధామ కించన' అన్న ట్లిది అంతటను వ్యాప్తమై యున్నది. ఇది లేనిచోటు లేదు. మనము శూన్యమనుకొనుచోటను నీయింద్రతత్త్వ వ్యాప్తి యున్నది. 'శ్వా' యింద్రావస్థానమునే శునే హితం

అను వ్యుత్పత్తింబట్టి యా స్థలమును శూన్య మందురు. ఇయ్యది సృష్టి కాలంబనము. అమృతాకాశ మిదే. దీనినే 'పరమేవ్యోమన్' అందురు. సర్వాధ్యక్ష మిది. (2) మర్త్య వాక్కు ఇంద్రపత్ని. మర్త్యాకాశ మిదే. దీనిం గూర్చియే :- 'తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశః సంభూతః' అని చెప్పబడినది. ఇది విశ్వోపాదానము. ఈవాక్తత్వమే ఉత్త రోత్తర మగు బలచితుల వలన గ్రమముగ వాయు-తేజో-జల-మృద్రూప పరిణతి నొంది పంచభూత స్వరూపము దాల్చుచున్నది. దృశ్యప్రపంచము పంచభూత సముచ్చయము. దీనికి మూలోపదానము వాక్కు. (మర్త్యవాక్కు) కనుకనే "అథో వాగేవేదం సర్వం" "వాచీమావిశ్వాభువనాన్యర్పితా" ఇత్యాది నిగమములు వెలసినవి.

విశ్వభారతియే విశ్వజ్యోతి. భావము జ్ఞానము. జ్ఞానము ప్రకాశము. కనులు దెరువగనే విశ్వము ప్రత్యక్షమగును. ఇది యొకవిధమగు జ్యోతి. వాఙ్మయపంచభూతములు లేకున్న విశ్వజ్యోతి కభావమే కదా ! కనుక వాగ్రూప పశువు నవశ్యము విశ్వజ్యోతి యందుము. మరియు పంచభూతములే మన యన్నము. అన్నములేనిచో నంతట నంధకారమే. కనుక అన్న పశువును లేదా పశ్వన్నమును విశ్వజ్యోతి (సర్వజ్యోతి) యందుము.

పశుసోమాహుతిచేతనే అన్నాదాగ్ని ప్రదీప్త మగును. అగ్నియందు సోమాహుతి యజ్ఞము. ఈస్థిలో 'తాస్థాత్రా

చృబ్ద్యమ్' అన్నట్లు యజ్ఞరూపసమర్పక మగు నీ పశువును యజ్ఞ మనియు ననవచ్చును.

ప్రతివస్తువును ప్రజాపతి యంటిమి. అందు ఆత్మా-
ప్రాణ-పశువులను మూడుకళల సత్తయు జెప్పితిమి. (1) ఆత్మ
తత్త్వము 'ప్రజాపతిశ్చరతిగర్భే అంత రజాయమానః' అన్నట్లు
వస్తుకేంద్రమున హృదయాకాశస్థ దహరాకాశ (ద్రభాకాశ)
మందు బ్రతిష్ఠితమై యుండును. ఉపనిషత్తులందు దీనిగూర్చి
“ఏషసర్వేషుభూతేషు గూఢోత్మా నప్రకాశతే దృశ్యతే
త్వగ్రాబుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః” అను నిత్యాదిగా
గూఢోత్మా యని వ్యవహార మున్నది.

(2) ప్రాణతత్త్వము (శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధ
రహిత మగు తత్త్వము) వస్తువునం దంతటను వ్యాప్తముగ
నుండును. పాంచభౌతిక క్షరపరమాణువుల నొక సూత్రబద్ధము
లుగ జేసి నియతకాల పర్యంతము వస్తువుద్గలమును స్వస్వ
రూప ప్రతిష్ఠితము గావించు శక్తియే ప్రాణము. దార్శనికులు
దీని నక్షరు డనిరి. బ్రాహ్మణములం దిది 'విధర్' యనబడెను.
ఇది వస్తువునుండి పోగానే వస్తుగత పరమాణువుల శ్లథములు
కాగా వస్తుస్వరూప ముచ్చిన్నమగును.

(3) ఇక మూడవదగు వాక్తత్త్వము. ఇది “క్షరః
సర్వాణి భూతాని' అన్నట్లు పరిణామి యగుటచే క్షర మని
వేలొందెను. మనము కనులతో జూచుశరరీము వాగ్భాగము.

పూర్వపరిభాషానుసార మిదే పశువు. ఈ యాధారముననే వపువును (ప్రత్యేకవస్తు దృశ్యస్థూల సాంచభౌతిక సింహము) పశు వందురు.

పుట్టునట్టి ప్రతి పదార్థమును పశువు. ఇందు మాతా-పితా-పుత్రు లను మూడు భాగములు కూడి యుండును. మాతృశోణితము-పితృశుక్రము నౌపపాతికాత్మ్యమును ఈమూటి సమన్వయముచే ప్రాణి పశుస్వరూపము నిష్పన్న మగును. మరియు బ్రహ్మారాంతరమున :-గర్భ-ఉల్బ-జరాయు భేదమునను ప్రాణి-పశువు త్రిభావాక్రాంతమై యుండును. ఇందువలననే పశువును త్రివృత్తందురు. ఇంతవరకు బహువిషయికముగ జెప్పిన విశేషతల నీ క్రిందివచనములు స్పష్టము సేయును.

1. ఏష (అగ్నిః) ఉ ఏవోక్ తస్యైక దన్నం థమ్-త దుక్తమ్
2. ఆదిత్యోవా ఉక్. తస్య చంద్రమాఏవ ధమ్
3. పశురై వ ప్రత్యక్షం సోమః
4. సోమవి వైష ప్రత్యక్షం యత్పశుః
5. పశవోవా ఉక్తాని పశవో విశ్వం జ్యోతిః
6. పశవోవై యజ్ఞః
7. వపుర్విపశవః
8. త్రివృద్వైపశవః పితా-మాతా-పుత్రః ఆథో గర్భ-ఉల్బంజరాయః

కానిండు :-ఇంతవరకు పశువులేక యజ్ఞము సంపన్నము కాజాల దని యేర్పడినది. యజ్ఞార్థ పశుహింస యనివార్యము. కేవలము యజ్ఞార్థమే పశూత్పత్తియు నైనది. యజ్ఞ మాత్మకు

స్వరూపము. అందుకు పశ్చాలంభనము సేయుచో పశువు స్వాదిప్తము (ఆత్మోపయోగి) యగును. మనస్సుపై కగు పశు మారణము మదిప్త భావము. ఇది ప్రత్యవాయ జనకము. ఆత్మపతనహేతువు. ఆసురబుద్ధిగల నరరాక్షసు లీవృత్తిం బ్రధాన మనుకొందురు. దైవీసంపద్యుక్తులగు వైష్ణానికులు యజ్ఞసిద్ధికై పశ్చాలంభనము సేయుదురు. వారి కది ఇంద్రియ తృప్తికై కాక ఆత్మకల్యాణార్థమై యొప్పును. కనుకనే ఋషి:-

‘స్వాదిప్తావై దేవేషుపకవతనన్ మదిప్తా ఆసురేషు’ (తాండ్య)

అన్ని యజ్ఞములకును సోమమే గాని పశు వవనరము లేదు. సోమ మనేకవిధములు. కనుక నొకచో హవిస్సోమము, ఒకచో వాజస్సోమము, వేరొకచో గ్రహ (వల్లి) సోమము, మరొకచో పశువసాగత సోమము ఆవశ్యకములు. ప్రాకృతిక నిత్య యజ్ఞములు వేరువేరు సోమములతో నిష్పన్నము లగును. వాని నాధారముగా గొనియే వైధయజ్ఞావిష్కారములు నయ్యెను. వాని కే యాహుతిద్రవ్యములను ఋషులు చూచిరో ఆద్రవ్యములనే వైధ యజ్ఞము లందును వ్యవస్థ చేసిరి. ఒకచో హవిర్విధాన మున్నదిగదా యని అంతట నట్లే యనుకొనుట అసంగతము. ఋషులు సూత్రములం దేమి చెప్పిరో అది మాన్యము కల్యాణదాయకము. మన యిచ్ఛానుసార కల్పిత పద్ధతుల నేర్పరచి శబ్దముల కిచ్చవచ్చిన యర్థముచెప్పుట, శాస్త్రీయవచనములు ప్రక్షిప్తము లనుట, విక్షిప్తచిత్తతో గుదాహరణములు.

‘యజ్ఞమునకు వపయే గాని పశు వపసరము కాద’ ను కొంటిమి గదా! కారణ మేమన :- ప్రాణదేవత వషయందే యుండును. యజ్ఞముద్వారా మనము మానుషాత్మను అధి దైవిక ప్రాణదేవతతో గ్రంథిబంధ సంబంధద్వారమున గూర్చి వలయును. మన మానుషాత్మ పార్థివ ప్రాణప్రధానము. అటు దేవప్రాణము సౌరప్రాణ ప్రధానము. విజాతీయము లగుటచే రెండును గలియజాలవు. ఈ విషతిపత్తి నిర్వర్తనార్థము పశు వపాగ్రహణము కావలయును. అసంతకాలము పరీక్షించి ఋషు లాయూ ప్రాణదేవత లాయూ పశు వపయం దుందురని గ్రహించి ఆయా యజ్ఞములం దాయూ పశువిధానము నిశ్చయించిరి. దివ్యప్రాణ మానురవిరోధి యగుటచే, తత్ప్రాణ యుక్త వప ఆసురప్రాణాక్రాంతము కా రాదని లోహ మాసురధాతువుగ నెరింగి పశువు నినుముతో వధింప నొల్లక ముష్టిఘాత విధానమున నాలంభనము నిర్ణయించిరి. అపుడు వెలువడు పశుశబ్దము దుఃఖమయమై యాసుర మగు నని బలాత్కారమున నా శబ్దనిరోధము గావింప నేర్పాటుచేసిరి.

‘హృన్మదేస్తు వపావసా’ అన్నట్లు హృదయస్థాన మం దొక తెల్లని పొరవంటి యాకృతికలది, సర్వప్రతిష్ఠారూపమగు సోమమయ స్నిగ్ధధాతువు వప యందురు. ఇదే మేద స్పనియు జెప్పబడును. దీని ద్వారా పార్థివప్రాణ దివ్యప్రాణములకు సంయోగము గుడర్ప వీలగును. ‘మేధసంగమనే’ అను వ్యుత్పత్తింబట్టి మేధ యనియు నందురు. ఇది యొక విధ మగు

క్రొత్వ (ఘృతము) ఇదే ఆనూ పశువులకు బ్రాణాయతనము. కనుక నే శ్రుతి యిట్లచుచున్నది. (1) మేధోవై మేధః, (2) పశు రైవమేధః, (3) మేధోవాఅజ్యమ్.

అంతటను పశుమేధ కావలయునని లేదు. మేధోవ్యవస్థ యజ్ఞ స్వరూపముంబట్టి యుండును. యజ్ఞానురూప మేధ కావలయును. ఉదాహరణమునకు:-చయనము ద్యావాపృథివ్య యజ్ఞము. కనుక నిందు ద్యావాపృథివ్యము లగు పూర్వోక్త పంచపశువులు గావలయును. సోమయజ్ఞము సంవత్సర యజ్ఞము. దానికి బ్రతికృతి అజపశువు కనుక నదిది ప్రధానత వహించును. దర్శపూర్ణమాసయజ్ఞము భూమండలమునకు జెందినది. కనుక నిందు పార్థివమేధోరూప వ్రీహీయవలచే పనిజరుగును. ఇది సర్వయజ్ఞములకును బ్రతిష్ఠ. ఇందుత్పన్నము లగు వ్రీహీయవలం దాంశికరూపమున బూర్వోక్త పంచపశు మేధోభాగ మున్నది. పురుషపశు మేధోభాగ మశ్వమున కుపాదాన మగును. అశ్వమేధోభాగము గోవునకు వచ్చును. గోమేధస్సు అంతరిక్ష్య అవి పశువునకు సంక్రమించును. అవి మేధోభాగము పార్థి వాజ పశుసంక్రాంత మగును. అజయందు పంచరసములు నున్నవి కనుక దీనిని సర్వపశు వందురు. ఈప్రాణాత్మ కాజ పశు మేధోభాగముచే వ్రీహీయవలకు బుష్టి కలుగును.

యజ్ఞ విజ్ఞానమునకు మొదట దేవతాతుల్యు లగు మహాతులు యజ్ఞ విషయముం గూర్చి పూర్ణముగ నన్వేషించుచు

వచ్చిరి. వారు దర్శపూర్ణమాస యజ్ఞము సేయ నారంభించి
 పుడు మేధాసంపత్తి కావలసి యున్నట్లు వారికి పొడకట్టినది.
 అందుకై మొదట వారు పరీక్షకొరకు పురుషపశువు నాలంభ
 యము గావించిరి. కాని, వారు పిదప పురుషమేధస్సు గోవు
 యను సంక్రమించి యుండునని నిశ్చయించిరి. కనుక దీనితో
 బనిజరుగునెడ పశుశ్రేష్ఠ పురుషాలంభన మేల? యని గవా
 లంభనము జేసిరి. కాని అందును దర్శపూర్ణమాసములందు
 వలయు సాధివాంశము వారికి లభింపకపోగా అవి నాలంభ
 యము గావించిరి. కాని అందును వారు కృతార్థులు కాలేదు.
 అజాలంభనము గావించిరి. అందును నంతే ఫలితమైనది. చివ
 రకు :-ప్రీహియవలం దీ మేధోభాగ మున్నదని నిశ్చయించిరి.
 నానితో దర్శపూర్ణమాసయజ్ఞము యధావిధిగ సంపన్న
 మగును. ఈచరమ పరీక్షానంతరము ఈ దర్శపూర్ణమాసయజ్ఞ
 మందు పురోడాశరూప మగు నీపశువిధానమును జేసిరి.

ప్రకారాంతరమున జూతము :—ప్రాణ వియోగానంత
 రము తగులబెట్టి కన్న పురుషశవము వెంటనే కుల్లిపో నారం
 భించును. కొలది సేపటిలోనే తద్గతవాయువు దుర్గంధిలమగును.
 ఏమి కారణమన:-పురుషమేధస్సు చాల శీఘ్రముగా నుత్క్రాంత
 మగును. శరీరగత దోషయుక్త వాదుణ భావ నాశముగావించి
 శరీరమును పవిత్రముగ నుంచునది ఈమేధ స్తత్వమే. పురుష
 మేధకంటె అశ్వమేధ కొంత హెచ్చుతడ వుండును. అంతకంటె

గోమేధస్సు మఱికొంచెము మెరుగుగ నుండును. అజమాంస మన్నిటికంటె జాలతడవు క్షుల్లిపోక యుండును. కనుక దానిని ఖాద్యపశు వనిరి. ప్రచారముగూడ అజమాంజమునకే హెచ్చు గదా! కనుకనే శ్రుతియు: “ఏష ఏతేషాం పశూనాం ప్రయుక్తమో యదజః” అనియెను.

అజమేధస్సుకంటెను స్రీహియవలమేదస్సు చిరస్థాయి యని యెరిగినదే కదా! దర్శపూర్ణమాన ప్రకృతియు, మాలి కము, ప్రతిష్ఠయు పగు యజ్ఞము. ఇందు చిరస్థాయి యగు మేధ యవసరము. కనుక నిందు పురోడాశ పశువే ప్రధాన మని నిర్ణయింప బడినది.

స్రాణ ముత్క్రాంతము కాగానే ఈ పంచపశువులను దగులబెట్టకున్నచో ముత్క్రాంతమేధ లగు నివి మట్టిగలసి పోవును. ఆ మట్టినుండి యుత్పన్నము లగు ప్రవర్ణ్యపశువుల నమేధ్యపశువులుగ నెంచిరి. వానియందు మేధభాగ మేమియు లేదు. మేధభాగము బుద్ధివర్ధకము. అమేధమాంసము బలవర్ధక మయ్య నాసురము - దివ్యబుద్ధిసాళకము. ఇట్టి పశువులైదు. పురుషునుండి కింపురుషుడు - అశ్వమునుండి గౌరవశువు, గోవు నుండి గవయము, అవి నుండి యుష్మము, అజమునుండి శర భము బుట్టినవి. ఉత్క్రాంతమేధ లగు పంచపశువుల యాలబ భాగము నుండియే యీ యమేధ్యపశువుల వికాసము కలిగెను. ఏవి నుపపశువు లందురు. ఇవి యుత్క్రాంతమేధ లనియు,

అనురభావ వర్ధ కామిషభాగమేవీని యందున్నదనియు, ఇది అపొధ మగుటచే దినరాని దనియు, యాజ్ఞవల్క్యు డనెను. వైధమాంసముపై నాత్మేపణ సేయువారు ధ్యానపూర్వకముగ 'తస్మాదేతేషాం పశూనాశితవ్యమ్, ఉత్క్రాంతమేధావై తేష శవః' అను నిషేధవచన మర్కము నెరుంగవలసియున్నది.

పశువులేకుండ యజ్ఞ సంపత్తు సంపన్నము కాజాల దంటిమికదా! దర్శపూర్ణమాసమందు పశువునకుబదులు పురోడాశమే “అయినచో పాంక్తపశు సమన్వయమున బాంక్తయజ్ఞ స్వరూప నిష్పత్తి యగును. యజ్ఞ సంపత్తు అన్ని విధముల గతార్థ మగును. కాని, పురోడాశమం దాయజ్ఞ సంపత్తు యెట్లు లభించును?” అన్నచో సమాధానముగ నిదానము నాధారముగగొని పురోడాశ మందు పాంక్తపశు సంపన్నిరూపణ సేయుచు, “యదాపిష్టా నంధలోమాని” ఇత్యాదిగ జెప్పబడినది. ఈ క్రింది బ్రాహ్మణభాగము నవలోకింపుడు :-

“పురుషంహవై దేవా ఆగ్రే పశుమాలేఖిరే తస్మాల్బిస్య మేధోఽపచక్రామ సోఽశ్వంప్రవివేశ తేఽశ్వచూలభస్త తస్మాల్బిస్య మేధోఽపచక్రామ స గాంప్రవివేశ తే గామాలభస్త తస్మాల్బిస్య మేధోఽపచక్రామ సోఽవింప్రవివేశ తేఽవిమాలభస్త తస్మాల్బిస్య మేధోఽపచక్రామ సోఽజంప్రవివేశ తేఽజమాలభస్త తస్మాల్బిస్య మేధోఽపచక్రామ స ఇమాంపృథివీం ప్రవివేశ తంఖనంత ఇ వాస్వీషః తమన్వవిందన్ తా విమూఘ్రీహీయతా తస్మా దప్యేతా వేతర్హి ఖనంత ఇవై వానువిందన్తి సయావద్వీర్యవ ద్దవా అస్త్యేతే సర్వేపశవలభ్యాః స్యుః తావద్వీర్య వ

ద్వాన్యహవి రేవ భవతి యవీవ మేతద్వేద తోత్రోసానంపత్ యదాహుః
'పాంక్తః పశు రితి'

యదావిష్టాని అధలోమానిభవన్తి యదావతనయతి అథత్వగ్భవతి
యదానంయోతి అథమాంసంభవతి సంతతఇవహి సతర్హిభవతి ససం
తతమివహి మాంసం యదాశృతః అధస్థిభవతి దారుణఇవహి సతర్హి
భవతి దారుణమివహ్యస్థి అధయ దుద్వాసయిషన్ అభిధారయతి తం
మజ్జానం దధాతి ఏషోసానంపత్ యదాహుః పాంక్తఃపశు రితి.

సయంపురుషమాలభన్త సకింపురుషోఽభవత్ యావ దశ్వంచ
గాంచ తౌ గౌరశ్చ గవయశ్చ ఆభవతాం యమవిమాలభన్త సక్షిప్తో
భవత్ య మజమాలభన్త సశరభోభవత్ తస్మాదేతేషాం వశూనాం
నాశితన్యమ్ అపక్రాంతమేథా హైతే పశవః.

సమోవేదవేద్యాయ.

ఇతి శ్రీమత్కౌండిన్యసగోత్ర పవిత్ర చల్లా సుబ్బా

రాయ తనూభవస్య కృష్ణమూర్తి శర్మణః

కృతిః, అనుశ్రుత్యువనామక శ్రీ విజ్ఞాన

లక్ష్మీనారాయణీయే, ప్రస్తావనా

మాంసాయాం, శ్రీమద్భగవ

ద్గీతావిజ్ఞానాంతర్గత కర్మ

యోగ విజ్ఞానమ్

సంపూర్ణమ్.

